

صفحه	موضوع	صفحه	موضوع
۱۵۰	باب من احب الفتيما باشارة الند والراس	۱۱۷	باب صل من استند الي دينه
	باب تحريض السي على الله عليه وسلم ومنع من العيس	۱۱۹	باب اداء الخمس من الايمان
۱۵۲	على ان يحطوا بالايمان والعلم بخبر وادب العلم	۱۲۱	باب ملأه ان الايمان السنية والحسنة وكل امرئ ماوى
۱۵۳	باب الرحلة في المسألة السابعة وتعليم اهله	۱۲۳	باب وال السي صلى الله عليه وسلم الدين المصيبة الله الخ
۱۵۴	باب الساب في العلم	۱۲۵	كتاب العلم
۱۵۴	باب العصب في المعطية والعطية اذ اراد ما يكره	۱۲۵	باب فصل العلم
۱۵۷	باب من رجع على مكتبته عبد الامام او المحدث	۱۲۶	باب من سئل علما وهو مشغول في جهة فخر المحدث والشيخ
۱۵۷	باب من اعاد الحديث ثلاثا ليعلمهم	۱۲۷	باب من رجع صورة العلم
۱۵۸	باب تعليم الرجل امته واهله	۱۲۸	باب قول المحدث حديثا واحدا او اخر
۱۵۹	باب موعظ الامام النداء وتعليمهم	۱۲۹	باب طرح الامام المسألة على اصحابه ليخبروا عندهم
۱۵۹	باب الحزم على الحديث	۱۳۰	باب مكافاة في العلم
۱۶۰	باب كيف يصعب العلم	۱۳۰	باب القراءة والعرض على المحدث
۱۶۱	باب هل يحل للنساء وما على جده في العلم	۱۳۱	باب ما يذكر في المسألة وكما ان العلم بالعلم الى البلدان
۱۶۲	باب من سمع شرا واحدا حتى يعود		باب من تعد جيبه بيتي به المحدث من راي زوجته
۱۶۳	باب ليسلم العلم الشاهد العاشر	۱۳۵	المحقق على منها
۱۶۴	باب اقر من كذب على السي صلى الله عليه وسلم	۱۳۶	باب قول السي صلى الله عليه وسلم رب مسلم ادى من سامع
۱۶۵	باب كرامة العلم	۱۳۷	باب العلم من القول والعمل
۱۷۵	باب تعلموا العلم والعطية والتيل		باب ما ذكر السي صلى الله عليه وسلم يقول لهم
۱۷۶	باب المصروف في العلم	۱۳۸	باب الموعظة والعلم كل لا يعرفوا
۱۷۷	باب حفظ العلم	۱۳۹	باب من جعل لاهل العلم اماما معلومة
۱۷۸	باب الانصاف للعلماء	۱۳۹	باب من رد الله به خيرا يققه
۱۷۹	باب ما يستحقه العالم اذا سئل عن الناس اعلم	۱۴۰	باب اللوم في العلم
۱۸۰	باب من سال وهو قائم حالما حالسا	۱۴۱	باب الاعتنا في العلم والحكمة
۱۸۱	باب السؤال والفتيا بعد رمي الحاكم		باب ما ذكر في هاه موسى في الخو الى الحصر
۱۸۲	باب قول الله تعالى وما اتيتم من العلم الا قبلا	۱۴۲	عليها السلام
۱۸۳	باب من ترك بعض الاحتياطات لم يصبر منهم	۱۴۳	باب قول السي صلى الله عليه وسلم اللوم على الكتاب
۱۸۴	باب من اسأله	۱۴۴	باب متى يصح سماع الصعي
۱۸۵	باب من خص بالعلم قوما دون قوم	۱۴۵	باب الخروج في طلب العلم
۱۸۶	باب الحياء في العلم	۱۴۶	باب فصل من علم وعلم
۱۸۷	باب من استخفى فامر غيره بالسؤال	۱۴۷	باب دفع العلم وظهور الخو
۱۸۸	باب ذكر العلم والفتيا في المسجد	۱۴۸	باب فصل العلم
۱۸۹	باب من احب ان يسأل اكثر مما سأل	۱۴۹	باب الفتيما وهو واقف على الدانة وعيها

صحيحة	صحيحة
۲۰۵	كتاب الوضوء
۲۰۶	باب ما يكلف في قول الله تعالى اذا قمتم الى الصلاة
۲۰۷	فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق
۲۰۸	باب لا قبل صلاة بغير طهور
۲۰۹	باب فضل الوضوء والغر المحجلون من اثار
۲۱۰	الوضوء
۲۱۱	باب لا يتوضأ من السجدة حتى يستيقن
۲۱۲	باب التخصف في الوضوء
۲۱۳	باب اسباغ الوضوء
۲۱۴	باب غسل الوجه باليدين من غير قواحدة
۲۱۵	باب التسمية على كل حال وعند الرفاع
۲۱۶	باب ما يقول عند الخلاء
۲۱۷	باب وضع الماء عند الخلاء
۲۱۸	باب لا يستقبل القبلة بول ولا غائط
۲۱۹	باب من تبرأ على يمينين
۲۲۰	باب خروج النساء الى البراء
۲۲۱	باب التبخر في البيوت
۲۲۲	باب الاستنجاء بالماء
۲۲۳	باب من حمل مع الماء لظهوره
۲۲۴	باب حمل الخثرة مع الماء في الاستنجاء
۲۲۵	باب المنى عن الاستنجاء باليمين
۲۲۶	باب لا يمسك ذكره يمينه اذا مال
۲۲۷	باب الاستنجاء بالحجارة
۲۲۸	باب لا يستنجي بروت
۲۲۹	باب الوضوء مرة مرة
۲۳۰	باب الوضوء مرتين مرتين
۲۳۱	باب الوضوء ثلاثا ثلاثا
۲۳۲	باب الاستنثار في الوضوء
۲۳۳	باب الاستجمار ورا
۲۳۴	باب غسل الرجلين
۲۳۵	باب المضمضة في الوضوء
۲۳۶	باب غسل الاغقاب
۲۳۷	باب غسل الرجلين في الغليظ لا يمسح على النعلين
۲۳۸	باب التيمم في الوضوء والغسل
۲۳۹	باب التماس الوضوء اذا كانت الصلاة
۲۴۰	باب اذا شرب الخمر في اناء احدكم فليشرب سبعة
۲۴۱	باب من لم يزل الوضوء الا من المحرجين قبل والدبر
۲۴۲	باب الرجل يوضو صاحبه
۲۴۳	باب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره
۲۴۴	باب من لم يتوضأ الا من اعطى النفل
۲۴۵	باب مسح الرأس كله
۲۴۶	باب غسل الرجلين الى الكعبين
۲۴۷	باب استعمال نفل وضوء الناس
۲۴۸	باب
۲۴۹	باب من شتم من استشق من غير قواحدة
۲۵۰	باب مسح الرأس مرة
۲۵۱	باب وضوء الرجل مع امرأته ونفل وضوء المرأة
۲۵۲	باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوء على المعنى عليه
۲۵۳	باب النفل والوضوء في الخفض والقحج
۲۵۴	والخشب والحجارة
۲۵۵	باب الوضوء من التوب
۲۵۶	باب الوضوء بالماء
۲۵۷	باب المسح على الخفين
۲۵۸	باب اذا دخل بجلبه وما ظاهره تان
۲۵۹	باب من لم يتوضأ من حجم الشاة والسوق
۲۶۰	باب من مضمض من السوق ولم يتوضأ
۲۶۱	باب حل بمضمض من اللبن
۲۶۲	باب الوضوء من النوم ومن لم يمسح من النعسة و
۲۶۳	النعستين او الخفقتة وضوءا
۲۶۴	باب الوضوء من غير حدث
۲۶۵	باب من الكفاة ان لا يستتر من بوا
۲۶۶	باب ما جاء في غسل البول
۲۶۷	باب
۲۶۸	باب لعن النبي صلى الله عليه وسلم الناس الا من اعطى من البول

صحيفة	صحيفة
٢٦٥	باب صب الماء على البول في المجد
٢٦٦	باب يهرق الماء على البول
٢٦٧	باب بول الصبيان
٢٦٨	باب البول قائما وقاعدا
٢٦٩	باب البول عند صاحب السر بالخائط
٢٧٠	باب البول عند سبابة قوم
٢٧١	باب غسل الدم
٢٧٢	باب غسل المتى وفركه
٢٧٣	باب اذا غسل الجنابة وغيره اظلم يذهب أثره
٢٧٤	باب البول الابال الدواب والغنم ومربضها
٢٧٥	باب ما يقع من الجناسات في السمن والماء
٢٧٦	باب الماء الدامر
٢٧٧	باب اذا التقي على ظهر المصل قدرا وجيفة
٢٧٨	باب البزاق والخاط في الثوب
٢٧٩	باب لا يجوز الوضوء بالتبديل
٢٨٠	باب غسل المرأة اباءها الدم عن وجهه
٢٨١	باب السواك
٢٨٢	باب دفع السواك الى الاكبر
٢٨٣	باب فضل من بات على الوضوء
٢٨٤	كتاب الغسل
٢٨٥	باب الوضوء قبل الغسل
٢٨٦	باب غسل الرجل مع امراته
٢٨٧	باب الغسل بالصاع ونحوه
٢٨٨	باب من افاض على راسه ثلاثا
٢٨٩	باب الغسل مرة واحدة
٢٩٠	باب من بدأ بالجلال الطيب عند الغسل
٢٩١	باب المضمضة والاستنشاق في الجنابة
٢٩٢	باب مسح اليد بالتراب لتكون ابقى
٢٩٣	باب هل يدخل الجنبت يده في الاطعمة قبل ان يغسلها
٢٩٤	باب اذا لم يكن على يده قدغ غير الجنابة
٢٩٥	باب تفرق الغسل والوضوء
٢٩٦	باب من افزع يمينه على مثاله في الغسل
٢٩٧	باب اذا جامع لوطا
٢٩٨	باب غسل المتى
٢٩٩	باب من قطب ثوبا فقتل وبقي اثر الطيب
٣٠٠	باب تحليل الشعر
٣٠١	باب من توضأ في الجنابة لم يغسل ما وجد
٣٠٢	ولم يعد غسل مواضع الرضوء منه مرة اخرى
٣٠٣	باب اذا ذكر في المجد انه جنب فخرج كما هو كراهية
٣٠٤	باب تقصير اليد من الغسل عن الجنابة
٣٠٥	باب من بدأ بشق بلسه الايمن في الغسل
٣٠٦	باب من اعتل عريانا
٣٠٧	باب المستتر في الغسل عند الناس
٣٠٨	باب اذا احتلمت المرأة
٣٠٩	باب عرق الجنب وان السمل لا يجزئ
٣١٠	باب الجنب يخرج وعي في السوق وغيره
٣١١	باب كينونة الجنب في البيت اذا توضأ
٣١٢	باب الجنب يتوضأ لربنا
٣١٣	باب اذا التقي المحتاذان
٣١٤	باب غسل ما يصيب من طوبه فيج المرأة
٣١٥	كتاب الحيض
٣١٦	باب كيف كان بدء الحيض
٣١٧	باب الامر للنساء اذا اتسن
٣١٨	باب غسل المحتاض رأس زوجها
٣١٩	باب قراءة الرجل في حوائض امراته وهي حائض
٣٢٠	باب من سبي النفاس حيضا
٣٢١	باب مباشرة المحتاض
٣٢٢	باب ترك المحتاض الصوم
٣٢٣	باب تقصير المحتاض للناسك كلها الا الطواف
٣٢٤	بالميت
٣٢٥	باب الاستحاضة
٣٢٦	باب غسل دم الحيض
٣٢٧	باب الاعتكاف والاستحاضة
٣٢٨	باب هل تصلح المرأة في ثوب حاضت فيه

صحيحة	صحيحة	صحيحة
٣١٥	باب وجوب الصلاة في الثياب الخ	باب انطيب للمرأة عند غلي من الحيض
٣١٦	باب عقد الاراء على التقا	باب دلو المرأة نفسها اذا نظهرت من الحيض الخ
٣١٧	باب الصلاة في الثوب الواحد ملتصقا	باب غسل الحيض
٣١٩	باب المصلا في الثوب الواحد ليجعل على ما تقيه	باب امتشاط المرأة عند غلي من الحيض
٣٢٠	باب الصلاة في الحجة الشامية	باب نقص المرأة شعرها عند غسل الحيض
٣٢١	باب كراهية التعري في الصلاة	باب مختلفة وغير مختلفة
٣٢١	باب الصلاة في القميص السراويل والثياب	باب كيف قل الخاض بالجم والعسوة
٣٢٢	باب ما يستر من العورة	باب اقبال الحيض وادباره
٣٢٢	باب الصلاة بغبر رداء	باب لا تقضي الخاض الصلاة
٣٢٣	باب ما يذكر في الفخذ	باب النوم مع الخاض وهي في ثيابها
٣٢٤	باب في كونه فصل المرأة من الثياب	باب من اخذ ثيابا بحيض سوى ثياب الطهور
٣٢٤	باب اذا صلى في ثوب به اعلام ونظر الى علمها	باب شهود الخاض لعبد وادعوه للمسلمين
٣٢٨	باب ان يصل في ثوب مصطب الخ	وبيعترن المصط
٣٢٨	باب من صلى في فروج حرير	باب اذا لم اخذت في شهر ثلاث حيض الخ
٣٢٨	باب الصلاة في الثوب الاحمر	باب الصفرة والكدرة في حياض الحيض
٣٢٩	باب الصلاة في السطوح والمنبر والمخضب	باب عرق الاستحاضة
٣٣٠	باب اذا اصاب ثوب المصطبة امر اذا سجد	باب المرأة تحيض بعد الاستحاضة
٣٣١	باب الصلاة على حصير	باب اذا رأت المرأة المستحاضة الطهور
٣٣٢	باب الصلاة على الخشيرة	باب الصلاة على النساء
٣٣٢	باب الصلاة على الفراش	باب
٣٣٣	باب السجود على الثوب في شدة الحر	كتاب التيمم
٣٣٣	باب الصلاة في النعال	باب اذا لم يجد ماء ولا ترابا
٣٣٣	باب الصلاة في الخفاف	باب التيمم في حفرة الماء بعد الماء وخاف في الصلاة
٣٣٣	باب اذا لم يتم السجود	باب التيمم هل يفرق فيها
٣٣٣	باب يبدى ضبعه في السجود	باب التيمم للوجه والكفين
٣٣٥	باب فضل استقبال القبلة	باب الصعيبة الطيب وضوء المسلم يكتفيه عن الماء
٣٣٦	باب قبلة اهل المدينة واهل الشام والمشرق	باب اذا اخاف الخبيث على نفسه المرض والموت
٣٣٦	باب قوله تعالى ولتحيوا من مقام ابراهيم مصل	خاف العطش تيمم
٣٣٩	باب التوجه نحو القبلة حيث كان	باب التيمم ضرورة
٣٤٠	باب ما جاء في القبلة	باب
٣٤٢	باب حرك البزاق باليد من المسجد	كتاب الصلاة
٣٤٣	باب حلق الخاط بالخص من المسجد	باب كيف فرضت الصلاة

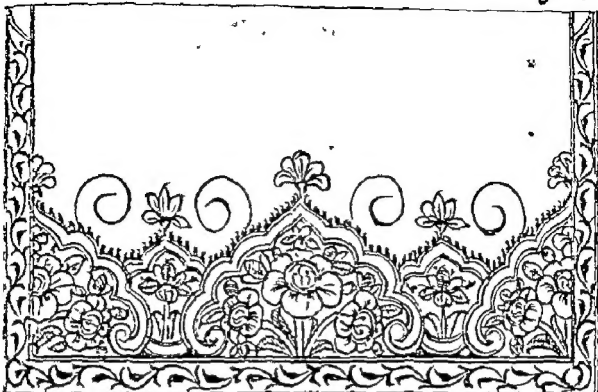
صحيحة	صحيحة
باب الاستعاذة بالجوار والصناعات في أعواد	باب لا يصبق عن يمينه في الصلاة
باب المنبر والمسيح	باب لبزق عن يساره وتحت قدمه اليسرى
باب من بنى مسجدا	باب كفاية البزاق في المسجد
باب يأخذ بنصول البتل إذا مر في المسجد	باب دفن الخناتمة في المسجد
باب للزور في المسجد	باب إذا بدله البزاق فليأخذ بطرف ثوبه
باب الشعر في المسجد	باب عظمة الإمام الناس في إتمام الصلاة وذكر
باب أصحاب الحراب في المسجد	القبلة
باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد	باب هل يقال مسجد بني فلان
باب التقاضي والملازمة في المسجد	باب القسمة وتعليق الفتوى في المسجد
باب كفن المسجد والمقاطع المحرق الخ	باب من دعا على طام في المسجد ومن أجاب فيه
باب تخوير نخارة الخمر في المسجد	باب القضاء واللعان في المسجد
باب الخدم للمسجد	باب إذا دخل بيتا يصلي حيث شاء أديت امر
باب الأسير والغريب وربط في المسجد	باب المساجد في البيوت
باب الاقتال إذا سلم وربط الأسير	باب التيمم في دخول المسجد وعمره
باب في المسجد	باب هل تنبش قبر وشركي الجاهلية ويخذ
باب الخيمة في المسجد للرضى وغيرهم	مكانها مساجد
باب ادخال الجدير في المسجد للعللة	باب الصلاة في مراض الغنم
باب	باب الصلاة في مواضع الإبل
باب الخوخة والهر في المسجد	باب من صلي وقدمه ثورا ونازل الخ
باب الايواف الغلق للكعبة والمساجد	باب كراهية الصلاة في المقابر
باب دخول المشرقة المسجد	باب الصلاة في موضع الخسف والعذاب
باب رفع الصوت في المساجد	باب الصلاة في البيعة
باب الخلق والجلبوس في المسجد	باب
باب الاستلقاء في المسجد ومد الرجل	باب قل النبي صلى الله عليه وسلم جعلت لي
باب للمسجد يكون في الطريق من غير ضرر بالناس	الأرض مسجدا وطمهورا
باب الصلاة في مسجد السوق	باب نوم المرأة في المسجد
باب تشييك الاصابع في المسجد وغيره	باب نوم الرجال في المسجد
باب المساجد التي على طرق المدينة الخ	باب الصلاة إذا قدم من سفر
ابواب ستر المصل	باب إذا دخل المسجد فليركع ركعتين
باب ستر الإمام ستره من خلفه	باب الحديث في المسجد
باب قدما كوني بنى أن يكون بين المصلي والستره	باب بنيان المسجد
باب الصلاة إلى المحربة	باب التعاون في بناء المسجد

صفحة	مكتبة	مكتبة	صفحة
٣٨٠	باب من ترك العصر	باب الصلاة الى العائنة	٣٨٠
٣٨١	باب فضل صلاة العصر	باب السجدة بمكة وغيرها	٣٨١
٣٨١	باب من ادرك ركعة من العصر قبل المغرب	باب الصلاة الى الاسطوانة	٣٨١
٣٨٢	باب وقت المغرب	باب الصلاة بين السور في فيجاعة	٣٨٢
٣٨٢	باب من كره ان يقال المغرب لعشاء	باب	٣٨٢
٣٨٢	باب ذكر العشاء والعقّة	باب الصلاة الى الرحلة والعبير والخيول والرجل	٣٨٢
٣٨٣	باب وقت العشاء اذا اجتمع الناس وتفرقوا	باب الصلاة الى السريرة	٣٨٣
٣٨٣	باب فضل العشاء	باب يرد المصلّي من مريم بين يديه	٣٨٣
٣٨٤	باب ما يكره من النوم قبل العشاء	باب التمرين بين يدي المصلّي	٣٨٤
٣٨٤	باب النوم قبل العشاء لمن قلب	باب استقبال الرجل الرجل وهو يصلي	٣٨٤
٣٨٥	باب وقت العشاء الى نصف الليل	باب الصلاة خلف الثامر	٣٨٥
٣٨٥	باب فصل صلاة الفجر	باب التطوع خلف المرأة	٣٨٥
٣٨٥	باب وقت الفجر	باب من قال لا يقطع الصلاة شيء	٣٨٥
٣٨٥	باب من ادرك من الفجر ركعة	باب اذا حمل حماره صغيرة على عنقه في الصلاة	٣٨٥
٣٨٥	باب من ادرك من الصلاة ركعة	باب اذا صلى الى فراش فيه حائض	٣٨٥
٣٨٥	باب الصلاة بعد الفجر حين ترفع الشمس	باب هل يغمر الرجل امرأته عند السجدة لكي يجيد	٣٨٥
٣٨٥	باب لا يتخير الصلاة قبل غروب الشمس	باب المرأة تظفر عن المصلي تسام من الاذى	٣٨٥
٣٨٥	باب من لم يذكر الصلاة الا بعد العصر	كتاب مواقيت الصلوة	٣٨٥
٣٨٥	باب ما يصلي بعد العصر من الفوائت وغيرها	باب قل الله تعالى متبين بين اليدين والقوة الى اخر الاية	٣٨٥
٣٨٥	باب التكبيل بالصلاة في يوم غير	باب البيعة على اقام الصلاة	٣٨٥
٣٨٥	باب الاذان بعد ذهاب الوقت	باب الصلاة كعادة	٣٨٥
٣٨٥	باب من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت	باب فضل الصلوة لوقتها	٣٨٥
٣٨٥	باب من انتهى صلاة فليصل اذا ذكرها ولا يعيد	باب الصلوة الخمس كعادة	٣٨٥
٣٨٥	الاكثر الصلاة	باب تضييع الصلاة عن وقتها	٣٨٥
٣٨٥	باب قضاء الصلوات الاولى فالاولى	باب للمصلي ينال من ربه عز وجل	٣٨٥
٣٨٥	باب ما يكره من السجود بعد العشاء	باب الارادة بالظهور في شدة الحر	٣٨٥
٣٨٥	باب السجود المفقود والتحريم بعد العشاء	باب الارادة بالظهور في السفر	٣٨٥
٣٨٥	باب السجود مع الاهل والضييف	باب وقت الظهور عند الزوال	٣٨٥
٣٨٥		باب تأخير الظهور الى العصر	٣٨٥
٣٨٥		باب وقت العصر	٣٨٥
٣٨٥		باب وقت العصر	٣٨٥
٣٨٥		باب التمرين فانه العصر	٣٨٥

لَكَ بِحَبْلِكَ رَبُّكَ يَعْلَمُ أَمْرًا وَإِلَاحًا

أجزاء الأول
من كتاب رشاد الساري
لشرح صحيح البخاري
للعلامة السليبي والفاضل للوحي
أحمد بن محمد الخطيب القسطلاني
سنة ١٢٨٠ من هجرة النبوة
صلى الله عليه وسلم

الطبعة الأولى
الطبعة المطبوع بها
الطبعة المطبوع بها



بسم الله الرحمن الرحيم

يقول احمد بن محمد الخطيب القسطلاني غفر الله له

الحمد لله الذي شرح معارف غوار السنة النبوية صدر الاوليات وروح جماع احاديث الطيبة ارواح اول واداءه وصرها له فسر ستر
 صرح في رياض دوسمة قمره وشانه اجماع على ما روي من ارشاده واسدى من اياته واشكره على فضله المتواتر الكمال الواقف وسأله المريد
 من عطائه وكشف خطائه واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له القرم المنشر في صمد امينه بعن كبريائه واصل من انتطع اليه الى حضرة
 توبه ولا اله الا الله ومن رجع في سلسلة خاصته وحياته واشهد ان سيدنا محمدا عبدا ورسوله المرسل بعصم القول وحسنه رحمة لاهل الارض
 من الله والرامي للخلق الموضوع بشوارق بوارق لا اله الا الله فاشرفت مشكوة مصراحي الامم العجم من انوار شريعته وانباته صلى الله عليه
 وسلم وعلى آله واصحابه وخلفائه امين وبعد فان علم استغناء النبوة بعد الكتاب لا يعظم العلوم قبله وارادها شرا وافترا اذ عليه
 مبني قواعد الحكم الشرعية لا اسلامية ووجه تظهير تقاصيل بحالات الايات القرآنية وكيفية مصدره ممن لا يفتق عن الهوى
 بن مولى ومجى يوحى فهو التفسير للكتاب وانما انطلق الشبه لنا به عن ربه وان كتاب البخاري الجامع عند من
 من كونه مذهبها العالية ابرز البلاغة والبرز وحاز قبيل السبق في ميدان البراعة والحرز واتي من جميع اهل بيت وفقهه عالم يسبق
 اليه ولا عجز احد عليه فانقر بكثرة فرائد فوائد ودعا له هوائله حتى جزم الزاوية بعد ربه موارد فلا اوجم على غيره من
 الكتب بعد كتاب الله وحقرت الشاه على الس الشفاء ولطما لخطر في التواضع الخاطى ان علق عليه شرحا من جديده ورحمة
 وادسه شمه دسما من فيه لاصل من التبرع بالحكمة والداد واختلات الروايات في جمال ذلك التلخيص بها المزايا فيكون بلديا
 بالصحة مدركا للمجى كما شاف بعض امر لا لطالبه منافع القباب من اجوع معانيه لمعانيه بموجبات كنهه وتحت مقفله متبيل من
 واجباته بتفليق فليقته كما في ارشاد الساري لبراق تحقيره في محله ولا بد من غير امه وفضائه فاجد في اجماع من سلوك هذا المسلك

ويعرض في اقدم رجلا واخر اخرى + اذا ما بعزل + عن هذا المنزل + لاسيما وقد قيل ان احد المستصحبين ساجدة + ولا استقبح
منها له + ولا اتعد به منه + ولا افتزع ذروته + ولا يتواخلا له + ولا تقيأ ظلاله + فهو حجة في شدة محبة المليك + والله در القائل
اي الخويل العلم حل رموز ما + ابداه في الاوابان اسرار + فانوا من الاوراق منه بما جنى + منها ولم يصلوا الى الاثمار
ما زال بكرا العريف ختامه + وعرا له ماحدث عن كذا زار + بحيث معانيه التي اوراها ضمت على الاواب كالاستان
مر كباب حين يقف به بينا رومته العلم كالانهار + لا خروان اسمى لبحارى للورى + مثل البحر المنشأ الاطراف
نضعت له الاقران فيه اذ بناه خروا على الاذقان والا كوان ولما ازل على ذلك من الزمان حتى مضى عصر الشباب وان
فانبعث النابغ الى ذلك راغبا + وقام خطيبا بالبنات ابكارا لا فكارا طمها فشميت ذيل العزم + عن ساق الحزم + وايتت سوت
التصنيف من ابوابها + وقت في جامع جوامع التاليف بين ائمة محمد ابيها + واطلقت لسان القلم في باحات الحكم بصبرة
صريحة واضحة + واشارة قربة لا شدة + مختصتها من كلام الكبراء الذين رقت في معارج علوم من الشان الكرام + و اشارات
الالباء الذين انفقوا على اقتناص ولادة اعمارهم + وبذل لتأجيلهم في تفهم اقاويل لذهماء المشاريهم بالبنات + وممارسة
الادواوين المولفة في هذا الشان + ومراجعة الشيوخ الذين حازوا قصب السبق في مضماره + ومباحة الحدائق الذين غاصوا
على جواهر الفرائد في بحارها + ولم تفتش عن الاعادة في الافادة عند الحاجة الى البيان + ولا في ضبط الواهم
عند علماء هذا الشان + قصد النفع الخاص العام + راجيا ثواب ذي الطول والانعام + قد وذاك شرعا قد اشرفت عليه من
شرفات هذا الجامع + اضواء نوره اللامع + وصدع خطيبه على منبره السامى بالبحر القواطع + القلوب والمسامع + اضاء
بهجته فاخفت منه كواكب الدلارى + وكيف لا وقد فاض عليه النور من فقه البارى + على اننى اقول كما قال المحافظ
ابوبكر البرقاني ومالى فيد سوى اننى + اراه هوى وافق المقصد + وارجو الثواب بكنة الصلوة على السيد المصطفى
احمد + وبالحكمة فانما انا من لوازم انوارهم مقتبس + ومن فواضل فضايلهم ملتمس + وخدمت بكل ابواب
النسبية + والمخبر المصطفوية + راجيا ان يتوجنى بتاج القبول والا قبال + ويؤججنى في بجانزة الرضى في الحال المآل
وسميته ارشاد السامى + لشرح صحيح البخارى + والله اسأل لتوفيق ولا ارشاد + الى سلوك طرق السداد وان يعيننى على التكميل
فهو جيبى نعم الوكيل (وهذه مقارئة) مشكلة على وسائل المقاصد مدهتدى بها الى الارشاد السالك والتأصيل + جامعة

لفصول هي لفروع قواعد هذا الشرح اصول

الفصل الاول

في فضيلة اهل الحديث + وشرح فهم في القدير والحديث + اقول مستمدا من الله الاعانة على التوفيق لا ايضا حو
ولا بانه + رويان عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع مقالتي فحفظها
ووعاها واذاها قرب حامل فقه الى من هو افقه منه رواه الشافعي والبيهقي وكذا ابو داود والترمذي بلغة نضر
الله امرأ سمع مناشيا قبله كما سمعه قريب مبلغ اوحي من سامع + وقال الترمذي حسن صحيح + وعن ابى سعيد الخدري
رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في حجة الوداع نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها قرب حامل
فقه ليس ببقية الحديث + رواه البزار باسناد حسن وابن حبان في صحيحه من حديث زيد بن ثابت وكذا روى من
حديث معاذ بن جبل والنعمان بن بشير وجابر بن مطعم وابى الدرداء وابى قرصافة وغيرهم من الصحابة رضى الله
تعالى عنهم وبعض اسانيدهم صحيح كما قاله المنذرى + وقوله نضر الله يقتل بالاضداد المعجمة وتخفت والنظر
الحسن والوقف والمعنى خصه الله تعالى بالهجرة والسرور لانه سعى في نضارة العلم وتجديد السنة في اذهانه بما يتا
حاله في المعاملة وايضا فان من حفظ ما سمعه واذا كما سمعه من غير تغيير كان جعل المعنى خضا طريا وعصر لفق بالذكر حوت العلم
ابن انا بان الحامل غير طار عن العلم اذا الفقه علم بل قائل العلوم الستة طية من لا قسمة ولولا ان غير عالم لزم جوله + وقوله وب

رسنت لتقبل ما سمعت في الحرب لتكبر وقوله الى من هو افقه منه صفة لمن جادل رب استغنى بها من حوائج أي رب
حامل معه اداة الى من هو افقه منه لا يفقه ما يفقهه الجمل اليه وعن اس عاصم رضى الله عنهم قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اللهم ارحم حلماى قلما يارسول الله ومن حلماؤك قال الذين يروون احاديثي ويعلمون بها الناس رواه
الطبراني في الاوسط ولا يرب ان ادخل السنن الى المسلمين يصححهم لهم وطا القائل لا يبداء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
من قام بذلك كان حليعة لم يبلغه وكما لا يليق بالا نباء عليه السلام ان يهدوا اعاديهم ولا يصحوصهم كذلك
لا يحسن لطا السخريين وتأفل السنن ان محجها صديقة ومعها عذرة على العالم بالسياسة ان يحمل اكبرهمه نشر الحديث
فقد امر النسي صلى الله عليه وسلم بالسلع عنه حيث قال بلعوا عني ولواية الحديث رواه البخاري رحمه الله تعالى قال للطبراني في الحوا
عي احاديثي ولو كانت قليلة قال البهصادي رحمه الله قال ولواية ولم يقل ولو صحت لان الاثر يتبع الحديث يعهم منه بطريق
الاولوية فان لا يتبع انما حادوا وكبر حجتها تكفل الله تعالى بحفظها وصوبها عن الصياع والتعريب اه وقال امام الاائمة
ما لك رحمه الله تعالى لمضى ان العلماء يستلويون يوم القيمة عن تبليغهم العلم كما تستلوا الانبياء عليهم الصلوة والسلام وقل المسلمين
الثوري لا اعلم علما اوصل من علم الحديث من ارادوه وحده الله تعالى ان الناس يحتاجون اليه حتى في ملأهمهم وشراتهم وهو اصل
من الشطوع بالصلوة والصيام لانه وص كفاية وفي حديث اسامة بن زيد رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
يجعل هذا العلم من كل حلق عد وله يعون عنه تحريف العاليين واحمال المنطليين وتاويل الحاحلين وهذا الحديث رواه مرت
العصاة على اربع عشرة رواية وسجود وان عاصم وسامري سمعه وعاذوا بوجوه رضى الله عنهم واورده اسعدى من طرق كثيرة
كلها لم يصححها صرح به الدارقطني وابو يعيم واس عبد البركس يمكن ان يسقوى صحة طريقه ويكون حسا كما حرم به من كمال
الملاوى وميه تخصيص حملة السنة بهذه المدة العله وتعتليم لهذا لامة الجديدة وما من محالة قدرا الحديث وعلق
من يتهم في العاليين لا يحرر يحسبون متابع الشريعة ومتون الروايات من تحريف العاليين وتاويل الحاحلين سفل التصوص المحكمة
لورث المتشابه اليها وقال النووي في اول تهذيبه هذا احاد منه صلى الله عليه وسلم يعيانه هذا العلم وحفظه وعدالة قايه
وان الله تعالى يقول لكل من عصى حلما من العدل ول يحملوه ويعون عنه التعريب فلا يصح وهذا تعريض بعد الله حامليه
كل عصر وحكم اوقع والله الحكيم وهو من اعلام النبوة ولا يصح كون بعض الفساق يعرف شيئا من علم الحديث فان الحديثها
هو احاديث العدل ولا يحملوه لان غيرهم لا يعرف شيئا منه او على انه قد يقال ما يعرفه الفساق من العلم ليس بعلم حقيقة لعدم
علمهم كانت اثاره للولف سعد الدين النعماني في تقريره قول التخصيص قد يربل العالم معرفة الحاحل وصريحه لا امام النعماني
في قوله ولا العلم لا مع السقرب ولا العقل لا مع الادب ولعمري ان هذا الشأن من اقوى اركان الدين وادق عرى اليقين
لا يرغب في بشره الا الصادق تقي ولا يرضه الا كل صادق تقي قال ابن القطان ليس في الدنيا مستدع الا وهو بعض اهل
الحديث وقال الحاكم لولا كثرة طائفة الفضل تدين على حفظ الاساس للدرس صار الاسلام ولتكن اهل الاتحاد والمتدعة
من صوب الاحاديث وقلية الاحاسين وعن عبد الله بن عمر بن العاصي رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال العلم ثلثة آية محكمة او سنة قائمة او رخصة مادية وما سوى ذلك فهو مفصل رواه ابو داود وابن ماجة قال في شرح
المشكوة والتعريف في العلم للعهد وهو ما علم من المتابع وهو العلم النافع في الدين وحيد العلم مطلق مبيد في تقيد بما
يعهم منه المقصود يقال علم الشريعة معرفة ثلاثة اشياء وانقسام حاصر وبانه ان قوله آية محكمة يشتمل على معرفة
كتاب الله تعالى وما يتوقف عليه معرفة لان المحكمة هي التي احكمت عار تها ما من حطت من الاحتمال ولا اشتباه
وكذا ام الكتاب تحمل المتشابهات عليها وتورد اليها ولا يتم ذلك الا لما هو اتحاد في علم التفسير والتاويل الحوا
لمقدمات يعترف اليها من الاحصان واتسام العربية بد قوله سنة قائمة معنى قيامها تها وادامها انما اوطاة طيرا
من قامت السوق اذ اعتقت لا يها اذ احوط عليها كانت كالشئ السابق الذي تتوجه اليه الرعات ويتناص فيه

الخلقون بالطلبات ودوامها امان يكون يحفظ اسانيد هامن معرفة اسماء الرجال والجمع والتعديل وسعة الاقسام من صحيح
 والحسن والصحيح التشعب منه انواع كثيرة وما يتوصل بها من المتعمات كما يسمى علم الاصطلاح مما ياتي في الفصل الثالث
 ان شاء الله تعالى واما ان يكون يحفظ متونها من التغيير والتبديل بالاعتقان وتفهيم معانيها واستنباط العلوم منها كما سياتي
 ان شاء الله تعالى في هذا الشرح بعون الله سبحانه لان جلها بل كلها من جوامع مكية التي اختص بها الاستيعاب هذه النكتة
 الفايدة الجامعة مع قصر متنها وقرب طرقها لعلوم الاولين والاخرين وقوله او فريضة عادلة اى مستقيمة
 من الكتاب والسنة والاجماع وقوله وما سوى ذلك فهو فصل اى لا يدخل له في اصل علوم الدين بل ربما
 يستعان منه حيناً لكونه اهو ذلك من علم لا يفتن بالله وتراى بكر حبيب القرطبي فلقد احسن واجاد حيث قال ان شعاع
 نور الحديث مبين فادنا واقتبس من واحد الركاب له نحو الرضى الذين واطلوه بالعين ففى العلم انفتحت اعلامه برأى ابا ابن اندلس
 فلا يتسع في سوى تعيين شاردة حمري يفتونك بين الخطوط النفس وتعلم معك من بلوى الحق بل شغل اللبيب بها فخر من الحق
 ما ان سميت بالى بكبر وكبر ولا انت عن اى حر ولا انس الا هو وخصومات ملفقة ليست برطب اذاعت ولا ليس
 فلا يفر من اى بها هذا اجدى وحيثك منها نعمة افر من اهرم اذناهما اذا انطقوا وكن اذا سالتوا تعزى الى خرس
 ما العلي ككتاب الله وان شىء يحول بغير هذا كل ملتبس نوبت بغير خير للمتبس سمى لخص من سمى لمتبس
 فاعلمت ببايها على طلائها تحو العسى بها عن كل ملتبس وردت بك عن بايها من جنانها تغل بماء الهوى ما يثير من نيت
 واقف النبي واتباع النبي وكس من حديثه ابدان نوال تلبس والزم رجالهم واحتفظ بالهم والادب مدراسهم بالاربع الدين
 واسلك طريقهم واتبع فريقهم تسكن بديعة في حضرة القدس تلك السعادة ان تلم بها خفا فخط بك قد عرفت من قس
 ومن شرت اهل الحديث ما رواه من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولى
 الناس بى يوم القيامة اكثرهم على صلوة قال الترمذى حسن غريب وفي مسند تميم بن يعقوب الزمعتي قال الدارقطني انك
 تقر به وقال ابن جبان في صحبه في هذا الحديث بيان صحيح على ان اولى الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم في القيامة اصحاب
 الحديث اذ ليس من حذو الامة قوم اكثر صلوة عليه منها وقال غيره لخصوص بهن الحديث نقله الاخبار الذين يكتلون
 الاخبار ويشربون عنها الكذب انا المليل واطراف النهار وقال الخطيب في كتابه شرت اصحاب الحديث قال لنا ابو نعيم
 هذه منقبة شريفة يختص بها رواة الآثار ونقلتها لانه لا يعرف لعصابة من العلماء من الصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اكثر ما يعرف لهن هذه العصابة تسما وذكرا وقال ابو النضر بن عساكر لهن اهل الحديث اكثرهم على الله تعالى هذه البشرية فقد اتم
 الله تعالى نعمه عليهم بهن النصيلة الكبرى فانهم اولى الناس بسميهم صلى الله عليه وسلم واقر بهم ان شاء الله تعالى
 وسيلة يوم القيامة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم مفضلون ذكره في طر مسجود ويحذرون الصلوة والتسليم عليه في معظم الاوقات
 في مجالس من اكرمهم وتكون بينهم ودرسهم فهم ان شاء الله تعالى لفرقة الناجية جعلنا الله تعالى منهم وحشنا في زمرتهم وامين

الفصل الثاني

في ذكر اول من دون الحديث والسنة ومن تلاه في ذلك سالك احسن السبل
 اعلم انه لم يزل الحديث النبوى ولا سلام غرض طرى والدين بحكم الاساس قوى اشرفت العلوم واجلها الى الصلابة والاشارة
 واتباعهم خلفا بعد سلف لا يشرف بينهم احد بعد حفظ التنزيل لا بقدر ما يحفظ منه ولا يعظم في النقوس ولا يحسب
 ما سمع من الحديث عنه فتوفرت الرغبات فيه وانتفعت الهمم على تعلمه حتى رجعوا الى راجل ذوات العبد ووافوا الاموال
 والعدو وتطعموا الفيا في طلبه وجالوا الابلاد شرقا وغربا بسببه وكان اعتمادهم اولا على الحفظ والضبط والقلوب
 والخواطر غير ملتفتين الى ما يكتبونه ولا معولين على ما يسطرونه وذلك لسرعة حفظهم وبوسيلة اذ اذناهم
 فلما انتشر الاسلام واتسعت الامصار وتفرقت الصحابة في الاقطار وكثرت الفتومات ومات معظم الصحابة وتفرق اصحابهم

تعالى غير اذ اعلم هذا فليعلم انه قد قبحوا السنن المضافة له صلى الله عليه وسلم قولاً فاعملوا وتقرروا وكذا وصفاً وخلقاً
ككونه ليس بالطويل ولا بالقصير واياً ما كان استشهدا حجة وقيل اني جعل المتواتر وشهواً وصحيحاً وحسن وصباحاً ومضعف
وتضعيفاً وسنداً ومرفوعاً وموقوفاً وموصولاً وترسل ومقطوعاً ومنقطعاً ومضعفاً ومؤثراً ومعلقاً ومزبوراً
ومرسلين وقال ونازل وبسلسل وشرييب وعزير ومعلق وفرق وشاذ ومنكر ومقطر ب وموضوع ومقلوب ومركب
ومقلوب ومبدع ومصحف وتواتر مشيخ وتختلف في التواتر الذي يرويه عند تحصيل العادة لوطاً لهم على الكذب
من ابتدأه الى انتهائه ويضاف لذلك ان يصعب خبرهم افادة العلم اسامعه كحديث من كذب على متعتداً
فنقل النووي انه جاز من ما شئنا من الصحابة رضي الله تعالى عنهم في المشهور وهو اول اقسام الاحاد ماله طرف
مخصوصية باكثر من اثنين كحديث انما الاعمال بالنية لكنه انما طرأت له الشهرة من عند يحيى بن سعيد واول
اسنادة فرد وهو ملحق بالتواتر عند هم لانه يفيد العلم النظري في الصحيح ما اتصل بسندته بحدوث ضابطين
بلاشك وبان لا يكون الثقة خالفاً ارحم منه حفظاً او عدداً مخالفاً لا يمكن الجمع ولا علة خفية قاذرة لجميع
عليها اي اسنادة ضعيف لا انه مقطوع به في نفس الامر لجواز خطأ الضابط الثقة ونسيانه نعم يقطع به اذا تواتر
فان لم يتصل بان حدث من اول سنده او جميعه لا وسطه فمعلق وهو في صحيح البخاري يكون مرفوعاً وموقوفاً
يا في البحث فيه ان شاء الله تعالى في الفصل الثاني والخمسة والاربعون في سند بانه اهم الاسانيد مطلقاً غير مقيد ببعض
تلك الترجمة لعدم إطلاقه او توقف على وجود درجات القبول في كل فرد فرد من رواة السند المحكوم له فان قيل يهاجمها
ساغ فيقال مثلاً احمد اسانيد اهل البيت جعفر بن محمد عن ابيه عن جده عن علي بن ابي حمزة عن جعفر بن محمد
ثقة واحمد اسانيد الصديقين رضي الله عنه اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي بكر واحمد اسانيد عمر رضي الله عنه
الزهري عن سالم عن ابيه عن جده واحمد اسانيد ابي هريرة رضي الله عنه الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة
واحمد اسانيد ابن عمر رضي الله عنهما عن ابي جهم واحمد اسانيد عائشة عبيد الله بن عمر عن القاسم عن عائشة رضي الله
تعالى عنها وعنهم اجمعين ويحكم بتصحيحه غرضه نص على صحته من يعقل عليه من الحفاظ النقاد وان لم
ينص على صحته معتد بالظاهر جواز تصحيحه لمن تمكنت معرفته وقوى ادراكه كما ذهب اليه ابن القطان والمنذري
والدمايطي والسبكي وغيرهم خلافاً لابن الصلاح حيث منع لضعف اهل هذه الزمان في الحسن والحدوث فخرجه
من كونه مجازياً شاملاً كافيماً كافيماً كان يكون الحديث عن رواته قد اشتهر برواية اهل بلدة كندة في البصريين فان
حديث البصريين اذا جاء عن قتادة ونحوه كان فخرجه معروفاً بخلافه عن غيره والمراد به الاتصال فالنقطع والمرسل المعضل
لغيبه بعض رجالها لا يعلم فخرجه الحديث منها فلا يسيغ الحكيم بفخرجه فالمعتدل الاتصال ولولم نعرف الفخر اذ كل معروف
الفخر متصل ولا عكس وشهرة رجاله بالعدالة والضبط المنهج عن الصحيح ولوقيل هذا حديث حسن الاسناد وصحيحه فهو
دون قولهم حديث حسن صحيح واحديث حسن لانه قد رويهم اويحس الاسناد الاتصال وثقة رواته وضبطهم دون المتن
لشد وذاو علة وما قيل فيه حسن صحيح اي صحيح باسناد وحسن باخره والظاهر دون الحسن قال ابو داود ما كان في كتابي السنن
من حديث فيه وهن شديد فقد ميزته والمراد كرفيه شيئاً فهو صالح وبعضها صحيح من بعض اهل الحفاظ ابن حجر
لفظ صالح في كلامه اعم من ان يكون للاحتياج او للاعتبار فما ارتقى الى الصحة فهو الحسن فهو بالمعنى الاول وما عداهما
فهو بالمعنى الثاني وما قصر عن ذلك فهو الذي فيه وهن شديد والمضعف ما لم يجمع على ضعفه بل
في متنه او سنده تضعيف بعضهم وتقوية للبعض الاخر وهو على من الضعيف وفي البخاري منه والضعيف
ما قصر عن درجة الحسن وتفاوت درجاته في الضعف بحسب يعدة من شروط الصحة في المسند ما
اتصل بسنده من يروي له متناهياً رفقاً ووفقاً والمرفوع ما ضعف الى النبي صلى الله عليه وسلم من قول

[illegible]

بمرجه الحديث، والمعنع الذي قيل فيه فلان عن فلان من غير لفظ صحيح بالسمع أو التحديث أو الأخبار التي عن رواة
 معين معهم فمن موصول عن الجمهور بشرط ثبوت لقاد المعنعين بعضهم بعضاً ولمرة وعدم التدرج من المعنع لكن في
 شرطية ثبوت المقام بينهما وكذلك لطلو الصحة ومعرفه الرولية للمعنع عن المعنع عنه خلف صريح باشتراط اللقاء على من يروي
 وعليه الجأري وجعله شرطاً في أصل الصحة وعزاه النوى للبحثين وهو مقتضى كلام الشافعي ولم يشترطه مسلم بل انكر
 اشتراطه في مقدمه صحيحه وادعى انه قول مخترع لم يسبق قائله اليه والمؤمن قول الراوي حق ثنا فلان ان فلان قال هو
 كمن في اللقاء والعباسة والسمع مع السلامة من التدرج ليس، والمتعلق ما حدث من اول اسناده لا وسطه ما خوذ من تعليق
 الجرد لقطع اتصاله وسبق وياتي حكمه ان شاء الله تعالى في الفصل التالي دعوت الله سبحانه والمدرس بفتح اللام للمشدد
 ثلاثه اسرجان يسقط اسم شيخه ويرقى الى شيخه شيخه او من فوقه فيسند عنه ذلك بلفظ لا يقتضي الاتصال بل
 بالنظر هوهم له فلا يقول اخبرنا وما في معناها بل يقول عن فلان او قال فلان او ان فلان ما هو ما بذ لك انه سمعه من رواته عنه
 وانما يكون تدليساً اذا كان المدرس قد علمه الذي روى عنه اولقيه ولم يسمع منه او سمع منه ولم يسمع ذلك الذي حمله
 عنه فلا يقبل من عرفت بذلك الا ما صرح فيه بالاتصال كسمعت وفي الصحيحين من حديث اهل هذا القوم المصرح فيه بالسمع كثير
 كما لا يخفى فائدة والثوري ما فيهم بالنعنة ونحوها صريح على ثبوت السماع عند الخرج من روجه آخر ولولم نطلع عليه
 تحيينا للنظر بصاحب العجم ثانياً كذا ليس التسوية بان يسقط ضعيفاً بين شيخه النقتين فيستوي لا اسناد كله ثقاة وهو شرط
 التدرج ليس مكان بقية بن الوليد اقل الناس له ثالثاً كذا ليس الشيخ بان يسمي شيخه الذي سمع منه بخبر اسمه المعروف او نسبة
 لا يصفه بما يريته به تسمية كذا يعرف وهو جائز لقصد تيقظ الطالب باختياره ليجث عن الرواة والمدرج كلام يذكر عقب
 الحديث متصلاً يومهم انه منه او يكون عند متان باسنادين فيرويهما باحدهما كرواية سعيد بن ابى وهشام نباغضوا
 ولا تحاسدوا ولا تملأوا ولا تناقروا ادريج ابن ابى ربه ولا تناقروا من تن آخر او يسمع حديثاً من جماعة مختلفين في اسناده
 او متنه فيرويه عنهم على الاتفاق او يسوق لا اسناد فيعرض له عارض فيقول كلاماً من قبل نفسه فيظن بعض من معه ان
 ذلك الكلام من قبل حديث فيرويه عنه كذلك ويكون في المتن ثمانية في اوله كحديث ابى هريرة استبغوا الوضوء فان ابا القاسم
 صلى الله عليه وسلم قال اقبل للاعقاب من النار فاستبغوا من قول ابى هريرة والباقي مرفوع ويكون ايضا في اثباته وفي آخره وهو لاكثر
 كحديث ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم علمه التشهل في الصلوة فقال التحيات لله الحمد ادريج فيه ابو خزيمة زهير بن معاوية
 ابن رواحة عن الحسن بن الحر كذا ما لا ين مسعود وهو قائل هل اقبل قضيت صلواتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان
 تقعد فانعد والعالى خمسة المطلق وهو القريب من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قليل بالنسبة الى سندن آخره وبل لك الحديث
 بينه بعد كثيره بالنسبة لمطلق كاسانيد والقريب من امام من ائمة الحديث ذي صفة عالية كالحفظ والضيطة كالحاكم والشافعي
 والقريب بالنسبة لرواية الشيخين والشافعي مقدم رواة الراوي سواء كان سماعه مع متأخر الوفاة في ان واحد او قبله
 والعقب مقدم السماع فمن تقدم سماعه من شيخ اعلم من مع من ذلك للشيخ نفسه بعد ان انازل كالعالي بالنسبة الى ضد الاقسام العالية به
 والمسلسل ما ورد بحالة واحد في الرواة او الرواية واحدهم اربعة سورة الصنف والغريب ما انفردوا بروايته او رواية زيادة فيه عن جميع حديثه
 كآثره من حال الحفاظ في المتن والسند وينقسم الى غريب صحيح كما لا خلاف في الخرجة في الصحيحين والغريب ضعيف وحوالته على الغرائب و
 الى غريب محسن وفي جامع الترمذي منه كثير والغريب ما انفردوا بروايته او روايته او روايته دون سائر رواة الحافظ المروي عنه والمطلوب
 خبر ظاهر السلامة لجميع شرط الصحة لكن فيه علة خفية فيها غرض تطهير النقاد اطباء السنة المحاذقين بعلمهم اجمع طرق الحديث
 والخصص بما كلفه روى ذلك الحديث لغرض من هو احفظ واضبط واكثر عن ادواته وعدم المتابعة عليه مع قرآن تنبيه على وجهه في وصل
 مرسل او موقوف او ادراج حديث في حديث او لفظة او جملة ليست من الحديث ادراجاً فيه او وهم بايدل او روى ضعيف بثقة ويقع في الاستناد
 بالمتن فاول كحديث يعلى بن عيسى عن الثوري عن عمرو بن دينار السبعان بالتحديث من التقاد باليعلى غلط انما هو عبد الله بن دينار كشيخه وبن دينار

منه يدعيه من غير دليل سوى وسبب خمسة خمسة في حديث وفي غير واحد من الشيوخ وتقدمها في الوفاة واما علته
المتم والمحدث مسلم من جهة الاول اعني عن قتادة انه كتب اليه يخبره عن انس انه حدثه انه قال صليت خلفا للنبي صلى الله عليه وسلم
ابن بكر وعمر وعثمان وكانوا يستفتونني بالحد الذي عليه لا يذكر في اسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في اخرها فقد اعسل
الشافعي رضي الله عنه وسبقه وحدثه عن قتادة الذي في هذا الموضع البسملة بان سمعته او ثمانية خالفوا في ذلك وانفقوا على الاستفتاح بالحمد لله
وب العلمين ولم يذكر البسملة والمعن انهم يبدون بقراءة آية القرآن قبل ما يقرء بعد ذلك او يعني انهم يذكرون البسملة وحدهم
فكان بعض رواه عنهم من الاستفتاح بقراءة البسملة وهو مخطئ في ذلك ويتاين بما يحتمل عن انس انه سئل اكان
النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح بالحمد لله رب العلمين او بيسم الله الرحمن الرحيم فقال للسائل انك للسائل عن شيء ما احتفظ
وما سالت عنه احد قبلك على ان قتادة ولد اكمه وكاتبه لم يعرف وهذا الموضع في التعليل وهذا من بعض انواع علوم الحديث وادقها
ولا يقوم به الا ذو فهم ثاقب وحفظ واسع ومعرفة تامة بمراتب الرواة ومملكة قوية بالاسانيد والمتون وقد تقدم عبارة العلل في
اقامة الحجية على دعواه كالعصير في نقل الحديث بالرواية عنهم والفرق يكون سلطانا في غير الرواية الواحد عن كل واحد من
المتنات وغيرهم ويكون بالنسبة الى صفة جامعة وهو انواع ما قيد بثقة كقول القائل في حديث قوله صلى الله عليه وسلم في
الاخفى القطر بقاء واقترمت لم يروها ثقة الاضمر بن سعيد فقد انفرد به عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي واقد الليثي
صحيحه ابو بلعين ككلمة والبصرة والكوفة كقول القائل في حديث بن سعيد الخدري المروي عن ابي داود في كتابه السنن
والفرق بين ابي الوليد الطيالسي عن حماد عن قتادة عن ابي نضر عنه قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نقرء بفاتحة
الكتاب وما يتبعه لم يرو هذا الحديث غير اهل البصرة قال الحاكم انهم قد رووا بذكر اكرامه من اول الاسناد الخ وله فيهم
في لفظه سواهم وكذا قال في حديث عبد الله بن زيد في صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم ان قوله وصبر لاسمه بما غير
فصل برة سنة غريبة تفرد بها اهل مصر لم يشر بهم احد ولا يقتضي شيء من ذلك ضعفه الا ان يرد تفرد واحد من اهل
البصرة فيكون من الفرق المطلق والثالث ما قيد بروح مخصوص حيث لم يرو عن فلان كالفلان كقول ابي الفضل بن طاهر عقب
الحديث المروي في السنن الاربعة من طريق سفيان بن عيينة عن ابي بن داود عن ولادة بن ابي بكر بن ابي الزهرى عن انس ان
النبي صلى الله عليه وسلم اومر على صفة بسوق وتكر لم يروها عن بكر ولا اهل ولا يروها عن ابي زيد بن عيينة فهو غريب وكذا
قال الترمذي انه حسن غريب قال وقد رواه غير واحد من ابن عيينة عن ابي الزهرى يعني بن داود عن ولادة قال وكان ابن عيينة وبما
ولسجهما والحكم بالتفرد يكون بعد تتبع طرق الحديث الذي يظن انه قد حل شارك رواه اخرام كالفان وجد بعد كونه فرواذا رايا
اخر من يصلح ان يخرج حديثه للاختبار ولا يستحجاده واتفقه فان كان التوافق باللفظ سمى متابعا وان كان بالسنى سمى شاهدا
وان لم يوجد من وجه يظن انه اضعافا فانه يتحقق فيه التفرد المطلق حينئذ ومظنة معرفة الطرق التي يحصل بها المتابعات
والشواهد وتنفي بها الفردية الكتاب لمصنفة في الاطراف وقد مثل ابن حبان لكيفية الاعتناء بان يروى حماد بن سلمة حديثا
لم يتابع عليه عن ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فينظر هل يروى ذلك ثقة غير ايوب عن ابن سيرين
فان وجد عليه ان الحديث اصلا يرجع اليه وان لم يوجد ذلك ثقة غير ابن سيرين دعاة عن ابي هريرة ولا تفصل في خبر ابي هريرة
دعاة عن النبي صلى الله عليه وسلم فامى ذلك وجعل عليه ان الحديث اصلا يرجع اليه ولا فلا وكانه لا اختصاصا للمتابعات في الثقة كذلك
الشواهد في خبر ابي هريرة من حيث يكون محدثا في الضعفاء وفي البخاري ومسلم جماعة من الضعفاء ذكرهم في
المتابعات والشواهد وليس كل حديث يصلح لذلك وكذا قال الدارقطني فلان يعتبر به وفلان لا يعتبر به وقال النووي في شرح مسلم وانما يدخلون
الضعفاء لكون المتابع له احدثا عليه وانما لا يدخلون في رواية فلان لا يثبتون له ولا اختصاصا له وقد يكون كل من المتابع والمتابع له احدثا عليه فاجتنب
تحصيل القوة ومثال المتابع والشاهد رواه الشافعي في الاخر من ابي عبد الله بن داود عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشيوخ
وعشرون فلا تصوموا حتى تروا والرجال لا تقصروا حتى تروا فانهم عليكم فاحملوا العمل فلا تروا في جميع الموعظان عن مالك بن النضر السند بلفظ فانهم

[illegible]

[illegible]

به قال من تاليفه كانه استدرج الى صاحبه في كل حديث في انواع العمل باعلاها السماع من لفظ الشيخين سواء قرأ بنفسه او قرأ غيره في
 الشيخ وهو يسمع ويقول فيه عند الاداء اخبرنا ولا حول ولا قوة الا بالله فان قرأ بنفسه تاليفه قرأت على فلان ولا قال قرأت على فلان وانا
 سمع في ثمر الاجازة المقرونة بالملفوظ بان يدفع اليه الشيخ اصل جماعه او فرعا مقابلا عليه ويقول هذا سماعي او روايتي عن فلان
 اروه عنى واجزت لك روايته في ثمر الاجازة وهي انواع اهلها المعين كاجزتك البخاري مثلاً او اجزت فلانا الفلاني في جميع فقرتي
 يغول او اجزته بجميع مسوعاتي وروايتي واجزت المسلمين ولبن ادر كحياتي ولا حول الا قديم الفلاني ويقول الحديث بها انما نا
 وانا في ثمر المكتبة بان يكتب مسمومه او مقرونة جميعه او بعضه لغائب او حاضر بخطه او باذنه مقرونا ذلك بالاجازة او لا
 ثمر لسلام بان يقول له هذا الكتاب رويته او سمعته مقتصر على ذلك من غير اذن وهذا يجوزها لكثير من الفقهاء ولا يصح
 منهم ابن جرير وابن الصباغ في ثمر الوصية بان يوصي الراوي عند موته او سقمه لشخص بكتاب يروي به فحوزه شخص بن سبرين
 وعلاء عياض بانه نوع من الاذن والصحيح عدم الجواز لان كان له من الموصى اجازة فتكون روايته بها كالوصية في ثمر
 الوجادة بان يقف على كتاب بخطه يعرفه لشخص عاصره او لافيه احاديث يرويها ذلك الشخص لم يسمعها ذلك الواجد
 فلا له منه اجازة فيقول وحدثت او قرأت بخط فلان كذا اثر يسوق الاسناد والمتن (تتبعه) وشرط صحة الاجازة ان تكون
 من اهل الاجازة او الجازلة من اهل العلم المجازية صناعة + وعن ابن عبد البر الصحيح ان الاجازة لا تنقل الا لما هو بالصناعة عاذاق
 فيها يعرف كيف يتناولها وما لا يشكل اسناده لكونه معروفاً معيناً وان لم يكن كذلك لم يروى ان يحدث المجاز عن الشيخ بما
 ليس من حديثه او يفتق من اسناده الرجل والرحلين + وقال ابن سبيل الناس اقل مراتب المجازين يكون عالماً بمعنى الاجازة العلم
 الاجازي من الله روى شيئاً وان معنى اجازته لذلك الغير في رواية ذلك الشيء عنه بطريق الاجازة المعجودة لا العلم بالتفصيل
 بما روى وبما يتعلق باحكام الاجازة + وهذا العلم الاجازي حاصل فيما رايته من عوام الرواة + فان اخطأ روى في فهم عن حديث
 اللجة ولا اخل احد لا ينطعن عن ذلك هذا اذا عرفت به فلا احسبه احلاً لان يتحمل عنه با جازة ولا سماع قال وهذا
 الذي اشترط اليه من التوسع في الاجازة هو طريق الجوهري + قال شيخنا وما عداه من التشديد فهو مناجوزت الاجازة لان
 بقوله السلسلة + نعم لا يشترط انما كل حين العمل ولم يقل احد بالاداء بدون شرط الرواية + وعليه يحل قولهم اجزت له رواية كذا
 بشرطه + ومنه شوبت المروى من حديث الجعدي + وقال ابو مروان لطيفي انها لا تحتاج لغير مقابلة نسخة باصول الشيخ + وقال عياض تصح
 بعد تصنيف روايات الشيخ ومسموعاته وتحقيقها وصحة مطابقتها كتب الراوي لها ولا اعتقاد على الاصول الصحيحة وكتب بعضهم لم يروى
 منه انما هل اجزت له الرواية عنى وهو لما علم من اتقانه وضبطه عنى عن تقييد ذلك بشرطه انتهى + وليصلح النية في التحديث بحيث
 يكون مختصاً لا يربط بذلك عرضاً دينياً بعيداً عن خيال رياسة ورعياتها وليقرأ الحديث بصوت حسن فصيح مرتل ولا يسرد
 شرح التلخيص او يمنع السماع من احدث بعضه + وقد تسمع بعض الناس في ذلك وصار يعمل استجبالاً يمنع السماع من ادراك
 حروف كثيرة بل كلمات والله تعالى بمنة وكرمه يهون ما سولوا السميل (طيفة) + انما في الحافظ عجم الدين ابن الحافظ تقي الدين و
 قاضي القضاة ابو المعالي محمد الدين المكيان بنيا والمحدث العلامة ناصر الدين ابو الفرج المديني بها قالوا اخبرنا الامام زين الدين بن
 الحسين واخرون عن قاضي القضاة ابو عمر عبد العزيز قاضي القضاة بدر الدين الكناقي قال قرأت على الاستاذ ابي حيان محمد بن يوسف
 بن علي قال حدثنا الاستاذ ابو جعفر احمد بن ابراهيم بن الزبير قال يا عمر ولي منه اجازة قال حدثنا القاضي ابو عبد الله محمد بن عبد الله
 بن احمد لا روى قال حدثنا ابو عبد الله محمد بن الحسن بن عطية قال ابو حيان وانا قالوا اصول ابو الحسين بن القاضي ابو عمر بن ربيع بن الحسن احمد
 بن علي الخلفي قال اخبرنا عياض قال ابو حيان وكتب لنا الخطيب ابو الجهم يوسف بن ابي ربيعة عن القاضي ابو القاسم احمد بن عبد الوود بن سحج قال و
 عياض اخبرنا القاضي ابو بكر محمد بن عبد الله بن العربي القافري قال اخبرنا ابو يحيى هبة الله بن احمد الكفاقي قال اخبرنا الحافظ عن العزيز بن احمد بن محمد الكفاقي
 الدمشقي قال اخبرنا ابو عيسى فوج بن الفراء قال سمعت ابا النضر عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عيسى البخاري قال سمعت ابا ذر عمارة
 بن محمد بن مخلد التميمي يقول سمعت ابا النضر محمد بن احمد بن حامد بن الفضل البخاري يقول لم اعرل ابو العباس الجليل بن ابراهيم

لا يوصول والمكررة حسب ما ضبطها من انفراد خبره من روى وهذا الفصل اعزك الله تعالى لخصته من تيممة فتح الباري مستخر من شيخه
 فضله الباري : فانما في السند ام جبية زيبب بنت الشوكي الملكية اخبرنا ابو الحسن ابن صديق الرسام اخبرنا ابو النعمان يونس بن
 ابراهيم عن ابي الحسن بن المقيم عن ابي المعمر الميراث بن احمد الانصاري قال اخبرنا ابو الفضل بن شيبان بطهر اللقي قال قال ابو جهم شروان
 الائمة له اهل البغاري ومسلم اثنى كذا يعنيهم من قولهم قال شلت ان اخرج في كتابي ما يكون على شرط الغلاف وانما يعرف
 ذلك من سندهم فيعلم بذلك شرط كل رجل منهم واعلم ان شرط البغاري ومسلم ان يخرج الحديث المتفق ثقة نقلته الى اصحابي المشهور
 من غير اختلاف بين الثقات الاخرات ويكون اسناداه متضلا غير مقطوع وان كان للحصاني راويان فصلا عن الحسن ان لم يكن له راوا واحد
 اقامه اصله في ذلك الراوي لغيره او قلنا اخبرنا ابو بكر احمد بن علي الاديب الشيرازي نسيما بور قال قال ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن
 انما عرف في كتابه المدخل الى الاكليل القسم الاول من المتفق عليه اختيار البغاري ومسلم وهو الدرجة الاولى من الصحيح ومثاله الحديث
 الذي يرويه العجمي في المشهور من سنده معني انه عليه وسيله راويون متتابعون يرويه عن علي بن ابي طالب الحافظ النسخ المسمى في رواية من
 الطبقة الاولى باعلته يكون سيم البغاري ومسلم احفظا لنفسه ورايا بعد المتفق عليه الذي رجس من صحيحهم او تعقب ذلك الحافظ من
 طاهر فقال ان التبيين لم يشترط ما من التمس لم يخل من واحد منهما اذ قال ذلك والحكاية من هذا الحديث بروشر طههما من
 على ما نقل في الحديث انه لم يرد في كتابيهما الا ان اؤم من اهل القامد التي شتمها اهل الكوفة فنهض في الكتابين جميعا فاشرك في العجمي ان
 ان جاء فيهم حديث من سنده من يونس الا في رواية له لاصحابه لولا ذلك لكان في رواية يونس فيهم في السند بحرف في رواية في طه لغيره
 واخرج البغاري حل في شاخص البصري عن عمرو بن تغلب في ان لا يسلط الرجل الذي ادع اخطب الى الحديث له روى عن حماد بن عمار الحسن
 في شيا من البغاري على من النعمان وما مسلم فانه اخرج حديث لا غير الخ في انه ليعان على قلبه له روى عنه غير ابي بردة في شيا من
 كثيرة اقتصارها منها على هذا القدر يعلم ان القاطعة التي استسما الحكمه لاصل لها ولوا شغلنا بقص هذا الفصل الواحد في
 التابعين واتابعهم ومن روى عنهم الى عصر الشيخين لا روى على كتابه المدخل ان لا يشتغل بقص كلام الحكمه في غير فائده
 وقال الحافظ ابو بكر الحارثي حل الذي قاله الحكمه قول له روى عن القوس في خبايا الصحيح ولوا استقرار الكتاب حقا استقر انه لو وجد
 حجة من الكتاب نافضة لدعواه وقد اتفق الامة على تعلق الصحيحين بالقبول واختلاف في ايهما ارحم وروى الجوهري في صحيح
 البغاري ولوروى عن احمد بن النضر بن جهم بقضيه واتما من قبل عن ابي علي النيسابوري انه قال ماتحت اديب العام احمد بن كتاب
 مسلم فلم يرد به يكون ما من صحيح البغاري لانه انما نفى وجود كتاب احمد من كتاب مسلم اذا المنفى انما هو ما يقتضيه
 صيغة افعل من زيادة صحة في كتاب شارك كتاب مسلم في الصحة يمتاز بذلك الزيادة عليه ولم ينف السوا واذ كان ذلك المقتل
 عن بعض المغاربة انه فضل صحيح مسلم على صحيح البخاري في ذلك فيما يرجع الى حسن السياق وجودة الوضع والترتيب
 ولم يفض احد بان ذلك راجع الى الاحصية ولو صرحوا به لرد عليه حشاهل الوجود والصفات التي تنوع عليه الوضع والترتيب
 كتاب مسلم اترو منها في كتاب البغاري واشترط فيها اقوى واسد : اما رجحانه من حيث الاتصال فلا شتر لعله ان
 يكون الراوي قد ثبت له القامد من روى عنه ولو مرة او كثر في مسلم ويطبق العاصم في الروايات البغاري بانه يحتاج ان لا يقبل المعنعن
 وما الزمه به ليس بلازم لان الراوي اقامت له اللقمة مرة لا يجيز في روايته احتمال ان لا يكون سمع لانه يلزم من جردته
 ان يكون مدلسه والمستهلة مفروضة في غير ابي يونس : واما رجحانه من حيث العدالة والوسطية فلا ان الرجال الذين تكلم
 ليهم من رجال مسلم اكثر عددا من الرجال الذين تكلم فيهم من رجال البغاري مع ان البغاري لم يكن من اخبر حديثهم بل غالبهم
 من شيوخه الذين اخذ عنهم ومارس من شيوخهم وميزجيد حاشا من هو هو مخالفا مسلم فان اكثرهم من تقدمهم حديثه من
 تكلم فيه من تقدم معص من التابعين ومن بعدهم ولا يرب ان الحديث اعز من حديث شيوخه من تقدم عنهم : واما رجحانه
 من حيث عدم الشذوذ والاعلال فلا ان ما انتقد على البغاري من الاحاديث اقل عددا مما انتقد على مسلم واما الجواب عما
 انتقد عليه فاعلم انه لا يقدر في الشيخين كونهما اخرجوا من طعن فيه لان تخرجهما صاحب الصحيح لا يراهما كذا مقتضى

عذله مندر ومجته مسطه و عدم غفله كاسيه او قد اصاب في ذلك اطلاق الكلمة على تسميتها بالصحيحين وهذا اخرج له في
 الاصول ما خرج له في المتاعنات والتواهد في التعاليق معصوات ودعوات اخرج له في الصبط وسيرة مع حصول اسم الصدق ليرحم
 ما اوجدها مطعون في ذلك الطعن مقابل لتدليل هذا الامام ولا يقلل التحريم الا معصا اقتادح ويقدر فيه او مسطه مطلقا او في
 صبطه عبر بعبه لان الاسناد المأملة لاثمة على اخرج متعادته منها ما يقدر ومنها ما يقدر وقد كان ابو الحسن المحمدي يقول
 في الرجل الذي يخرج عنه في صحيحه من احاد القطر لا يصح لا يلقب الى اهل فيه واما الاحاديث التي استندت عليها ما ذكرها لا يصح في
 اصل موضوع الصحيح وان جميعها واحدة من جهة اخرى وقد علم ان الاجماع واقع على تلقى كتابيهما بالقول والتسليم الا ما استند اليهما
 فيه وتكون عن ذلك على سبيل الاحمال لا لا يستند في الشبه على ائمة عصرهما ومن بعده في معرفة الصحيح والعلل وقد روى العمري
 عن البخاري انه قال ادخلت في الصحيح حديثا لا اعد ان يصحرت الله تعالى من صحته وقال امكن من عدل كان مسلم يقول عمر بن الخطاب
 على ان ردة كل ما استأنا في ان له علة تركه ما علموا وتقر بها بهما لا يخرجها من الحديث الا ما لا علة له اوله سلة الا بها غير
 مؤثرة في فعله يتروجه كلام من استند عليه ما يكون كلامه معارضا للصحيحين و لا يستند فيهما وذلك على غير ما سئل
 الا غير اصل من حيث المحلة واما من حيث التفصيل فالا حاديث التي استند عليها مقسم الى سبعة اصنام : اولها ما استند اليه
 فيه بالزيادة والنقص من حالي الاسناد وان اخرج صاحب الحديث الصحيح الطريق المروية وعلله بالانسان بالطريق الناقصة فهو تعليل
 مردود لان الراوي ان كان سحبه من الطريق الناقصة فهو سقطع والمقطع من قسم الضعيف والضعيف لا يعمل الصحيح وان اخرج
 صاحب الصحيح الطريق الناقصة وعلله بالانسان بالطريق المروية فهو اعتبار به دعوى اعطاه فيما صححه المصنف يسطر ان كان سحبه
 من طريق اخرى فان وجد ذلك ادعى الاخر ليس به وان لم يوجد وكان الاقطاع فيه طاهرا فحصل الخواص من صاحب الصحيح انه اذا
 اخرج مقول ذلك في باب ماله متابع وعاصد وما حصة قريبة في المحلة تقوية ويكون الصحيح وقع من حيث النوع وفي البخاري في
 من ذلك حديث لا يحسن عن صحاحه عن طائفة عن ابن عباس في قصة العرس وان احدهما كان لا يستري من بوله قال الدارقطني خالف
 مصوبه فقال ان صحاحه عن ابن عباس اخرج البخاري حديث مصوبه على اسقاطه طائفة اساهم في هذا الحديث بل خرج البخاري في الطهارة
 عن عثمان بن ابي شعبة عن حريز في الادب عن محمد بن سلام عن حنيفة بن حميد كلاهما عن مصوبه ورواه من طريق اخرى من
 حديث لا يحسن اوجهه في ائمة الستة من حديث لا يحسن ايضا واوجهه ابو داود ايضا والسامعي في حريمه في صحيحه من حديث
 مصور ايضا وقال الترمذي نعد ان اوجهه رواه مصور عن صحاحه عن ابن عباس وحديث لا يحسن اصح يعي للمصنف للزيادة قال
 المطايع يحرم هذا في التحقيق ليس بعله لان صحاحه المروية بالتدليس سماعة عن ابن عباس صحيح في حلة الاحادث ومصور عن
 اتق من لا يحسن مع ان لا يحسن ايضا من الحطاط فالحديث كيفه اذ ادركه على ثقة والاسناد كيما اذا كان متصلا بمثل هذا لا يفتح في
 صحة الحديث اذ البرهان لا يريه من اسناد اكثر التثبيات من تحريم مثل هذا ولو لم يتوجه الدارقطني استقالة : تايها ما تخلف الرواة
 فيه تعبير بعض الاسناد وان لم يكن الجمع بان يكون الحديث عند ذلك الراوي على الوجهين جميعا فارجحهما المصنف ولم يفته في احدهما
 حيث يكون المختصون متعادلين في الحفظ والعدول كما في البخاري في ان لا يخلق من حديث اسرار لم يلحظ لا يحسن مصور جميعا عن ابراهيم عن
 علقمة عن عبد الله قال كماع السبي صلى الله عليه وسلم في عار فذكرت في الرسائل قال الدارقطني لم يتابع اسرار لم يلحظ لا يحسن في
 اشاعه مصور فباعتها تباين عنه وكل ادوة معيرة عن ابراهيم عنه انتهى قد حكى البخاري الخلاف فيه وهو تعليل لا يصح وان اتبع
 الجمع بان يكون المختصون غير متعادلين بل متفاوتين في الحفظ والعدول فيخرج المصنف الطريق الواجحة ويعرض عن الطريق
 المروجة او يتخير بها والتعليل بجميع ذلك من اصل خبر هذا الاختلاف غير قاض اذ لا يلزم من مجرد الاختلاف اضطراب
 بوجه الضعف وحديثه فيبقى الاعتراض عما ذكره اسميله وفي البخاري في الآثار من هذا الثاني حديث الليث عن
 الرهري عن عبد الرحمن بن كعب عن حبان بن الحسن صلى الله عليه وسلم كان يجمع من قتلى احد ويقيم اقراهم
 قال الدارقطني رواه ابن المبارك عن الاوراعي عن الرهري من رواه معتق عن الرهري عن ابن صغير

منه من جعل له مكانه تابع لمصدر في سواء انه معروف ولا يسب ان الذي لمعرفة مقدم على من يترى عدم معرفته لماع المتنب من زينة
 بملوم ومع ذلك ولا يجد في حال التصحيح من يسوع اطلاق اسم المجهالة عليه اصابا واما دعوى لا مقطوع قدر فوعة عن ارجح لهم
 البحار لما علم شوطه ولا فيل يسر اصابا ثم ورد ما قيل في حقه واما ما بين موضوعه وتفرده في محييه وتواجهه البرية المتالفة
 المسال في علمه رحمة الله تعالى قدر لمع صحة الاحاد في استنباط الفوائد العقلية وانك الحكمية واستخرج بعقده اصابا من الحق
 معاني كثيرة فرفه في ايجابه بحسب المناسبة واعتنى فيها بايات الاحكام واترجع منها الى كالات البرية وسلوك في الاشادات الى تفسير
 السبل الموسعة ومن تراعى كثير امس الابواب من ذكر استناد الحديث واقصر يد على قوله ملا عن النبي صلى الله عليه وسلم وخوف ذلك
 وقد ذكر المتري في غير استناد وقد يورد معلقا المقصد الاحتمال لما ترجم له واما الحديث لكونه معلوما او سبق قريبا ويقع في كثير من احواله
 احاديث كثيرة وفي بعضها حديث واحد في بعض الاية من القرآن فقط وبعضها لا ياتي فيه البتة وقد وقع في بعض نسخ الكتاب ختم باب
 لم يذكر فيه حديث في حديث لم يذكر فيه باب فاستشكل بعضهم لكن ازال الاشكال اثباتا بوجوه الهوى بناراهن الحافظ الى اسحق بن عيسى
 هذا ذكره ابو الوليد الناجي بالموحد رايعيم في كتابه احوال الرجال البخاري قال استحدثت كتابا البخاري من صله الذي كان عن الفريسي
 قريب اشبه لولم واشياء مبيعة منها تراجم لم رشنت من حاشيات احاديث لم ترجم لها واحدة خاصة ذلك الى احضن الى اباي من حمائل على صحة ذلك
 ان رواية المستند والحقى الكشميري والى زيد المروزي مختلفة بالتقديم والتأخير مع اهم استسجوعها من اصل واحد واما ذلك بحسب
 ما لا يرى كل واحد منهم فيما كان في طرقة او رقعة مصافة انه من موضع فاضاها اليه وسيل ذلك انك تجد ترجمتين واكثر من ذلك متصلة
 ليس بينهما احاديث قال الناجي في ترجمته اذ في قاعدة حسنة يعرف بها حيث يتصل الجمع بين الترجمة والحديث وهي مواضع قليلة او هذا الذي
 قاله الناجي فيه علم من حيث ان الكتاب قرئ على مؤلفه ولا ريب انه لم يقرأ عليه الاخر تاسيقا بالعبارة والرواية لا المسودة التي ذكرتها
 ثواب التراجم المواتية فيه تكون خاطرة وخفية فانها هرة ان تكون الترجمة دالة بالمطابقة لما يورد في مصنفها واما ما تراه في كلامه ما ورد
 في ذلك لاياب من غير اعتبار بقدر تلك العائدة كانه يقول هذا الباب الذي فيه كيت كيت وقد تكون الترجمة لبط الترجمة له او عصبه او عتق
 وقد يأتي من ذلك ما يكون في هذه الترجمة احتمال لاكثر من معنى واحد معين احوالا حتمين مما يذكره تحسبا من الحديث وقد يوصل فيه كسح له
 بان يكون لاحد في الحديث والتعريف والترجمة والترجمة هنا بيان لتأويل في الحديث ثمة ما تبين العقيدة مثلا المراد في الحديث العام
 اتصوا واصل وهذا الحديث من الخاص بالعموم اشهد بانقياس لوجود والعلة لها معة اوان ذلك خاص من الرواية ما هو اعظم ما يدل عليه ظاهره بطريق الاصل
 او لا في في في الطلق والمقيد يظهر ما ذكره في العام والخاص كذا في ترجم الشكل وتفسير الغامض في تأويل الشار وتوصل الجمل وهذا النوع
 هو معظم ما يشك من تراجم البخاري ولد اشتهر من قول جمع من المصنفات لغة البخاري في تراجمه واكثر ما يعرض ذلك اذ المرء يجد من يات
 على شرطه في الباب ظاهر المعنى في المقصد الذي يترجم به ويستنبط الفقه منه وقد يعرض ذلك لغيره في بعض الأحيان في المطبوعات واستخرج
 حديثه وكثيرا ما يفعل ذلك الى هذا الاخير حيث يذكر الحديث المفرد لذلك في موضع اخر متفق او متاخر اكانه يجعل عليه ويؤتى بالرواية
 ولا يترك اليه وكثيرا ما يترجم بلفظ الاستفهام كقوله باب هل يكون كذا او كذا او نحو ذلك وذلك حيث لا يتجه له الترجمة بسا حذر
 الاختلاف في غرضه بيان هل ثبت ذلك الحكم او لم يثبت فيترجم على الحكم ورواه ما ينفس بعد من اتاه او فيه انا به محتمل لهما وربما كانت
 احد التعليل اظهر غرضه ان يبقى الشارح محال لا يبينه على ان هناك حكما او تعارضا يوجب لتوقف حيث يعتقد ان فيه اجمالا او يكون
 المثل كالمختلف في الاستدلال به وكثيرا ما يترجم بامتنان قليل الجردى لكنه اذا حققه التامل اجدى كقوله باب قول الرسل
 ما صليت انا انه اشارة الى الزعم على من كره ذلك وكثيرا ما يترجم بامتنان مختص ببعض الوقائع لا يظهر في بادى الرأي كقوله باب
 استيلاء الامام بخصه رعيته فانه لما كان الاستدلال قد يظن انه من افعال المهنة لعل ان يظن ان اخفاه اولى مراعاة للمروية
 فلما وقع في اخذت انه صلى الله عليه وسلم استأنك بخصه في الناس حل على اياه من باب التطبيق لا من الباب الاخر منه على ذلك بين
 دقيق العين قال الحافظ ابن حجر لمار هذا في البخاري مكانه ذكره على سبيل المثال وكثيرا ما يترجم بلفظ يؤمى الى معنى حديث لم يصح على
 شرطه او يأتى بلفظ الحديث الذي لم يصح على شرطه صريحا في الترجمة ويورد في الباب ما يؤدى مع ما مر طاهر وتاد به رضى من ذلك

اذ القى قتله من القتل بحديث ابي هريرة في قول رجل من اهل البادية لست اصباح ذبيح في كتابي شريفي وفي التوحيد في
 كلام المرت مع الملائكة بحديث عمر كانت اموال بني النضير في باب المح من الجهاد وفي التفسير بحديث ابي هريرة
 مينا ايوب يقتل عريانا في احاديث الانبياء وفي التوحيد بحديث لا تقسم ورثتي في المحس وقوله في الجهاد بحديث عبد الله
 بن عمر من قتل معاوية في الحرب باب من قتل معاوية وفي الديات باب من قتل ذميا بحديث ابي سعيد اذ اصل احدكم
 المشي يستتره في لصلوات وفي حقه بليل في حديث ابي هريرة وكلني بحفظ ذكوة رمضان في الوكالة وفي فضائل القرآن في
 حديث عبد بن حاتم جابر جلال ابن حماد يشكو العيلة في الصدقة قبل الرد وفي علامات النبوة بحديث النبي انهم
 الناس يوم احد في غزوة احد وفي الجهاد في مناقب طلحة في حديث ابي موسى راي في المنام اني اهاجر من مكة الى ارض فوات
 غل الحديث في علامات النبوة وفي المغازي وفي التفسير بحديث ابن عباس هذا جبريل في غزوة بدر وفي غزوة احد في
 حديث جابر امر علي ان يقيم على احرامه في الحج وقد بعث علي من المغازي بحديث عائشة كان يوضع الى المركب في
 الطهارة وفي الاعتصام في هذا اخر ما وجدته بخط الحافظ ابن حجر من ذلك ورايت في البخاري في الضاحية في
 هريرة كان اهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويسمونها العربية لاهل الانبياء في باب لا تسألوا
 اهل الكتاب عن شيء من كتاب الاعتصام وفي تفسير سورة البقرة وفي باب ما يجوز من تفسير التوراة في كتاب
 التوحيد في امانا اقتصر الى البخاري على بعض المتن من غير ان يذكر الباقي في موضع اخر فانه لا يقع له ذلك
 في الغالب الحديث يكون الحذف موقوفاً على الصحابي وفيه شيء قد يحكم برفعه فيقتصر على الجملة التي يحكم بها بالرفع
 ويجوز الباقي لانه لا يتعلق له بموضوع كتابه كما وقعه في حديث هذيل بن شرحبيل عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه
 قال ان اهل الاسلام لا يسيبون وان اهل الجاهلية كانوا يسيبون هكذا وردة وهو مختصر من حديث موقوف اذ له جامع
 رجل اهل الله بن مسعود فقال اني اعتقت حديث السابعة فمات وترك مالا ولم يرع وانما قال عبد الله بن اهل الاسلام
 لا يسيبون وان اهل الجاهلية كانوا يسيبون فانتدوا في نعمته فلك ميدانته فان تامت وتخرجت في شيء فحق تقبله منك و
 فجعله في بيت المال فاقترع البخاري على ما يطع حكم الرفع من هذا الموقوف وهو قوله ان اهل الاسلام لا يسيبون لانه
 يستدعي بعمومه النقل عن صاحب الشريعة لذلك الحكم واختصر الباقي لانه ليس من موضوع كتابه وهذا من الخطي
 الواضح التي وقعت له من هذا الجس فقدر اقتصر انه لا يعيد الا لفائدة حتى لو لم يشرها لادواته لانه من جهة الاستناد
 ولا من جهة المتن كان ذلك لادواته لاجل مغايرة الحكم الذي تستعمل عليه الترجمة الثانية موجبا لئلا يقع تكرار الالفاظ
 كيف وجب لا يخلفه مع ذلك من فائدة اسنادية وهي اخراجه للاستناد عن شيوخ غير الشيخ الماضي او غير ذلك في
 (واما ايراد الاضاح في المعلقة مرفوعة وموقوفة فيورد حاتارة جزم ما يربا كمال وفعل فلما حكم العيص وغيره جزم وما بها
 كبري ويزكر فالرفوع تارة يوجد في موضع اخر منه موصى الاوتارة معلقا فالاول وهو الموصول انما ورد معلقا
 حيث يضيح تخريج الحديث اذ انه لا يكره الا لفائدة فتمت ضائق التخرج واشغل المتن على الحكم واحتاج الى تكرير لا يتصرف
 في الاستناد باختصار خوف الطويل والثاني وهو ما لا يوجد في الا معلقا فاما ان يذكره بصيغة الجزم فيستفاد منه
 الصحة عن المضاف الى من خلق عنه وجوبا لكن يبقى النظر فيمن يبر من رجال ذلك الحديث فستمايل الحق بشرطه ومنه
 ما لا يلحق به فاما الاول فالسبب في كونه لم يوصل اسنادا لكونه اخرج ما يتوهم مقامه فاستغنى عن ايراده مستوفيا
 ولم يهمل بل اوردته معلقا اختصارا لكونه لم يحصل هذا مسموما او سمعه وشك في سماعه له من شيوخه او سمعه من اكره
 فلم يسهه مساقا لاهل وغالب هذا ايراد عن مشايخه فمن ذلك انه قال في كتاب الوكالة قال عثمان بن الهيثم عن
 عوف بن شاذان بن سيرين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكلني رسول الله صلى الله عليه وسلم بركوة ومخيمات
 الحديث بطوله واورده في موضع اخر منها في فضائل القرآن وفي ذكر ابي بلين ولم يقل في موضع منها عثمان

فانظر احرارهم لم يسمعه منه وقد استعمل البخاري في هذه الصيغة فيما لم يسمعه من مشائخه في عدة احاديث نيورد هاجنم بصيغة
 قال ذلك ثم يورد هاجنم موضع اخر بواسطة بينه وبينهم ويأتي لذلك امثلة كثيرة في مواضعها فقال في التاريخ قال ابراهيم
 بن موسى حدثنا هشام بن يوسف فذكر حديثا شرفا لحدثني به عن ابراهيم ولكن ليس ذلك مطردا في كل ما اورده بهذه
 الصيغة لكن مع هذا الاحتمال لا يجمل حمل جميع ما اورده بهذه الصيغة على انه سمع ذلك من شيوخه ولا يلزم من ذلك ان يكون
 مدلسا عنهم فقد صرح الخطيب وغيره بان لفظ قال لا يجمل على السماع الا من عمن من عاداته انه لا يطلق ذلك الا على ما سمع واقف
 ذلك ان من لم يعرف ذلك من عاداته كان الامر فيه على الاحتمال به وانما الاما لا يتحقق بشرطه فقد يكون صحيحا على شرط غير كونه
 في الظاهر وقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احياء فانه حديث صحيح على شرط ما سلم اخرجه في
 صحيحه وقد يكون حسنا صالحا للتحفة كقولها فيها وقال بهن بن حكيم عن ابيه عن حمزة الله احمى ان يستغني منه من الناس فانه
 حديث حسن مشهور عن بهن اخرجه اصحاب السنن وقد يكون ضعيفا لامن جهة قدح في رجاله بل من جهة انقطاع يسير
 في اسناده كقولها في كتاب الزكوة وقال طائفة قال ما ذابن جبل لاهل اليمن اثبتوا بعض ثياب خميص او لبس في الصلوة
 مكان الشعر والذرة اهلون عليكم وغيره لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فان اسناده الى طائوس صحيح الا ان طائوس لم يسمع
 من معاذ وما يذكره بصيغة الترمذي فلا يستفاد منه الصحة عن المصنفات اليه لكن فيه ما هو صحيح وفيه ما ليس بصحيح
 فالاول لم يوجد فيه ما هو على شرطه الا في مواضع يسيرة جدا ولا يذكرها الا حيث يذكر ذلك الحديث للعلق بالمعنى والوجه
 بذلك كقولها في الطب ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرقية بقائمة الكتاب فانه اسناده في موضع اخر من طريق عبد الله
 بن الاخش عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس ان نقرأ من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مزاوي فيه لديغ فذكر الحديث
 في رقيمهم للرجل بقائمة الكتاب وفيه قوله صلى الله عليه وسلم لما اخبروه بذلك ان احق ما اخذت عليه اجرا كتاب الله
 فهذا لما اردت بالمعنى لم يعجز مره اذ ليس في الموصول انه صلى الله عليه وسلم ذكر الرقية بقائمة الكتاب انما فيه انك لم
 ينهوه عن فعله فاستفاد ذلك من تقريبه وما ما لم يورد في موضع اخر مما اورده بهذه الصيغة فانه ما هو صحيح الا
 انه ليس على شرطه كقولها في الصلوة ويذكر عن عبد الله بن السائب قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنون في صلوة الصبح
 حتى اذا جاء ذكر موسى وحمرون اذكر موسى اذ ذكر موسى اخذته سبعة ركوع وحدثني صحيح على شرط ما سلم اخرجه في صحيحه ومنه ما هو
 حسن كقولها في البيوع ويذكر عن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذ بعثت فاكلت وهذا الحديث
 قد رواه الدارقطني من طريق عبد الله بن المغيرة وهو صدوق عن منقول عن عثمان وقد وثق عن عثمان وتبعه عليه سعيد بن المسيب
 ومن طريقه اخرجه احمد في السنن الا ان في اسناده ابن لهيعة ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث عطاء بن عثمان وفيه
 انقطاع فالحديث حسن لما عضره من ذلك ومنه ما هو ضعيف فرد لا ان العمل على موافقة كقولها في الوصايا عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قضى بالدين قبل الوصية وقد رواه الترمذي في موصولا من حديث ابي اسحق السبيعي عن ابي هريرة عن ابي
 واخرت ضعيف وقد استقر به الترمذي ثم حكى ابا جهم اهل المدينة على القول به ومنه ما هو ضعيف فرد لا جابر له وهو في
 البخاري قليل جدا وحيث يقع ذلك فيه يعقبه المصنف بالتحذير بخلاف ما قبله ومن امثلة قوله في كتاب الصلوة ويذكر عن
 ابي هريرة رفعه لا يقطع الا امام في مكانه ولم يصر وهو حديث اخرجه ابوداود ومن طريق ثوبان بن ابي سليمان عن الحجاج بن
 عيينة عن ابراهيم بن اسمعيل عن ابي هريرة وليث بن ابي سليمان ضعيف وشيخ شاذ لا يعرف وقد اختلف عليه فيه
 فمن احكم جميع ما في البخاري من التعاليق المرفوعة بصيغة المجرم والترمذي في ما رواه الموقوفات فانه يحتمل فيها بما هو عند
 اوله لم يكن على شرطه ولا يجزم بما كان في اسناده ضعيف وانقطاع الحديث يكون صحيحا انما يجيبه من وجه اخر وانما
 بشهرته ممن قاله وانما يورده الموقوفات من فتاوى الصحابة رضى الله عنهم والتابعين وكذا سائرهم لكن من الايات
 على طريق الاستئناس والشكوية لما عجزت من المذهب في المسائل التي فيها الخلاف بين الائمة فحينئذ ينبغي ان يقال جميع

ما يورده هذا ان يكون ما ترجم له والمقصود في هذا السبب بالادب هو الاحاديث الصحيحة وهي التي ترجم لها
 لم يذكر بالعرض والتسليم الا انما الموقوفه فلا تاملها بعدد عدم الايات المكرمة لجميع ذلك مترجم الا انما ادا اعتبر بعضها
 مع حصص واعتبرت ايضا بالنسبة الى الحديث يكون بعضها مع بعض مع بعضها ويكون بعضها مترجم لا باعتبار
 ولكن المقصود بالادب هو الاصل لقولهم ان موضوعه انما هو المسند والمعلق ليس بعدد ولذا لم يتعرض في الادب
 فيما منته على الصحيحين الى الاحاديث المتعلقة بعلمه بانها ليست من موضوع الكتاب وانما ذكرت استثناء ما استثناه
 الا من مقدمة فتح المادى عكره والله تعالى التوفيق المستعان به واما عدد احاديث الخوامع فقال ان الضالاح سبعة
 الاف وثمانون وخمسة وسبعون تأخير الموجود عن السنين بينهما الا احاديث المكرمة وسبعة النوى وذكها بمصلة
 وساقها ما تلتها من كتاب جواب المتعبد لاني الفصل في طاهر وتعب ذلك الحافظ ابو الفصل من ترجمه الله تعالى بان
 ما ترجمه ذلك كما حمله قاله جميع احاديثه بالكثر سوى العلاقات والمتناجات في ما حذرته وانتهت سبعة الاف
 بالموجودة بعد السنين وثلثمائة وسبعة وتسعون حديثاً قد راجع ما ذكره مائة حديث واسين وعشرين حديثاً والماضي
 من ذلك بالكثر العاشر وستمائة وحديثان وادام له المتن المتعلقة المرفوعة التي لم يوصلها في موضع اخر
 وهي مائة وتسعة وخمسون صريحاً في الحاصل اليه حديث وسبع مائة واحداً وسنين حديثاً وحمله ما فيه من المتابعين
 بثمان مائة واحد واربعمائة حديثاً واكثرها مكرمة مترجم في الكتاب اصول متونه وليس فيه من المتن التي لم ترجم في الكتاب
 ولويس طر يحن اخرى الا مائة وستون حديثاً وحمله ما فيه من المتناجات والنسب على احلاف الروايات ثلث مائة
 واربعة واربعمائة حديثاً في الكتب على حد ابان المكرمة تسعة الاف وثمانون حديثاً حاشا من الموقوف
 على الصحابة والمقطوعات على التابعين من بعدهم في ما عدا عدد كتبه فقال في الكواكب انها مائة وستين
 تلامذة الاف واربعمائة وخمسون بانها مع اختلاف قليل في نسخ الاصول في عدد متناحله الذين صرح بهم في
 مائتين وتسعة وثمانون في عدد من نفي الرواية عنهم دون مسلم مائة واربعة وثلاثون في تقدير البصا مترجم
 الزوايا عنهم بقية اهل الكتب الخمسة الا بالواسطة في وقوع له اثنان وعشرون حديثاً تلاميذ الاساد لله سبحانه
 الموقوف والمعين في ما دام نصيبه الخوامع الصحيح وهو كما نسق اعلم الكتب للؤلؤة في حد النشأ والتلقي بالشعور في كل
 في كل ادان قد افاق امتاله في جميع النصوص والاشام وحصن بما راي من بي دواوين الاسلام تشهد له بالارادة والندم
 الصايد العظام والا فاصل الكلام في موافقة اكثر من ان يخصه واعلم ان تنقصه قد اسأى في غير واحد من المسئلة الكثير في
 مائثة ست مائة من عبد الهادي ان احسن الى طالب اخرهم عن عبد الله بن عمر بن علي انما الوقت اعبرهم سه سماعاً
 قال احسنوا احمد بن محمد بن اسمعيل المروزي شيخ الاسلام سمعت خالد بن عبد الله المروزي يقول سمعت ابا سهل بن
 من احمد المروزي يقول سمعت ابا زيد المروزي يقول كنت بالعماليين الركن والمقام رايت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
 فقال لي يا ابا زيد المروزي قدس كتاب السامي وما قدس كتابي فقلت يا رسول الله وما كتابك قال قال جامع بين من اسمعيل في وقال
 المروزي في تاريخ الاسلام واما جامع الصاير الصحيح ما صل كما في الاسلام واصحابنا بعد كتاب الله تعالى قال وهو على وقتنا
 حد اسناد الساس ومن ثلثين سنة يفهمون علوة سماعه فكيف اليوم مورسل الشخص اسماعله من الف من خبر لما عت
 رجله اذ وجدنا قاله حتى رحمه الله في سنة ثلاث عشرة وسبع مائة في وروى بالاسناد اثنا عشر عن البخاري انه قال رايت
 النبي صلى الله عليه وسلم وكأني واقف بين يديه وبين ي مريحة ادب بها عنه سالت بعض المعربين فقال لي استر
 عبد الكتب وهو الذي حملني على اخراج الخوامع الصحيح وقال ما كتبت في كتاب الصحيح حتى لا اتمسك قلم ذلك وسلب
 ركبير وما لخرجه من نحو ستمائة الف حديث وصحته في ست عشرة سنة وبعثته حجة بما بيني وبين الله تعالى قال
 ما احدثت منه الا صحيحاً وما تركت من الصحيح الا رخصاً لا يطول وقال سمعت كتابي الخوامع في المسهل المرام وما احدثت به

عن يثا حتى استخفرت الله تعالى وصليت ركعتين وسمعت صحته (قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى والجمع بين هذا وبين ما روى انه كان يصنفته في البلاد انه ابتدأ تصديقه وترتيب ابوابه في السجود لغيره من امره فكان يخرج من الاحاديث بعد ذلك في بكرة وغيرها ويدل عليه قوله انما قام فيه ست عشرة سنة فانه لم يحيا وربما مكه هذه المرة كالحا وقد روى ابن عدي عن جماعة من المشايخ ان البخاري حتى قتل تراجمه جامع بين قبر النبي صلى الله عليه وسلم ومنبره وكان يصلي لكل ترجمة ركعتين ولا ينافي هذا ايضا ما تقدم لانه يتصل على انه في الاول كتبه في المسودة في حوله من المسودة الى المبيضة + وقال الفريزي قال لي محمد بن اسمعيل ما وضعت في الصحيح حديثا الا اغسلت قبل ذلك وصليت ركعتين واجوان بيارك الله تعالى في هذه المصنفات + وقال الشيخ ابو محمد عبد الله بن ابي جرة قال لمن لقيت من امارين ممن لقيه من السادة المتأخر لهم بفضل ان جميع البخاري ما ترى في مثل هذا ترجت وكذب به في مركب فغرت قال وكان حجاب الرعوة + وقد عاينته رحمه الله تعالى وقال الحافظ عماد الدين بن كثير وكتاب البخاري الصغير يستحق بقرائة الغمام + واجمع على قوله وصحة ما فيه احل الاسلام + وما احسن قول البرهان القيراني رحمه الله

حدث وشيخ الحديث سامي	لقد ما احلى مكره الذكي	يكلو ويعذب في منازق السماع
ولمعه نلت الذي اشتهه	وبلغت كل مطالب ومطامعي	ولمعه نلت الذي اشتهه
ولقد حدثت لغاية القصد الذي	صححت ادلته بغير مما نفع	ولقد حدثت لغاية القصد الذي
وهو الذي ينبغي اذا خطب عرا	فتراه للحنن واظم دافع	وهو الذي ينبغي اذا خطب عرا
واقابل بالليل اسود نقشه	يجلو علينا كل بن ساطع	واقابل بالليل اسود نقشه
في سادة ما ان سمعت بمثله	من سمع عالي السماع وسامع	في سادة ما ان سمعت بمثله

وقول الآخر

وفى بخاري عن كل حدث	خوف الحديث جهينة الاخبار	وفى بخاري عن كل حدث
كروا حريت بعديته وزاقيه	مثل الرياض لصاحبها ذكاه	كروا حريت بعديته وزاقيه
يجواسع الكمال التي اجتمعت به	مستزقات الزهر والادحار	يجواسع الكمال التي اجتمعت به

والفائت المكسورة المشردة وبعد الفتحة الساكنة عن مهمله النابلسي المتوفى بالفارسية سنة ست عشر وتسعمائة

ختم الصحيح محمد بن ابي وانجي	ولدى به الجاني تدهق وانجي	ختم الصحيح محمد بن ابي وانجي
الحافظ الثقة الامام المرتضى	من سار في طلب الحديث وما وجي	الحافظ الثقة الامام المرتضى
ورواه خلق عنه وانفعوا به	وبفضل اعترف البرية كلها	ورواه خلق عنه وانفعوا به
	وروى احاديثا معنعة زعت	

والاوامام في القنوج العجاني

جميع البخاري اذا الادب	قوى المتن على الترتيب	جميع البخاري اذا الادب
فتبيناه موضع المعضلات	والفاظه غنية للغب	فتبيناه موضع المعضلات
سما عزه فوق بضم السما	في كل جميل به يحتلب	سما عزه فوق بضم السما
كان البخاري في جمعه	تلقى من المصنف ما كتب	كان البخاري في جمعه
جزاه الا الله بما يرتضى	وبلغه عاليات القرب	جزاه الا الله بما يرتضى
صحيح البخاري لو انظره	لما خطب الامام الزهبي	صحيح البخاري لو انظره
اسانيد مثل نجوم السما	امام متون كمثل الشهب	اسانيد مثل نجوم السما

حجاب من النار لا شك فيه
فيا ما اجمع العالمون
نقيت السقيم من المظالم
وابرزت في حسن ترتيبه
وخصاك في عرصات الجنان
بغير يدوم ولا يقتضب

يتميز بين الرضا والغضب
على فضل ورتبته في الترتيب
ومن كان متهايا بالكتب
وتبويبه عجباً للعجب
يستند العالي ورفقته
انتصب لرفع سيوت اذن الله ان ترفع
في اياه من تصنيف تصيد
له جباه النصانيف اذا تلذت آياته وتركج
حناك بانوار مصابيح المشرقة من المشكلات
كل مظلم
واستمدت جداول العلماء من سايح احاديثه التي ماشك في حقيقتها مسلم
فهو قطب سماء الجوامع
ومطالع الانوار اللوامع
فالله تعالى يبقئ مؤلفه في الجنان منازل رفوعة وبكره بصلات عائدة غير مقطوعة ولا منقوعة

الفصل الخامس

في ذكر نسب البخاري ونسبه ومولده وولده وولده ونسبه وطلبه للعلم وذكر بعض شيوخه ومن اخذ عنه
ورحلته وسعة حفظه وسيلان ذهنه وثناء الناس عليه بفقهاء وزهده وورعه وعبادته وما ذكر من
حسنه وصحته بعد وفاته وكرامته وحوالام حافظة الاسلام وخاتمة المجاهدة النقاد الاعلام وشيخ الحديث
وطبيب الله في الحديث والحديث وما لا يائمة عجباً وعرباً وذو الفضائل التي سارت السرايا بها شرقاً وغرباً والحق
الذي لا تغيب عنه شاردة والضايف الذي استوت له به الطارقة والتالفة ابو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم
بن المغيرة بنهم الميم وكسر المجعة بن برد زيه بفخر الموحدة وسكون الرأف يعد هادال معاملة مكسورة فزاي
مساكنة فموجدة مفتوحة فحاء على اوشه وروى في ضبطه ويه جزم ابن مكنو لا وهو الفارسية الزرة
الجعفي بضم الجيم وسكون العين المهملة بعد حافاء وكان برد زيه فارسي على دين قومه ثم اسلم
ولده المغيرة على يد اليان الجعفي والي بخاري فنسب اليه نسبة ولا عملاً بمزج بن يرى ان من
اسلم على يد شخص كان ولا ولاه ولذا قيل للبخاري الجعفي ويومان هذا هو جعفي المحدث عبد الله بن
محمد بن جعفر بن يمان الجعفي المسندي قال الحافظ ابن حجر واما ابراهيم بن المغيرة فلم نقت على شيء من
اخباره بوجاهة والالبخاري محمد فقد ذكرت له ترجمة في كتاب الثقات لابن حبان فقال في الطبقة
الرابعة اسمعيل بن ابراهيم والالبخاري يروى عن حماد بن زين ومالك روى عنه العراقيون وذكره ولده
في التاريخ الكبير فقال اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة سمع من مالك وحماد بن زين وصحاب ابن المبارك
وقال الذهبي في تاريخ الاسلام وكان ابو البخاري من العلماء الورعين وحدث عن ابي معاوية وجماعة
وروى عنه احمد بن جعفر ونصر بن الحسين قال احمد بن حنبل دخلت على ابي الحسن اسمعيل بن ابراهيم
عند موته فقال لا اعلم في جميع مالي درهماً من شبهة فقال احمد فتصاغرنا الى نفسه عند ذلك وكان
مولد الى عبد الله البخاري يوم الجمعة بعد الصلوات لثلاث عشرة ليلة خلت من شوال وقال ابن كثير
ليلة الجمعة الثالث عشر من شوال سنة اربع وتسعين ومائة بخاري وهي بضم الموحدة وفتح الخاء
المجعة وبعد لا فراء وهي من اعظم مدن ما وراء النهر بينها وبين سمرقند ثمانية ايام وتوفي ابو اسمعيل
هو صغير مقتاً لثيما في حجر والدته وكان ابو عبد الله البخاري خفياف ليس بالطويل ولا بالقصير وكان
فيما ذكره بخاري في تاريخ بخاري والاكافي في شرح السنة في باب كرامات الاولياء قد ذهب عينا وفي
صغره فزات أمه ابراهيم الخليل عليه الصلوة والسلام في المنام فقال لها قد رآك على ابنك بصر بكثرة

وخير رفيق الى المصطف
سبقت الائمة فيما اجبت
واثبت من عند الله الرواة
فاعطاك ربك انتباهه
ونور مبين لكشف الرب
وفرت على رعيهم بالقصب
وصحت رواية في الكتب
واجزل حفاك فيما يهيب

فله دارة من التاليف رفعة علمه بعارف معرفته وتسلل
حل مته بهما الجامع فأكرم يستند العالي ورفقته
انتصب لرفع سيوت اذن الله ان ترفع
في اياه من تصنيف تصيد
له جباه النصانيف اذا تلذت آياته وتركج
حناك بانوار مصابيح المشرقة من المشكلات
كل مظلم
واستمدت جداول العلماء من سايح احاديثه التي ماشك في حقيقتها مسلم
فهو قطب سماء الجوامع
ومطالع الانوار اللوامع
فالله تعالى يبقئ مؤلفه في الجنان منازل رفوعة وبكره بصلات عائدة غير مقطوعة ولا منقوعة

دعاءك له فاصبح وقد رآه الله عليه بصرة في واديهم امره فذكر في قديم العلم حتى دنا به وانضم ثوبه الفضل مكان
 فطامه على هذا الدنيا وقال ابو جعفر محمد بن ابي حاتم وراى البخاري قلت للبخاري كيف كان بدء امرك
 قال انهم المحدث في المكتب في عشر سنتين او اقل ثم خرجت من المكتب بعد العشر فجلست اخلفت الى الدار التي
 وغيره فقال يوما فيما كان يقرأ للناس سنيان عن ابي الزبير عن ابراهيم فقلت له ان ابا الزبير لم يرو عن ابراهيم فانه لم
 فقلت له ارجع الى الاصل ان كان عندك فدخل فظهر فيه ثم خرج فقتل لي كيف هو يا غلام قلت هو الزبير
 بن عدي عن ابراهيم فاخذ القلم مني واصلم كتابه وقال صدقت فقال بعض اصحاب البخاري له ابن كرم كنت
 قال ابن احدى عشر سنة فلما طعنت في ست عشرة سنة حفظت كتب ابن المبارك وكيع وعرفت كلام
 هؤلاء يعني اصحاب الراى ثم خرجت مع اخي احمد واخي الى مكة فلما سمحت رجعت اخي الى بخاري فمات بها
 وكان اخوه اسن منه واقام هو مكة لطلب الحديث قال ولما طعنت في ثمانى عشر سنة صنفت كتاب تفهيم
 الصحابة والتابعين واذا يولههم قال وصنف التاريخ الكبير اذ ذاك عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم في الليالي
 المقمرة وقل اسمع في التاريخ الا انه عندى قصة الا انى كرهت تطويل الكتاب في وقال ابو بكر بن ابي عتاب
 الكاين كتبنا عن محمد بن اسمعيل وهو امره على باب محمد بن يوسف الفرياني وما في وجهه شعرة في
 وكان موت الفرياني سنة اثنتى عشرة ومائتين فيكون البخاري سنة اذ ذاك نحو من ثمانية عشر عاما او دونهما
 او ما رحلته لطلب الحديث فقال الحافظ اني سمعت ابا حاتم في سنة عشر ومائتين قال لو رحل اهل ما طلب
 لا درك ما ذكره اقرانه من طبقة عالية ما دركها وان كان ادرك ما قاربها كزبير بن هارون واخي او دنايحيى
 وقد درك عبد الرزاق ما درك ابن ربح اليه وكان يمكنه ذلك فقيل له انه مات فانه خرج من التوجه الى اليمن ثم تهرين
 ان عبد الرزاق كان حيا فصاير وروى عنه بواسطة ثم ارحل بعد ان رجع من مكة الى سائر مشايخ
 الحديث في البلدان التي امكته الرحلة اليها وقال في الحديث وغيره وكان اول جماعه سنة خمس ومائتين
 ورحل سنة عشر ومائتين بعد ان سمع الكثير ببلدة من سادة وقته محمد بن سلام المكي عنى وعبد الله بن
 محمد المسندي ومحمد بن عرعرة وهارون بن الاشعث وطائفة في وسمع ببلخ من مكى بن ابراهيم ويحيى بن بشر
 الزاهد وقتيبة وجماعة وكان مكى احد من سادات ثقات التابعين في وسمع به من علي بن شقيق وعبدان
 ومعاذ بن اسد وصدقة بن الفضل وجماعة في وسمع بنيسابور من يحيى بن يحيى وبشر بن الحكم واسحق وعلة في
 وبالرق من ابراهيم بن موسى الحافظ وغيره في وبعث ادم من محمد بن عيسى بن الطباطبائي وشريك بن النعمان
 وطائفة وقال دخلت على علي بن منصور بعث ادم سنة عشر ومائتين في وسمع بالبصرة من ابي عاصم النبيل
 وبل بن الحبر ومحمد بن عبد الله الانصاري وعبد الرحمن بن محمد بن حاد وعمر بن عاصم الكلابي وعبد الله
 بن رجاء الغضائ وطائفة منهم في بالكوفة من عبد الله بن موسى واخي فعيم وطلح بن غنام والحسن بن عطية
 وحدا ادم شيوخهم وتاخذوا من يحيى وخالد بن مخلد وفروة بن ابي المعلى وطيبة وطائفة منهم في مكة من ابي عبد الرحمن المقرئ
 والحسين بن محمد بن محمد بن حماد وجماعة في باليمن من عبد العزيز الكلابي ومطهر بن عبد الله واخي ثابت بن محمد بن عبد الله وطائفة
 وبواسط من عمرو بن محمد بن عون وغيره في وبصرى من سعيد بن ابي هريرة وعبد الله بن صالح الكاتب سعيد بن تليد وعمر بن
 الربيع بن طاروق وطائفة منهم في وروى عن ابي مسهر شيخي ابراهيم بن ابي النضر الفراء وجماعة في وبقيسادة من محمد بن يوسف الفرياني
 وبغسلان من ادم بن ابي اسحق وبصرى من ابي القيسرة واخي اليان بن علي بن عياش وادم بن خالد الوهبي ويحيى الوحاظي او في
 محمد بن ابي حاتم عنه انه قال كتبت عن ابي عثمان بن ابي اليسر فيهم الا صاحب حديث في وقال ايضا امره ان يكتب عن ابي الحسن بن ابي
 وعلمه وقد حضرهم الحافظ ابا حاتم بن محمد بن محمد بن عبد الله الانصاري حتى حدث عن حميد ومثل ابي

حفظا عن كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عمر عن النبي محمد بن محمد القتيبي سمعت محمد بن عمرو بن يحيى يقول
سمعت محمد بن اسمعيل يقول احفظ مائة الف حديث صحيح واحفظ مائة الف حديث غير صحيح وقال الخليلي عن الكوفي عن ابي اسحق
من نحو مائة الف حديث وقال دخلت بلد فساؤوني ان امل عليهم بكل من كتب عنه فاملت الف حديث عن الف شيخ و
قال تركت يوم ما في اصحابنا من فخر في فاساعة ثلثمائة نفس وقال ولا تجعل كتابا في الهبة فيه نحو ثمانية مائة حديث وقال ليس في كتاب
وكيع في الهبة الا حديثان مسندان او ثلاثة وفي كتابي الباري خمسة او نحوها وقال ايضا سمعت البخاري يقول كنت في مجلس الفريابي
فسمعت يقول من ثلث مائة عن ابي عروبة عن ابي الخطاب عن ابي اسحق النخعي عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في الهبة في مجلس الفريابي
الحديث في المجلس باعروبة ولا يا الخطاب فقلت اما ابو عروبة فعمرو اما ابو الخطاب فقادة وكان التورقي فعولا لهذا الحديث هو كثر
وقال محمد بن احمد انما هو في رجاو الحافظ قال لا يعبى الله ما عرفت لقد روى عن يونس بن بكير في شيء نظرت قال ما حدثت نظري ولا
استعدت لئلا لك فان احببت ان تسأل عن شيء فافعل فجل ينظر في الاشياء فبقى رجاو لا يدرى ثم قال ابو عبد الله حل لك في الزيادة
نقال استيعاب منه ونحوه انما هو قال سل ان شئت فافعل في اسمي ايوب ففعل نحو من ثلثة عشر وابو عبد الله ساكت فظن رجاو
انه قد صنع شيئا فقال يا ابا عبد الله قال فخير كثير فزيت ابو عبد الله في اولئك سبعة واغرب عليه اكثر من ستين رجلا ثم
قال لرجاء كرويت وفي العامة السوداء قالوا كرويت انت قال يروي من اربعين حتى يتا فعمل رجاء وبشر يقه واما كروية
اطلاعه على عمل الحديث ففكر وياعن مسلم بن الحجاج انه قال له دعني اقبل جدي يا اسناد الاستاذين وسبيل الحديث وطبيب
الحديث في عمله قال القزويني لمرار ابا العرق ولا جعل اسان في معرفة العلل التاريخ ومعرفة الاسانيل علم من محمد بن اسمعيل
وقال محمد بن ابي جاتم سمعت سليمان بن جهم يقول سمعت ابا جهم يقول كان بمرقن اربع مائة ممن يطلبون الحديث فاجتمعوا
سبعة ايام واجروا مظلة محمد بن اسمعيل فادخلوا اسناد الشام في اسناد العراق واسناد الشام واسناد الشام واسناد الشام
اليمن فما استطاعوا مع ذلك ان يتعلقوا عليه بسقطه لا في الاسناد ولا في المتن وقال محمد بن عدي الحافظ سمعت علي بن ابي طالب
يحكون ان البخاري قد قدم بخرامه فاجتمع اصحاب الحديث وعمر الى مائة حديث فقبلوا متونهم واسانيدهم وجعلوا متن هذا الاسناد
لا اسنادا اخر واسناد هذا المتن بل من اخره ففعلوا الى كل واحد من شدة احاديث ليلقوا على البخاري في المجلس امتحانا فاجتمع الناس
من الغراب من اخر اسانيد وغيرهم ومن البغداديين فلما اتموا المجلس باجله انت باجلهم فقام وسأله عن حديث من تلك العشرة
فقال لا اعرفه فادع من اخره فقال لا اعرفه حتى فرغ العشرة فكان الفقهاء يشتفت بعضهم البعض ويقولون الرجل فهم ومن كان لا
يهرى قضه عليه بالخير ثم انت باخره فقال لا اعرفه في اول البخاري يقول لا اعرفه الى ان فرغ العشرة انفس هؤلاء منيهم على لا اعرفه
فلما علم انه فرغ العشرة الى الاول فقال ما حديثك الاول فقلت كن اوصوابه كل واحد منك الثاني كل اوصوابه كل واحد منك الثالث كل واحد منك
على الاول حتى الى على تمام العشرة فرد كل متن الى اسناده وكل اسناد الى امته وقيل بالآخرين مثل ذلك فاقر الناس بالاحفظ وادعوا
له بالفضل وقال يوسف بن موسى المروزي كنت ببغداد سمعت من اهل العلم يقولون يا اهل العلم لقد قدم محمد بن اسمعيل البخاري
فقاموا في طلبه وكنت فيهم فرأيت رجلا شابا ليس في عينه بياض يصعل خلفه لا سطو انه فلما فرغ احد قوابه وسأله ان يعقل لهم
مجلسا لملاده فاجاب بان يجلس عن في موضع كل فلما كان من انشخص الحديث والنسب والحفاظ والفقه والنظر حتى اجتمع قريب من ثمان
وكان الفتن فجلس ابو عبد الله للامل فقال قيل ان ياخذ في الاملا يا اهل البصرة يا انساب وقد سألتموني ان احثكم وسألتكم
احديث عن اهل بلدكم تستفيدونها يعني ليست عنكم كثر تنجي الناس من قوله فافعل في الاملا فقال فلما عمل الله بن عثمان بن جبلة
بن ابي رواد العنكي بلدكم قال احثنا الى عن شعبة عن منصور وغيره عن ابي بن ابي الجعد عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا اعلم باجماع
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا ايسر الله الرجل يحب القوم الحديث ثم قال من ليس عنكم من منصور انما هو عنكم كثر عن غير منصور
قال يوسف بن موسى فاعلم على هذا الفتن يقول في حديث روى فلان هذا الحديث وليس عنكم كثر فاما رواية فلان يعني التي

يسوقها ليست عند كثر قال الخافض ابو حامد الاشمش كذا عن البخاري بن سيار بن خازم مسلم بن الحجاج قتاله عن حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد بن جابر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية ومعنا ابو حنيفة الخريش بطوله فقال البصاري حذيثا بن ابي ريس حذيثا بن اخي سليمان بن بلال عن عبيد الله قال ذكر الحديث بتمامه قال فقر عليه انسان حديث حجاج بن محمد عن ابن جريح عن موسى بن عقبة عن سويل بن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كذا مرة المجلس اذا قام لعبد ان يقول سبحانك لا اله الا انت استغفر الله واثوب اليك فقال له مسلم في الدنيا احسن من هذا الحديث ابن جريح عن موسى بن عقبة عن سويل بن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كذا مرة المجلس اذا قام لعبد لا اله الا الله واثوب اليك استغفر الله تعالى هذا حديث جليل رواه الناس عن حجاج بن محمد عن ابن جريح فالتزم عليه وقبله راسه وكاد يبكى فقال اكتب ان كان ولا بد حذيثا موسى بن اسمعيل حذيثا وجيب حذيثا موسى بن عقبة عن عوف بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا مرة المجلس فقال له مسلم لا يفتضلك الا حامد واشهد ان ليس في الدنيا مثلك وقد روى هذه القصة البيهقي في المصنف عن الحاكم في عبد الله بن سيار اخبر فقال سمعت ابا نصر احمد بن محمد الوارث يقول سمعت احمد بن محمد بن القصاب رجوا ابو حامد الاشمش يقول سمعت مسلم بن الحجاج وجاء الى محمد بن اسمعيل فقبل بين عيشه وقال دعني حتى اقبل رجلك يا استاذك استاذ ابن وسيد الحديث وطيب الحديث في مله حذيثا محمد بن سلام حذيثا محمد بن فضل بن يزيد قال اخبرنا ابن جريح حذيثا موسى بن عقبة عن سويل بن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في كذا مرة المجلس فقال محمد بن اسمعيل حذيثا احمد بن محمد بن يحيى بن معين قال اخبرنا حذيثا محمد بن عيسى بن جريح حذيثا موسى بن عقبة عن سويل بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كذا مرة المجلس اذا قام من مجلسه سبحانك اللهم ربنا وبعثك فقال محمد بن اسمعيل هذا حديث سليم ولا اعلم بهذا الاستاذ في الدنيا حذيثا محمد بن اسمعيل حذيثا موسى بن عقبة عن حذيثا وجيب حذيثا موسى بن عبد الله قال قال محمد بن اسمعيل حذيثا اولي ولا يذكر لموسى بن عقبة يستدل عن سويل بن خالد الخافض احمد بن جردان رايته البخاري في جنازة ومحمد بن يحيى في نهج يسأل عن الاحماء والعلل والبخاري في نهج كالمهم كانه يقرأ في قوله الله احد (واما تاليه فانها سارت سيد الناس ودارت في الدنيا ما تجد فضلا الا الذي تحت خطه الشيطان من الناس واجلها واعظمها اجماع الصبيح ومنها الادب المفرد ويرويه عنه احمد بن محمد الجليلي بالبحيم الميزان ومنها ابن الجوزي ويرويه عنه محمد بن دولبة الوارثي ومنها التواريخ الكبير الذي صنعه كما مر عن قبر النبي عليه السلام في الليالي القمرية ويرويه عنه ابو احمد محمد بن سليمان بن فارس وابو الحسن محمد بن سهل النسوي وغيرهم ومنها التواريخ الاوسط ويرويه عنه عبد الله بن جليل لا اله الا الله الحفان وزيغويه بن محمد اللباد ومنها التواريخ الصغير ويرويه عنه عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الاشقر ومنها خلق افعال العباد الذي صنعه بسبب ما وقع بينه وبين الذهلي كما سبأ اقربا ان شام الله تعالى ويرويه عنه يوسف ابن ريعان بن عبد الصمد والفهر يروي ايضا في كتاب الضعفاء ويرويه عنه ابو بشر محمد بن احمد بن حمدان الدارقي وابو جعفر مسبح بن سعييل وادهر بن موسى الطوسي قال الخافض بن محمد هذه التصانيف موجودة في نهج لنا بالمعاج ولا جنازة في قال ومن تصانيفه الجامع الكبير وذكر ابن طاهر والسنن الكبير والتفسير الكبير ذكره الفهرست في الاشربة ذكره الدارقطني في الموقنت والمختل وكتاب نصية ذكره واثابة واسمى الصحابة له وكان ابن مندة في المعرفة ونقل عنه في كتاب الوحيان له وحقق ليس له الا حديث واحد من الصحابة وكتاب المبسوط ذكره الخليل في الارشاد واق وهيب بن سليم رواه عنه في كتاب العلل وذكره ابو القاسم بن منة ايضا وانه يرويه عن محمد بن عبد الله بن حمدان عن ابي محمد حبيب الله بن المشرق عنه وكتاب الكافي ذكره الحاكم ابو احمد ونقل منه وكتاب الفوائد ذكره الترمذي في اثناء كتاب المناقب من جامعنا ومن شعره ما اخرجه الحاكم في تاريخه

اعلم والفرغ فصل ركن ع + فليحس ان يكون موتك بعته + كحجيج رأيت من غير سقم + ذهبت نفسا للصيحة فلتنة
 ولما نبي اليه عداثة من عبد الرحمن الزمري في الحافظ انتدب شفعي ان عشت تجمع لراحة كلهم + وبقا نلتك لا اناك الجمع +
 واما ثناء الناس عليه + فاحفظ والورع والرحم وغير ذلك فقد وصفه سير واحد بانه كان احفظا احلها ما به + ومارس بين امة
 كلمة شون به بها لوفان والمعالف + وافر بحقيقة البعادي والله + قال الشيخ تاج الدين السبكي في طبقاته كان له العارف امام
 المسلمين + وقد روى المولى من + وشيخ الموحدين + والمعلق عليه في احاديث سيد المرسلين + قال وقد ذكره ابو عاصم في طبقات
 اصحابنا السابعة + وقال سمع من ابي عمر بن ابي النور والكرابي في قال ولعمري عشتا حتى في صبحكم لانه ادرك اقرابه والتابعي
 مات مكتهلا فلا يرويه نارا لا + ثم ذكر البخاري في السابعة في صحبه في موضعين في الركاة وفي تفسير العمرايا كما سأل ان اتوا
 الله تعالى + وقال الحافظ عدا الدين بن كثير في تاريخه البداية والنهاية كان امام الحديث في زمانه والمقتدى به في اوانه
 والمقدم على سائر اقرابه واقربائه + وقال القتيبة بن سعيد جالس الفقهاء والعباد والزهاد فزارايت منزعه عقلت مثل جرح من يميل
 وهو في زمانه كعصف في الصحابة + وقال ايضا لو كان في الصحابة لكانت امة + وقال ابن حنبل في احواله المحط بلسن
 صبح ما اسرجت فخرسان مثل جرح من اسمعيل + وقال الحافظ عدا الدين بن ابي كثير ياد دخل بغداد ثمان مرات وفي كل مرة منها
 يتجمع بالامام احمد بن حنبل فيحضره على الاقامة بعزلاد ويلوموه على الاقامة بخراسان + وقال يعقوب بن ابراهيم الزوزني
 ونعيم الخراساني عن اسمعيل فقيه هذه الامة وقال بن ابي نعيم في تاريخه حقه صلى الله عليه وسلم في زمانه ما قال فيهم من جاد حقه هذه
 الامة + وقال الحق بن ابراهيم يامعته اصحاب الحديث انظر الى هذا الساب واكتشف عنه فانه لو كان في زمن الحسن البصري في
 كاختار الناس اليه لغيرته بالحدوث وفقيهه وقد فصله بعضهم في الفقه والحديث على الامام احمد بن حنبل واسحق بن
 واخويه + وقال بجاء بن مرفا فضل جرح من اسمعيل (بعض في زمانه) على العلماء كفضل الرجال على النساء + وهو اية من آيات الله
 في خلقه على احوالهم وقال الفلاس كمن يتكلم في كغيره النصارى ليس يحدث + وقال يحيى بن جعفر المبيكين في لوقد ريت ان ابراهيم بن
 في نعم محمد بن اسمعيل لم يعلت فان موق يكون موت رجل واحد وموت جرح من اسمعيل فيبه ذهاب العلم + وقال عبد الله بن
 عبد الرحمن الدبري رأيت العلماء بالحرمين والنجار والشام والعراق فماريت بهم اجمع من جرح من اسمعيل وقال ابو سفيان بن عيينه
 التميمي الملقب سمعت اكثر من ثلاثين عالما من علماء مصر يقولون حاجتنا في الدنيا انظر الى جرح من اسمعيل وقال ايضا كنت
 استملي له سعدا فبلغ من جرح من المجلس حشر بن الفا وقال الامام لا ائمة ابو بكر جرح من اسمعيل بن خزيمة ماتت اديب العلماء
 اعلم بالحديث من جرح من اسمعيل البخاري وقال سعد الله بن حماد كالمثلي لو دوت افي كنت شعرة في جسد جرح من اسمعيل قال
 جرح من عبد الرحمن الزمري كنيته اخرا في الجرح من اسمعيل كنيته يافيه شفعي المسلمون بخبر ما بقيت لهم + وليس هذا خير جرح من تعقبت
 وكان رحمه الله غاية في الحياء والسمعة والسجدة والورع والرحم في دار الدنيا دار العلماء والرحمة في دار البقاء + وكان يحتم في
 رمضان في كل يوم ختة ويقوم بعد صلوة الترمذ في ثلاث ليال ختة + وقال وراثة كان يصل في وقت السجرات ثلاث عشرة
 ركعة وقال ايضا دعي جرح من اسمعيل الى نستان فذاصل بهم الطهري قام يطلوهم فلما فرغ من صلواته رفع ذيل قميصه وقال
 لبعض من معه انظر هل ترى تحت قميصي شيئا فاذا انني ورد السعة في ستة عشر اوسبعة عشر موضعا وقد تقرب من ذلك
 جرح من فقال له بعض القوم كيف تخرج من الصلوة اول ما سلطك قال كنت في سورة فاجبت ان اتها + وقال جرح من ان النبي
 ولا يصح سبي اني اغتبت احد ويشهون لهن اكلامة في التبريح والتعفيف فانه ابلغ ما يقول في الرجل المتروك والساكن
 فيه نظر او سكتوا عنه ولا يكاد يقول ولا نكراب + وقال وراثة سمعته يقول لا يكون لي خصم في الاخرة فقلت يا اعرس
 ان بعض الناس يقيم عليك التاريخ يقول فيه اعتاب الناس فقال انما وينا ذلك دعابة ولم نقله من عند انفسنا وقد قال صلى الله
 عليه وسلم يسئل نحو العشرة + وقال ما انتبت احدا من عقلت النعيسة فتراها لعلها لو كان قد ورثت من ابيه ما لا كثيرا
 فكان يجهن بن يده وكان قليل الاكل جدا كثيرا كاحسان الى النملية ومطاني الكرم + وحمل اليه لصاعة انفذ اليه الوصم

فاجتمع بعض اهل البصرة والحقبة وطلبوا منه يوم خمسة آلاف درهم فقال لهم انصفوا الديلة فيلزم من الغد تجاؤون من يطلبونها
 برغم عنتكم للثمن من غير درهم وقال اني نويت البصرة بيعها للذين اتوا بالبصرة ولا احب ان اغير نفقي وجرعته حارسته فعدت
 على حيرتكم من يريه فقال لها كيف تمسكين فقال لاذ المكن طريق فكيف اشيت فقال ذهبي فانت حرة لوجه الله فقيل لها يا
 ابو حنيفة اغضبتك واعقبتك قال نعمت تقبض بما فعلت وقال اراقمها كان يبيع رباطا ما يلبس بها حتى تاتيها فاجتمع كثير كثير يبعونها في
 ذوقه وكان يتنقل اليه فكيفت اقول له اناك تبيع ذلك فيقول من الذي يبيعني وكان ذبح لهم بقرته فلما ادركت الفدود وعال الناس
 الى الطعام وكان بها مائة ففسلوا اكثر ولم يكن يعلم انه اجتمع ما اجتمع وكان اخرها خبز ايتلافة درهم او اقل فاجتمع من
 حضر وفضلت اربعة فاما قديم نيسابور فلقاها اهلها من مصلتين او ثلاث وكان من يبيع الزرع في مجلسه فقال
 الرادان يستقبل من يري اسمعيل بن ابي اسحق فاستقبله فاني استقبله فاستقبله الزرع وعاشه علماء نيسابور فدخلها فقال له
 لا احبها لا تسألني عن شيء من الكلام فانه ان اجاب بمثل ما شئت به وقع بيننا وبينه وتمت بنا كل ناصبي وسرافضي
 جحش ومروحي فانزعجهم الناس على البصرة حتى امتلأت الدار والسطوح فلما كان اليوم الثاني والثالث من يوم قدومه
 اليه رجل سأل عن اللفظ بالقرآن فقال لانا متعلقة وانا فلما سألنا فوقع بين الناس اختلاف فقال بعضهم الله قال لفظي
 بالقرآن مخلوق وقال آخرون لم يزل وقوع بينهم في ذلك اختلاف حتى قام بعضهم الى بعض فاجتمع اهل الدار واخرجهم ذكر
 مسلم بن الحجاج وقال بين عدني ما ورد نيسابور واجتمع الناس عنده حتى بعض شيوخ الوقت فقال لاصحاب الخديث ان شهد
 بن اسمعيل يقول لفظي بالقرآن مخلوق فلما احضر المجلس قام اليه رجل فقال يا ابا عبد الله ما تقول في اللفظ بالقرآن مخلوق
 هوام غير مخلوق فاعرض عنه البخاري ولم يجبه ثلاثا فأتته عليه فقال البخاري بالقرآن كلام الله تعالى غير مخلوق وافعال العباد
 مخلوقة ولا تخمان بدعة فتعجب الرجل وقال فقال لفظي بالقرآن مخلوق اه وقد سمع ان البخاري تبار من هذا الاطلاوت
 فقال كل من نقل عني اني قلت لفظي بالقرآن مخلوق فقد كذب علي وانا قلت ان الابداء مخلوقة اخرج ذلك غيبار في ترجمة
 البخاري بسند صحيح الى حين بن نصر المروزي الامام المشهور انه سمع البخاري يقول ذلك وقال ابو حامد الشافعي
 سمعت الزهلي يقول بالقرآن كلام الله غير مخلوق ومن زعم لفظي بالقرآن مخلوق فهو مبين عن لا يجوز لينا ولا كلام من
 ينسب بعد هذا الى حين بن اسمعيل فانقطع الناس عن البخاري لا مسلم بن الحجاج واصل بن سلمة وبعث مسلم الى الزهلي
 جميع ما كان كتب عنه على ظهر حال وقال الزهلي لا يسألني عن من اسمعيل في البلد فخشى البخاري على نفسه وسافر
 منها وقال في المصنف ومن تمام دسوخ البخاري في الورع انه كان يحلف بعد جنة الجنة ان اخام عنده والزام من
 الناس سواء من رآه لا يكره ذاقه طيبا ويخون ان يكرهه شيء ما يقوم بالحق لا باخطأ ويحقق ذلك من حالته انه لم
 اسم الزهلي من جاءه بل اثبت رؤايته عنه غير انه لم يوجد في كتابة الا على احد وجهين امان ان يقول حدثني فلان فيقول
 واما ان يقول حدثني فلان بن خالد فينسب الى اخيه وقدر سئل عن جده اجماله واقبل ذكره بنسبه المشهور تا جواب بالي قال
 لعنه لما اتيت التحقيق عنده ان يقره ابيه عنه خشية ان يكتفم علماء رقة الله تعالى على يديه وعذره في قدحه بالتأني في
 على الناس ان يتقوا فيه بالله قد علم من جرحه وذلك يوم سمع انه صدقه على نفسه فيجرح ذلك الى البخاري وهذا خافي اسمه وغلب
 به وما كتم له والله اعلم بما رده من ذلك ولو فتنا باب تعدد مناقبه الجميلة وماترة الحميدة لخرجنا عن غرض الاختصار
 ولما رجح الى بخاري نصبت له القباب على فرسخ من البلد واستقبله عامة اهلها حتى لم يبق من ذكره ونزل عليه درهم
 والدينارين حتى رده في حجره فمرس اليه امير الببلد خالد بن يحيى الزهلي نائب الخلافة العباسية يشطون معه ويسأله ان ياتيهم
 بالصحيح ويحذرون به في قصره فامتنع البخاري من ذلك وقال لرسوله قل لها لا اذل العلم ولا احملها الى ابواب السلاطين
 فان كانت لها حجة على شيء منه فليحضر الى سبعين او اوداى فان لم يوجعك حقا فانت سلطان فامتنع من المجلس ليكون
 عن عن الله يوم القيمة اني لا اذكر العلم فحصلت بيننا وحشة فامره لا امير بالخروج من البلد فمر عليه وكان هو اهل البصرة

القريبات شهر حتى يرد امر الخلافة بان ينادى على خالده في البلد فتودي على خالده الى ان مات ولحقه من
 سائرهم الا ابني ببلادهم شديداً وما خرج البخاري من بخاري كتب اليه اهل سمرقند فيطوبونه الى بلدهم فصار اليهم فلما كان
 بخر تنك بفتح الخاء المعجمة ساكن الراء وفتح الضوئية وسكون النون بعدها كاف هو على فرخين من سمرقند بلغه انه قد فرغ
 بينهم بسببه فتنة فقوم يريدون دخوله واخرون يكرهونه وكان له اقباء بها فنزل عندهم حتى يخرج الامم فقام
 اياما فمرض حتى وجه اليه رسول من اهل سمرقند يلتصق بوجهه اليرم فاجاب وتهدى للركوب ولبس خفيه وتعمم فلما
 مشى قد تشتم من خطوة او نحوها الى الدابة ليوكبها قال ارسلني فقل ضعفت فامر سلوات فدا بدعوات شرا وضجيع
 فقصه فسال عرق كثير لا يوصف وما سكن منه العرق حتى احدث في اكدانه وروى انه ضمير ليلة فدا بعد ان فرغ من
 صلوة الليل اللهم قد ضاقت علي الارض بما رحبت فاقضني اليك فمات في ذلك الشهر ليلة السبت ليلة عيل النضر سنة
 ست وخمسين وما تين عن اثنين وستين سنة لا ثلاثة عشر يوماً كان اوصى ان يكفن في ثلاثة اشواب ليس فيها
 قميص ولا عمامة ففعل به ذلك وما صلى عليه ووضع في حفرة فاح من قراب قبره رائحة طيبة كالمسك ودامت اياما
 وجعل الناس يختلفون الى قبره مرة يأخذون منه وقال عبد الواحد بن ادم الطواويس رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
 ومعه جماعة من اصحابه وهو واقف في موضع فسلمت عليه فرز علي السلام فقلت ما وقوفك هنا يا رسول الله قال استقر على
 بن اسمعيل قال فلما كان بعد ايام بلغني موته فتمطرت فاذا هو في الساعة التي رايت فيها النبي صلى الله عليه وسلم ولما
 ظهر امره بعد فانه خرج بعض خطفيه الى القبر واظهره والتوبة والعمامة وقال ابو علي الحافظ اخبرنا ابو الفتح نصر بن الحسن
 السمرقندي قد علمنا بالنسبة عام اربعة وستين واربعمائة قال خط المطر عندهم قدي في بعض الاعوام فاستسقى الناس
 من ارضهم يسقى في جيل صائم معترف بالصالح الى قاضي سمرقند وقال له اني قد رأيت رأيا اعزبه عليك قل وما هو قال
 امرى ان يخرج ويخرج الناس معك الى قديم الامم حين بن اسمعيل البخاري وتستسقى عنده فيسب الله ان يسقينا فقال القاضي نعم
 ما رأيت يخرج القاضي ومعه الناس استسقى بهم وبكى الناس عن القبر تشفعوا بصاحبه فارسل الله تعالى ليهما بما عظيم
 فخر وراقام الناس من اجله بخر تنك سبعة ايام او نحوها لا يستطيع احد الوصول الى سمرقند من كثرة المطر وغزارته وبين
 سمرقند وخر تنك ثلاثة ايام وباجلة فماتت ابى عبد الله البخاري كثيرة ومما سنده شجرة وفيما ذكرته كفاية
 ومقدم وبلد اخ في تنبيه وارشاد وزيارته فبرق الله قال سمع جميع البخاري من مثله تسعون الف رجل فباقي احدى روي
 عنه غيره قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى اطلق ذلك بناء على ما في علمه وقد تأخر بعد بتسعين سنين ابو طلبة منصور بن محمد
 بن علي بن قريته بقاف دون بوزن كبيرة البردوى بفتح الواو وسكون الزايم وكانت وفاته سنة تسع وعشرين وثلاثمائة
 وهو اخر من حدث عن البخاري بصحيحه كما جزم به ابو نصر بن مائوك وغيره وقد عاش بعدة من سمع من البخاري القاضي الحسين
 بن اسمعيل الحماصلي ببغداد ولكن له يكن عنده الجامع الصحيح والما سمع منه جلالا ملاها ببغداد في آخر قومه قد مضى البخاري
 وقد خلفه من روى الصحيح من طريق الحماصلي المذكور بطلاناً وحسناً ومن روى الجامع الصحيح من اتصلت لاداريته بالاجازة
 ابراهيم بن معقل النخعي الحافظ فاته منه قطعة من اخره رواها بالاجازة ووفى سنة اربعين وما تين وكن ذلك حماد بن تميم
 النخعي النوني والمهملة توفى في حدود التسعين وله فيه فوات ايضا والتصلت لاداريته من طريق المستقلى السرخسي
 والكني هي توفى بن السكندر لاخستين واني زيد الفروزي واني علي بن شيبويه واني احمد الجرجاني والكشاني وهو اخر من روى
 عن الفريدي بالصحيح فاما المستقلى فراه عنه الحافظ ابو ذر وعبد الرحمن الهادي واما السرخسي فابو ذر البجلي والابو الحسن
 اللودي واما الكشي فابو ذر ايضا وابو سهل الخفيع وكومة واما ابو علي بن السكن فاسماعيل بن اسحق بن اسمعيل الصفار
 واما ابو جابر البرزنجي فابو نعيم الحافظ وابو جعفر عبد الله بن ابراهيم الكشي واما الحسن بن محمد القاسمي واما ابن شيبويه
 فسمي بن احمد بن محمد الصديقي البصري في العار وعبد الرحمن بن عبد الله الهادي ايضا واما الجرجاني فابو نعيم والقاسمي ايضا واما الكشي

فابو العباس جعفر بن محمد المستغفری قضاة إلى ذرثاثة المستطع والكشميحي والسرسي ومشاخر إلى نعيم الجرباني
 دابوزيل المروزي + وأما الأصيلي والقابلي فلا حرج على أبي زيد المروزي + وأما العياشي شوبية + وأما الدارودي القاسمي
 وأما الحفصه وكريمة فالكشميحي + وأما المستغفرى فالكشافي وكلهم عن الفربري وأبي ان شاء الله تعالى قس يبا
 اسانيد إلى جامع الصحيح متصله بهم على وجه يدل على جامع يعون الله تعالى + وقد احتق الحافظ شرف الدين ابو الحسن على
 بن شيخ الاسلام وعصرت الشام تقي الدين بن محمد بن أبي الحسين محمد بن عبد الله اليوناني المحنلي رحمه الله تعالى بنو
 رواية الجامع الصحيح قابل أصله الموقوف عن رسة اقتبأ أصله يسوية العري خارج باب زويلة من القاهرة العزبة المذك
 تيل فيما رأيتهم بظاهر بعض نسخ البخاري الموقوفة بها وقت مقر جابر وراق الجبريت من الجامع الآخر بالقاهرة ان اقتبأ بزل
 عليه نحو عشرة ألون ديزله الله اعلم بحقيقة ذلك وهو جزير من فضل الأول مستوفا بأصل مسجع على الحافظ إلى ذر الهروي
 وبأصل مسجع على الأصيلي وبأصل الحافظ مرقم الشام إلى القاسم بن عساكر وبأصل مسجع على أبي الوقت وحواصل من
 أصول مسجونه في وقت خاتمة السمساني بقراءة الحافظ إلى سعيد بن عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني بخبر
 سيويه وقته لا ما مجال الدين بن مالك يدشن سنة ست وسبعين وستائه مع حضوره صلى سماعي الحافظ إلى محمد
 المقسني وقت السمساني وقد بلغ رحمه الله تعالى في ضبط الناطق الصحيح جماعة من روايات من ذكرناه واقفا عليه ما يدل على
 مرادة فعلا إلى ذر الهروي والأصيلي من ابن عساكر الممشقة من وإلى الوقت وظر وشاخر إلى ذرثاثة القاسمي
 اسم والمستطع إلى الكشميحي قد فاك من ذلك بالحجرة فوق ثابت في النسخة التي قرأها الحافظ عبد الغني المقسني
 على الحافظ إلى عبد الله الأحمدي حتى اجازته من أبي الحسين الفراء الموصلي عن كريمة عن الكشميحي + وفي نسخة إلى صادق
 مرشد بن يحيى إلى أبي الوقت جامع عروين العاصم رضي الله عنه بمصر له رقوم أخرى لم أر أحد ما يدل عليها وهي عطق
 ج صبح وتعل الجيم الجرباني والعين لابن السمعاني والثاني إلى الوقت فان اجتمع ابن حمويه والكشميحي فرفقهما هكذا
 حقه والمستطع إلى الخوي فقوموا هكذا احسن وان اتفق الاربعة الرواة عنهم رقوم كما صحت وظر وما سقط عند
 الاربعة زادهم إلى ما سقط عند البعض اسقط رقومه من غير كماله مثاله انه وقع في اصل سماعه في حديث بذر الموصلي
 لك في من ركم وقع عند الاربعة جمعه لك صدره كما سقط في فريدم على في لا يرقم فوقها إلى جانبها صحت وظر هذا
 وقع لا فاق على سقوطها فان كانت عندهم وليس عند الباقرين رقومه وترك رسمهم وكذا ان لم تكن عند واحد
 وكانت عند الباقرين كتب عليها لا ورقم فوقها الخوف المصطلح عليه + وما هو عند سماعه وخالف مشاخر إلى ذر الهروي
 رقم عليه قد وقع احسن + وان وافق احد مشاغفه وضعه فوقه + والله تعالى شبيه على قصده + ويحك لك من المكرمات
 جواز زفره + فلقد بلغ في رقومه واقتن في احسن واحكمه ولقد عوق الناس عليه في روايات الجامع لم يزل اعتنا به وضبطه
 ومقابلته على اصول المذكورة وكثرة ما مرسته حتى ان الحافظ شمس الدين الذي لذهبي حتى عنه انه قاله في سنة
 واحدة احدى عشر مائة وتكونه من وصف بالعرفه الكثير والحفظ النادر للمتون والاسانيد كان المجال بن مالك لما
 حضر عند المقابلة المذكورة افاض من لا نفاذا ما يتراوى انه عطف لقول ابن العربي قال للشرف اليوناني هل الرواية
 فيه كذلك فان اجاب باندهمنا شعر ابن مالك في توجيهها حسب ما كانه ومن ثم وضع كتابه السمي بشواهد التوضيح
 ولقد وقت على روم مقابلة على الاصل الاصيل رأيت من اجلها الفرع الجليل الذي لعله ناق أصله وحوالته المنسوب للإمام
 الحديث شمس الدين محمد بن احمد المزي الغزالي وقت التتكير بياض الحروف خارج القاهرة المقابل على فوجي وقت مدرسة
 الحاج مالك واصل اليوناني المذكور غير مرة بحيث انه لم يقدروا منه شيئا كما قيل فلما اعتبرت في كتابه متن البخاري في
 شرحي هن عليه ورجعت في شكل جميع الحديث وضبطه استادا ومتنا عليه فاكر جميع ما فيه من الروايات وما في حواشيه
 من الفوائد المهمة + ثم وقعت في يوم الاثنين ثالث عشر جمادى الأولى سنة ست عشرة وتسع مائة بعد ختمها

الشرح على الجمل للاخير من اصل اليوناني المذكور، ورايت بحاشية ظاهر الورقة الاولى منه ما نصه سمعت ما تضمنه هذا
 الجمل من صحيح البخاري رضي الله عنه بقرعة سيدنا الشيخ الامام العالم الحافظ المتقن شرف الدين ابو الحسين علي بن
 محمد بن احمد اليوناني رضي الله عنه وعن سلفه وكان السماع بحضرة جماعة من الفضلاء ناظرين في نسخ معتن عليها
 فكما امر بهم لفظ ذواشكال بينت فيه الصواب وضبطته على ما اتفقنا على بالعربية وما افرقنا الى بسط عبارة واقامة
 دلالة اخرى امرة الى جزء استوفى فيه الكلام ما يحتاج اليه من نظير وشاهد ليكون الاختلاف به عاماً والبيان تليقاً
 ان شاء الله تعالى وكتبه محمد بن عبد الله بن مالك حامداً لله تعالى ++ قلت وقد قابلت من شرحي هذا اسناداً وحديثاً
 على هذا الجزء المذكور من اوله الى آخره من احواف وحكيته كما رأيت حسب طائفتي وانتهت مقابلتي له في العشر الاخير من
 المحرم سنة سبع عشرة وتسع مائة فقع الله تعالى به ثمر قائلته عليه مرة اخرى فعلى الكاتب لهذا الشرح وفقه الله تعالى
 ان يوافقتي فيما سمعت من تمييز الحديث متناوِس من الشرح واخلاق الروايات بالالوان المختلفة وضبط الحديث متنا
 وسنن بالفتح كما رآه ثمر رايت باخر الجزء المذكور ما نصه بلغت مقابلة وتقصيها واسما عاين يدي شيخنا شيخ الاسلام
 حجة العرب مالك ازمنة الادب الامام العلامة ابي عبد الله بن مالك الطائي الحيا في امن الله تعالى عمره في الجمل الجاهلي
 والسبعين وهو يدعي قوامي ويلاحظ نطقه فما اختاره ورتبه وامر باصلاحه اصبحت وصححت عليه وما ذكر اليه
 فيه الاخر بان اول ثلاثة شملت ذلك على امر ورتبه وانا قابل باصل الحافظ ابي ذر والحافظ ابي محمد لاصيل والحافظ
 ابي القاسم الدمشقي ما خلا الجزء الثالث عشر والثالث والثلاثون فانهم معدومان وباصل مسوع على الشيخ ابي الو
 بقرعة الحافظ ابي منصور السمعاني وغيره من الحفاظ وهو وقف بخا الكوا السيساطي وعلامات ما وافقت ابا ذر
 ولاصيل حص والدمشقي شق واما الوقت فليعلم ذلك وقد ذكرت ذلك في اول الكتاب في فوخة لقلم الموزك
 على بن محمد الهاشمي اليوناني عفا الله عنه انتهى ثم وجد الجزء الاول من اصل اليوناني المذكور ينادى عليه ليبيع
 بسوق الكتب فعرفت واحضر الي بعد نقدة اربعين من خمسين سنة فقابلت عليه متن شرحي هذا فكملت مقابلتي عليه
 جميعه حسب الطاقة والله الحمد ++ وقد عني لائمة بشرح هذا الجامع فشرحه الامام ابوسليمان حمد بن محمد بن ابراهيم
 الخطاطي بشرح لطيف فيه نكت لطيفة ولطائف شريفة ++ واعتنى الامام حمد بن محمد بن بشرح ما لم يذكره الخطاطي مع التنبيه
 على اوامره ++ ولكن ابو جعفر احمد بن سعيد الدودي وهو من يتقل عنه ابن المتين لاقي ++ ومنهم المذهب بن ابي
 صفره وهو من اختصر الصحيح ++ ومنهم ابو الزنادي لم واختصر شرح المذهب تلميذ ابو عبد الله حمد بن خلف بن الرباط
 وزاد عليه فوائد وهو من نقل عنه ابن رشيد ++ وشرحه ايضا الامام ابو الحسن علي بن خلف المالكى المغربي المشهور
 بابن بطل وغالبه في فقه الامام مالك من غير تعرض لموضوع الكتاب غالباً وقد قال عنه ++ وشرحه ايضا الامام ابو جعفر
 عمر بن الحسن بن محمد الفوري الاشجيلي ++ لكن ابو القاسم احمد بن محمد بن محمد بن فراد التيمي وهو واسع جداً ++ والامام
 عبد الواحد بن التين بفقوية بعد مخالفتة ثم فرق السقاقتي وقطاعته ++ والزين بن المنير في نحو عشر مجلدات
 وابو الاصبغ عيسى بن سهل بن عبد الله الاسدي ++ والامام قطب الدين عبد الكريم الحلبي الحنفى ++ والامام مغطاي
 التركي قال صاحب الكواكب وشرحه بتجميع كل اهل ان شبه وبصوت قصير التليقات امثل وكما منه من اخلاصة من
 مقاصد الكتاب على ضمان ومن شرح الفاظه وتوضيح معانيه على امان ++ واختصره الجلال التبياني وقد رآيته ++
 والعلامة شمس الدين محمد بن يوسف بن علي بن محمد بن سعيد الكرماني فشرحه بشرح مفيد جامع لفوائد الفوائد
 وزوائد العوائد ++ وسماه الكواكب لذي رآي لكن قال الحافظ ابن حجر شانه بالكامنة وهو شرح مفيد على اوامره فيه
 في النقل لانه لم يأخذ الا من الصحف انتهى وكذلك شرحه فلان التتبع يحسب مستقماً من شرح ابيه وشرح ابن الملق
 اخذت اليه من شرح المذكورين وغيره من الكتب وما استفادته من حاشي الرباطي ونحوه الباري والبن المعتزاني وسماه

يجمع العرب وجواهر الخبرين وقد رأيت في ثمانية أجزاء كبار بخط مسودة + وكل أشهر العلامة السراج ابن الملق وقد
 طاعت الكثير منه + وكل أشهر العلامة شمس الدين البرماوي في أربعة أجزاء من شرح الكرماني وغيره كما قال في قوله
 ومن صوله أيضا مقدمة في المبادئ وما لا يقع الصنيع ولم يبيض لأبعد موته وقد استوفيت مطالعته كالكرماني وكل
 شرحه الشيخ بروهان الدين الحلي وما لا يقع فيهم تارقي الصحيح وهو بخطه في مجلدين وبخط غيره في أربعة وفيه فوائد
 حسنة + وقد التقطت من الحافظ ابن حجر حين كان على ما ظن أنه ليس عنده لكونه لم يكن معه إلا كرايس يسيرة من الفهم
 وشهره أيضا شيخ الإسلام والحافظ أبو الفضل بن حجر وما لا يقع في المبادئ وهو في عشرة أجزاء ومقتطف منه في جزء وشهرته
 وانفراد ما اشتغل عليه من الفوائد الخيرية والنكات الأدبية والفوائد الفقهية تغني عن وصفه لاسيما وقد انتاز كتابه عليه
 شيخنا يجمع طرق الحديث التي يعاينها من بعضها أو جميعها من الأحكام الشرعية وأعرابا وطريقته في الأحاديث المكررة أنه يشرح
 في كل موضع ما يتعلق بمقتضى النظر في ذكره وحيل يباقي شهره على المكان المشرح فيه قال شيخنا وكثيرا ما كان رحمه الله
 تعالى يقول أو لو تعدت الحركات التي تقع في فيه فإن لم يكن الحال به مذكور أو ذكر في مكان آخر غير الحال عليه يقع أصلا
 فيما نقله عنه وكان يراعى له ترجمه أحد الوجه في الأعراب أو غيره من الأحكام أو أن قال في موضع ثم ترجم في موضع آخر
 غير الذي نقله عنه ولا طعن عليه بسببه بل هذا الأمر لا يفتك عنه كثير من أئمة العقدين + وكان ابتداء تأليفه في أوّل سنة
 ستمائة وثمان مائة مائة ثم صار يكتب بخطه شيئا فشيئا في كتب الكراس ثم كتب جماعة من الأئمة المعتمدين في بعض
 بالأصل من المباحث في يوم من الأسبوع وذلك بمقرأة العلامة ابن خضير فصار يسقى لكل منه شيء لا قد يقول وحسن الخاتمة
 في أوّل يوم من رجب سنة اثنين وأربعين وثمان مائة سوى ما الحق فيه بعد ذلك فلم يستطع التأجيل وفاة المؤلف بيسير + ولما تم
 عمل مصنفه وليلة بالمكان المسمى بالسبع والسبع وجوه في يوم السبت ثاني شعبان سنة اثنين وأربعين قرى المجلس الأخير
 هناك بحضور الأئمة كالتأقي والوفائي والسعد الدري + وكان المصنف عن الوليمة المذكورة نحو ثمانية دنانير وكمالت
 مقدمته وحج في مجلد في سنة ثلاث مائة وثمان مائة وقد استوفيت بحمد الله تعالى مطالعتهما + وقد اختصر في المبادئ
 شيخنا شأخا الشيخ أبو الفتح محمد بن الشيخ زين الدين بن الحسين الراعي وقد رأيت بحكمة وكتبت كثيرا منه + وشهره العلامة
 بدر الدين العيني الخفيف في عشرة أجزاء وما لا يقع في القاموس وهو بخطه في أصل وعشرين من جزءه مجلد أوله رسته التناش
 بحارة كتابه بالقرين الجامع لأخره وشرع في تأليفه في آخر رجب سنة أحد وعشرين وثمان مائة وفور منه في آخر الثالث
 الأول من ليلة السبت خامس شهر جمادى الأولى سنة سبع وأربعين وثمان مائة واستمر فيه من فقه المبادئ كان فيما قيل
 يستمر من البرهان ابن خضير ما ذكر مصنفه له وتعقبه في موضع وطوله بما تعلم الحافظ بن حجر في الفتح فله من سياق الحديث
 بتمامه وأفراد كل من تراجم الرواة بالتمام وبانساب واللغات والأعراب والعالي والبيان واستنباط الفرائد من الحديث والاستمارة
 والكجوبة وغير ذلك + وقد كان بعض الفضلاء ذكر لي أن ابن حجر ترجم شرح العيني بما اشتغل عليه من المبادئ وغيره فقال بل يهية
 هذا شيء نقله من شرح لم يكن الدين وكنت قد وقفت عليه قبله ولكن تركت النقل منه لكونه لم يتم إنما كتبه قطعة وخشيت من بقي
 بعد فرفرها في الاسترسال في هذا المصباح ولذا لم أذكر المبادئ العيني بعد تلك القطعة بشيء من ذلك كما تسمى بالجملة فإن شرحه حافل بالأثر
 في معناه لكنه لم يفتش كما تشراف المبادئ من حاشية مؤلفه وجملة ما ذكره في أشهر موضع من البخاري الشيخ بدر الدين الزركشي في التفسير
 والحافظ ابن حجر ترك عليه لم يكن إلا أن أشهر العلامة بدر الدين الرازمي وما لا يصح الجمع وقد استوفيت مطالعته أكثر
 العيني في ترجمه البرماوي + وكل أشهر الحافظ الجلال السيوطي في المبادئ في تعليق لطيف قريب من تفسير الزركشي ما لا يشترط
 الجامع الصحيح + وكل أشهر منه شيخ الإسلام أبو بكر الأحمدي في التوسيع قطعة من أوله إلى آخر كتابه كان طالعها واستغنى بذكرها + وكل
 الحافظ ابن حجر قطعة من أوله والزمين بن رجب الدمشقي ورأيت منه جملته + والعلامة السراج البغدادي رأيت منه جملته أيضا والسراج
 الزركشي غير التفسير مطول رأيت منه قطعة بخطه + والجيد الشيرازي اللغوي مؤلف لقا من سماه من المبادئ بالسبع الفسيف

الخامس في شرح النصارى كل دلع العبادات منه في عشرين مجلد وقد تهاه في اربعين مجلد والالتفات الى ما في ذلك من ملاحه بعد انما لم يكت
 ليس كما اشتهر باليس منقولة من عيني ونقلت تلك على ما تلاقى بالادوار وما روي في شرحه من متوجاهه الكثير ما كان سببا لتبين شرح
 عن النصارى فيه واما النصارى من جهة راي النقطه التي حكيت في حقه مؤلفه قد اكلتها الا حصة بجانها بحيث لا يقدر على قراءته شيء
 منها انتهى وكل المعنى ان الاصل ان الفصل النوراني حطيت مكة شرح مواضع من النصارى وكل العلامة محمد بن احمد بن مرزوق تهاه
 رودة ابو صبري وسماه التكميل للريح والمسيح في الرحيم في شرح الجامع الصحيح ولم يكمل ايضا وشرح العارف القدره عبد الله بن ابي حمزة
 سوا العشر منه وسماه نسخة النور وقد طبعته في البرهان المعاني الى انهاء الصلوة ولم يبق مما التزمه رحمه الله تعالى واما تهاه
 وشتم للذات فقيهه شرح الاصلام النوراني زكريا الانصاري الشامي والشمس الكوراني مؤيد السلطان المظفر في الفتح محمد
 بن عثمان فاتح القسطنطينية ساه الكوراني النصارى الى ارض من جميع النصارى وهو في مجلدتين في العلامة شتم الاسلام حلال الدين
 البلقيني بيان ما فيه من الاصلام وهو في مجلدتين وصاحبها الشيخ ابو القاء الاحمدي اعانه الله تعالى على الاكمال في وشتمنا نفسه
 المنع من الحلال البكري واحد لم يكت في وكان صاحبها الشيخ حسن الدين الذي كتب منه قطعة لطيفة ولا من عمل البكري
 على المسائل المستمرة من النصارى سأل عنها المذهب راي صفة وكذا في عن بن حرم علة اجوبة عليه ولا من النصارى على
 بن بطال وله ايضا اعلام على التراجم ساه المتوارق وكل الابي عبد الله بن رشيد تهاه التراجم في الفتوى ابي عبد الله محمد بن
 منصور بن حاتم له علم في النصارى حل اعراف النصارى المجهدة في الجمع بين الحديث والقرآن وهي مائة ترجمة وشتم الاسلام
 الحامدي جمل ستفاض الاحتراض يحجب فيه عا اعترضه عليه العيني في ترجمه طالعته لكنه لم يحسن اكثرها وله كان يكتب
 الاعتراضات ويدين لها الجيعة عا اخر منه المسية في وله ايضا الاستنباط على الطاعن المعتار وهو صورة عتا عا وقع في خطبة
 شرح النصارى للعلامة العيني في له ايضا احوال الرعا في المذكورين في النصارى زيادة على ما في تفصيل الكمال ومما لا اعلام من
 ذكره النصارى من الاصلام في وله ايضا تعليق التعليق ذكر فيه تعليقات احاديث الجامع المروعة وانه المروعة والمتايعات ومن مصلها
 ما ساه في الموضوع المطوق وهو كتاب حافل عظيم في بابه لم يسبقه اليه احد فيما علم وقوله له عليه العلامة النوراني الجاد
 صاحب القاموس كرايته بخطه على نسخة مؤلفه ولخصه في مقدمة التكميل حرف الاسمين ذاكرة من ترجمه موصولا وكان
 شرح النصارى العلامة المنقذ لادحر الرعي عند الرجب بن عبد الرحمن بن احمد النوراني التناقي شرحا وتب عليه ترتيب عجيب
 واسلوب غريب نوضعه كما قال في دياحته على موال مصنف ابن الاثير وساه على مثال حاشية المبرور حرة من الاصول راقا على
 حاشيته ما زاد كل حديث حروفا وادرجها من اوراق النصارى على اخر لم في الشايد من اصحاب الكتب الخمسة جاء علا اتركها
 جامع منه بابا لشتم غريبه واصدا للكلمات الغريبة بهيئتها على حاشية الكتاب موارد الشرحها ليكون اسرع في الكشف واقر
 الى التناول وقرص له عليه شيخنا شيخ الاسلام البرهان بن ابي شرايف والزهر بن البرين الشحنة والعلامة الوضي الغزنوي

ولطمح شيخ الاسلام البلقيني مناسبات ترتيب تراجم النصارى فقال

اقى النصارى حكمة في التراجم	ماسسة في الكتب مثل البراهيم	قيد اوى الله حاء مبيه	وايمان يتوق بعقل المعاصر
وان كتاب العلم ينكر بعدا	فبالوحى ايمان وعلم العوالم	وما بعد اعلام سوى اهل المزم	له يرد الانسان ورودا كالحارم
ومبرؤه طهراني لصلواتنا	والوابية فيها بيان الملازم	وعبر صلوة فالركعة تسعها	وسج وصورم فيها خلف عالم
روايته جاءت علف نسخة	كن اجا في التصنيف طبعنا	وفي الحج ابواب كذا بعض	لطيفة حلة الفصل من طبخنا
معاملة الاصلان في طومر	يلج ابتداء الفصل سوق المورا	واولها في كليات تميزت	وفي الرحمن والاخلاق فذا الملازم
لجولة كتاب الرحمن والعق بعد	مناسبة تحق على فهم حارم	كثامة عين كرم فيها تميزت	كن احبة فيها شهود النجا كم
كتاب شهادت على حية جرت	ولشهاد في الوصف امر حاكم	وكان حديث الا فانه يميز	موايل لافانك وتبا لالحارم
وكره فيه تعديل لعائنة التي	يثرها المولى بن فم العفا شو	كل الصلح من الناس يميز	في الصلح اصلاح ورفع المطالع

وصلى وشرعنا ان الشريعة
مع ملتداب وخلق كما مضى
فيك ما الحرب تبهر اغنيمة
كتاب ليدخل الخلق بعد تمامه
تضائل تنلوه غرض ونبيينا
كتاب لتفسير تعقبه بل
كتاب للكل انظر منه ناسل
كتاب مطلق فيه ابواب فقرة
وعق عن المولود يتلو مطامع
ونائب امراض باكل وشربه
لباس به التزيين وانظر به
وباللعوات الفخر من كل خلق
ولا تدرى الا من الله وحده
واحوال احوالهم وبعد حرا
ومن يات قاذورا يتبين حسره
وردة لا مرت في استنابة
وفي باطن الرضا والتعبد لرضا
ولا يفتنى اجاء فيه تواق
وخاتمة التوحيد طاب خاتمة
ان في البخاري مرحلة ليعلم
وقل رحم الرحمن عبد امير
وانا لولا خينا حكايا يحنه
وصلى على المختار الله ربنا

فذكر شرف طي كتاب لعالم
وتالها جمع غريب لفاهم
كذ الذي ياتينا بعض المغامر
مقابلة الانسان بين المقاسم
وما قد جرى حتى الوفاة من امر
وان اول التفسير اهل العزائم
حياة انت منه لطفل عالم
وفي النفقات افرد ليس عادى
كذ الذي مع صديق الملائكة
كتاب لموضع تاييد المائمه
كذ ادب يوقى به بالكل انهم
وتيسر احوال لاهل العازم
تبرنا بالمنزلة شوق الخاتمة
مواريث اموات لا تقاسم
محاربهم في ايات حتم حاتم
برقة نالت حقوق العوالم
ومنتها قامت فامس مقام
واخبار احاد حجاج لعالم
بمن ذى اعظم مسك الخاتم
وحبك بالاجماع في من سائر
تحرر صبح القصد سبل الخلائم
على اوجه تاتي عجايا الخاتم
يقارنوا التسليم في حال حاتم
تكره ما يبر وتضعيف عدا

كتاب لوصايا والوقوف لشارط
كتاب لمجها واجيد علامه
وجزيتهم بالبعد فيه كتابا
وللا تديون فيه كتاب يخصصهم
وان نبي الله وصي وصية
وفي ذاك اعجاز لنا ودليلنا
واحكام حتى الوصية تلوها
والطمة حلت واخرى فخرت
واخية فيها ضيافة ربنا
فبالطبي يستشقه من الدار قبعة
وان بالاستئذان جلست مصفا
فان بها ليل الدعاء تذكر
وايمان من كتب وكفارة لها
فوالفهم فيها كتاب يخصصها
وفي غرة فاذا كذريات لانفس
ولكنها الاكر او رافع حكمه
واحكاما خلفا نيل تازعا
كتاب عتصام فاعتصم بكتبه
فجاء كتاب جامع من صيحا
اهم كتاب بعد تنزيل ربنا
وفي سنة المختار يبري صيحه
عسى الله يهنيها جميعا بفضله
والله والصعب مع تبع لهم
وفي برئها والحمد مسك الخاتم

بها عمل الاعمال تملقنا
وفيه الكتاب لاهل الاظفار
مواذعة مع عياتي في التزائم
تراجم فيها رتبة للاكارم
تخص كتاب الله يا عبيدنا
واحياء ارواح اهل الذكرايم
ومن بعد احسن العشير للملائكة
ليجنب الكتاب الانسان اثم الحما
ومن بعد الشرب ياقى لظلم
بغاثة القرآن شر الخاتم
به افتتح ابواب وجه المسام
ولقد را ذكرهم لاهل الدعاء
كذ الذي في طبر من اراجيم
وقد تمت لاهل الاحالات
وفيه قصاص من اهل الجرائم
كذ اهل جلاوت لاهل التلازم
كتاب التمني جاور من المراقم
وسنة خير الخلق عصمة صم
لحافظ عصي قد مضى في التلازم
وتأهيك بالانفصال فاجرا
باسناد اهل الصدق من كل حان
الى سنة المختار اسرا لكارم
يقفون آثارا انت بربنا

وقد ان اشرف في الشرح حسبما قصدته في الفصول التي في الخلية ذكرته + مستقيا بالله ومتى كلا عليه ومفقضا جميع
امورى الله + ولا حول ولا قوة الا بالله + قال الامام الحافظ ابو عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري رحمه الله تعالى
(بسم الله الرحمن الرحيم) الباء متعلقة بخزوف قدرة البصير بون احام مقدمات والتقدير ابي اى كمال او مستقر وقدرة
الكونيون فعلا مقدمات والتقدير اربا فالحجرات والحجرات في الاول في موضع رفع وفي الثاني نصب وجوز بعضهم تقديره احام
مؤخر اى باسم الله ابتداء اى اى الكلام وقدرة الزخرفة فعلا مؤخر اى باسم الله اقر او اقول لان الذى يتلو مقروءا وكان
فاعل بيذا في فعله بيسم الله كان مضى اما جعل التسمية مبداء كحان المسافر اذا حل او ارتحل فقال بيسم الله كان المعنى
بسم الله حل وبسم الله ارتحل وهذا اول من ان ينضم ابدأ لعدم ما يثبت به ويدل عليه اريد اى لى زيادة لا حاز فيه
واما قدرة الحزوف متأخر وندم الممول لانه احم وادل على الاختصاص وادخل في التعظيم وادخل للوجود فان اسم الله
لقد اى مقدم على القراءة كيف وقد جعل الله لها من حيث ان الفعل لا يعنى به شرعا ما لم يصر بانه تعالى محراب كل امر

ذی بال لا یمید ان یمید الله فهو ایتر و اما ظهیر فعل القراءه فی قوله تعالی اقر یا اسم ربك فلان الهمزة ثمة القراءه اولی
 قدم الفعل فیها علی متعلقه بخلاف البسمة فان الهمزة فیها لا یمید و قاله البیضاوی و غیره و تعقب بان تقدیر النحاة ان یمید
 هو المختار لا نه یصح فی كل موضع و العام تقدیر اولی و لان تقدیر فعل الیمید هو الغرض المقصود من البسمة انما الغرض
 منها ان تقع مبتدأه و مؤنفة لمحدث كل امری بال و لكن ذلك فی كل فعل یفنی ان لا یقتضی فیها الفعل الیمید لان المحض جاء
 علیه و ایضا فالبسمة غیر مشبعة فی غیر الیمید و لهذا اختصت بالیمید و وجب ان یقدر لها فعل لا یمید و واجب بان تقدیر
 الزمخشری انی و اتم شموله لا اقتضائه ان التسمیة واقعة علی القراءه و كلها مصاحبة لها و تقدیرها برأ بقدر مصاحبة
 لا ولی القراءه لا دونها بقیها و قوله ان الغرض ان تقع التسمیة مبني نقول بموجبه فان ذلك يقع فعلا بالبراءة
 بها لا باضمار فعل الیمید و من بدی فی الوضوء یفسد وجهه لا یمید و قد یقال انی اضرار بدی و اما محدث الزم
 ذكره لم یقل فیہ كل امری لا یقال فیہ ابدی و انما اردین طلب ایقاعها بالفعل لا باضمار فعلها و اما دلاله المحرث علی
 طلب لبداة فامثال ذلك بنفس البراءه لا بالفظها و اختلف حل الهمزة عن التسمی او غیره و استدل القائلون
 بالاول بنحو فسمی باسم ربك العظيم و سیم اسم ربك الاصل فامر بتسمیهم اسم الله تعالی و التسمی هو الباروی
 فاقضى ان اسم الله تعالی هو هو واجب بانته اشرب سیم معنی اذكر فكأنه قال اذكر اسم ربك و تحقیق ذلك ان
 الذات هی التسمی الزائد علیها هو الهمزة فاذا قلت عالم فهذا امر ان ذات و علم فالذات هو التسمی و العالم
 الهمزة فاذا فهم هذا فالهمزة منها ما هو بین التسمی و منها ما هو غیره و منها ما یقال فیہ لا عین و لا غیب و التسمی
 الاول مثل موجود و تدیر و ذات فان الموجود عین الذات و لكن التدیر و القسم الثاني مثل خالق و رازق و كل صفات
 الاعمال فان الفعل الذي هو الهمزة غیر الذات و القسم الثالث مثل عالم و قادر و كل الصفات الذاتية فان الذات التي
 هی التسمی لا یقال فی العلم الذي هو الهمزة انه غیرها و لا عینها و هذا تحقیق ما قاله الاشعرى فی هذه المسألة و ما
 نقل عنه خلاف هذا فهو خبط كذا رأيت منسوباً للعلامة البساطی من أئمة المالكية و یا أن شاء الله تعالی
 فی كتاب التوجید فی باب السؤال یا سماء الله تعالی و الاستعاذة بهما منین لذلك یعون الله تعالی و یكسب
 مراد القائل بان الهمزة عین التسمی ان اللفظ الذي هو الصوت المكلف باخر حرف عین المعنی الذي وضع له اللفظ
 اذ لا یقول به عاقل و انما مراده انه قد يطلق اسم الشيء مراد به سماء و هو الكثير الشائع فانك اذا قلت الله
 مراداً و نحو ذلك انما تعنی به الاحكام عن المعنی المربوطة علیه باللفظ لا عن نفس اللفظ و قد قال جماعة ان الهمزة
 الاعظم هو اسم الجلالة الشریفة لانه الاصل فی الاسماء المحسنى لان سائرها یضاهى اليه و الرحمن صفة الله
 تعالی و عورض بورده غیر تابع لاسم قبله قال الله تعالی الرحمن على العرش استوى الرحمن علم القرآن و
 اجیب بانته وصف برادیه التمام و قبل عطف بیان و رده السهیل بان اسم الجلالة الشریفة غیر مفقتر لبيان
 لانه اعرف المعارف كلها و لن اقول و ما الرحمن ثم یقول و ما الله و الرحمن فعیل حول من فاعل المبالغة
 و الايمان مشتقان من الرحمة و معناهما واحد عن المحققین لان الرحمن مختص به تعالی فهو خاص
 اللفظ لا لا یجوز ان یسمى به احد غیر الله تعالی عام المعنی من حیث انه یشمل جميع الموجودات و الرحمن
 عام من حیث الاشتراك فی التسمی به خاص من طریق المعنی لا تدیر رجوع الی اللطف و التنافی و قدیم الرحمن
 لا اختصاصه بالباری تعالی كما سمی الله و قرن بیتهما بالناسبة و لم یأت المصنف رحمه الله تعالی بخطبة تنبی عن
 مقاصد كتابه هذا مبتدأ بالبحر و الصلوة و السلام علی سیدنا رسول الله صل الله علیه و سلم كما
 فعل غیره اقتداء بالكتاب العزیز و عملاً بحديث كل امری بال لا یمید انیه بالبحر لله فهو اقطع المردی فی
 سنن ابن ماجه و غیرها لانه صلی کتابه بترجمة بن العجمی و بالحدیث الدال علی مقصوده المشغل علی ات

العمل والى مع النية فكانه قال تصدقت بجمع وحي السنة المتلقى عن غير البرية على وجه سيظهر حسن عمله فيه من
تصديق وانما الكل امرى ما نوى فاكتفى بالتلويع عن التصديق واما الحديث فليس على شرطه بل تكلم فيه لان في سنة
قرة بن عبد الرحيم ولئن سلمنا الاحتجاج به فلا يتعين النطق والكلامه معا فعمل على انه فعل ذلك نطقا عن اليقين اكتفاء
بكتابة البسمة وايضا فانه ابتداء بيسم الله ثم رتب عليه من اسماء الصفات الرحمن الرحيم ولا يعنى بالحد لا هذا
لانه الموصف بالجبل على جهة التفضيل وفي جامع الخطيب مرفوعا كل امر لا يدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم
فهو اقطع وفي رواية احمد لا يفتتح بذكر الله فهو ابتداء واقطع ولا يثابته حديث بخلافه لان معناه الانفتاح بما
يبدل على المقصود من حمد الله تعالى والثناء عليه لان لفظ الحمد مستعمل لان المقدار الذي يجمع ذلك هو ذكر الله تعالى
وقد حصل بالبسمة لا سيما واول عن ترك من القرآن اقرأ باسم ربك فطريق الناس به الانفتاح بالبسمة ولا انفتاحا
عليها ويعضده ان كتبه عليه الصلوة والسلام الى الملوك مفتحة بهادون حمدلة وغيرها وحيثما كان
المؤلف اجري مؤلفه هذا اجري الرسالة الى حل العلم لينتفعوا به وتعبق بان الحديث صحيح صحيح ابن
حاتم وابو عوانة وقد تابع سعيد بن عبد العزيز قرة اخرجته النسائي ولئن سلمنا ان الحديث ليس على شرطه
فلا يلزم منه ترك العمل به مع مخالفة سائر المصنفين وانفتاح الكتاب لعزيم وبان لفظ الذكر غير
لفظ الحمد وليس لا في بلفظ الذكر اتي بلفظ الحمد والغرض التبرك باللفظ المفتوح به كلام الله تعالى
انتهى والاولى الحمل على ان البخاري تلفظ بذلك اذ ليس في الحديث ما يدل على انه لا يكون الا بالكلام
وشئت البسمة لا في ذوق الاصيلة كيف كان بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن لا في ذوق
والاصيلة باستقلال لفظ باب ولا في الوقت ولين عساكر والباقي باب كيف الخ وهو بالرفع خبر ليس اثره
اي هذا باب كيف ويجوز فيه التعمين والقطع عما بعده وتركه للاضافة الى الجملة التالية لا يفي
انما ايضا ان الجملة احد اشياء مخصوصة وهي كما في معنى ابن هشام ثمانية اسماء الزمان وحيث واية
بمعنى علامة وذو ولدان وريث وقول وقال واستدل للاخيرين بقوله

قول يا للرجال ينقض ما مسر عن الكلام والنسبانه وقوله واجبت ان كيف انت بصاحبه حتى ملئت وملنى هو ادنى
وليس ليا بشيئا منها لان هذا الذي ذكره النحاة كما قاله الشيخ بن الدين لم يمتد في مصابح الجامع انما هو الجملة التي لا يرد
بلفظها واما ما مر به فلفظه من الجمل فهو في حكم المقترض فتصريف له ما مشت مما يقبل بالخص لا اخرى ذلك فتقول محل تمام ابو
من قولك يقيم ابو رفع ومعنى لا اله الا الله اثبات الألوهية لله ونفيها عما سواه الى غير ذلك وهذا من لفظ الجملة قال
لا يخفى سقوط قول الزركشي لا يقال كيف لا يضاف اليه الا بالقول للاضافة الى الجملة كلا اضافة وقال في الشرح لا
ينبغي ان يعد هذا ان البيت من قبيل ما هو بصدده لان الجملة التي اضيف اليها كل من قول وقال مرادها لفظها فهي في حكم
المقترض وليس الكلام فيه وتعبه الشيخ تقي الدين الشافعي فقال لا تسلم ان الكلام ليس فيه بل الكلام فيها هو معناه فليست امل وقد
استبان ذلك ان عد ابن هشام في مغنيته قولنا لا من لفظا الخاصية التي تضاد الى الجملة غير ظاهري وكيف في قول البخاري بان
كان باضافة باب خبر كان ان كانت ناقصة حال من فاعلها ان كانت تامة ولا بد قبلها من مضان محذوف والتقدير يا بجواب كيف
كان بدء الوحي وانما اجمع الى هذا المضمار لان المذكر في هذا الباب هو جواب كيف كان بدء الوحي لا السؤال بكيف عن بدء الوحي
فان الجملة من كان معمولا في محذوف لا اضافة ولا طرح كيف بين ذلك عن الصبية لان المراد من كون الاستفهام له الصدى ان يكون
صل الجملة التي هو فيها وكيف على هذا الاغراب لكن ذلك والبدء بلفظ الموحدة وسكون المهملة اثره حتى من بدأت الشيء ببدء
ابتدأت به قال لغاضي عياض روى بالهمز مع سكون الدال من لا يبدء وبدء بغير همز مع ضم الدال وتشد الدال والواو من الفقه
ولم يعرف الاخير قال حافظ ابن حجر نعم قال في بعض الروايات كيف كان ابتداء الوحي فهذا لا يردح الا ولى وهو الذي

هذه من أفراد المشايخ، والوجه لإعلام وجهاء وفي اصطلاح التبرج اعلام الله تعالى للنباء الشفا كتابه ورسالة مزكرو مسام
 أو الحام، وقد جرى معنى الأمر نحو داوود حيثما إلى الحوار بين الأصوات برسول بمعنى التفسير نحو واحد إلى الخلق أي يخرج هذا الفصل
 وهو اتحادها من الخصال بآيات أخرى وقد يعبر عن ذلك بالعام لكن المراد به هذا يقال ذلك وكذا قاله العام حقيقة إنما يكون ليعلم
 والإشارة فهو راجح إلى من سئلوا عن وعشياء، وقد يطلق على الموحى كالقرآن المسماة من إطلاق المصداق على المعقول أي ثقلان حواكا
 وحى يوحى للتقليد حكمة حذرية يراد بها الاستبانة كانه قال اللهم صل **(وقول الله جل ذكره)** ولا بوى دت والوق ولا يصلا
 وقول الله عز وجل ولا يمسكركم وقال الله سبحانه وقول محمد يعطى على عمل الخلة التي أصيب إليها الناس أي كيف كان ابتلاءهم
 ومعنى قول الله قبل أنما الرقعة وأواب كيف قول الله لأن قول الله لا يفيده أحبا به يعجز على بقدر مقتضى ولا كيف يقول
 الله أو كيف فهم معنى قول الله أو أن يراد بكنام الله المثل المثلولا مدلوله وهو الصفة القائمة بآيات المادى تعالى ويحور معه
 مبتدأ أحمد فاعلم أي قول الله تعالى كذا مما يتعلق بهذا الباب هو هذا من اقتدار أو حذرية **(أنا أوحينا إليك)** والحي سال
 فقط **(كما أوحينا)** أي كوحينا **(إلى نوح والنبيين من بعده)** راد أنودا كانه قاله العيني جليتا مثل هذا حواكا لعل
 الكتاب عن اقتراحهم أن يدل عليهم كما من السماء واحتجاج عليهم بأن أمرا في الوحي كسافر أو لنباء وأرصبه العظمى تعظيما للوحي
 والوحي إليه قبل حصن محابا لذكره أول مشرع وهو من أن قل مشرع آدم كانه بي رسل إلى بيده وشرع لهم شرائع ثم شئت
 وكان نبيا سلا، وبعد ادريين وقول إنما حصل ذلك كانه أول سؤل آياه فمه كانوا يعصونه بالحجارة حتى يقع على الأرض
 كما وقع مثله لنبيا عليهم الصلاة والسلام، وقيل كانه أول العزم وعطى عليه النبي من بعد، وحصن مهم إبراهيم عليه
 داود بشرى بآلهم، ومعظمنا السامع تركه ذكر موسى عليه السلام ليعبر مع ذكرهم بقوله كمر الله موسى تكليمه على مطاعم من
 ولما كان هذا الكتاب مجمع وحى المسماة صدره ساد الوحي لا يطلع الشريعة وكان الحي لبيان الأحكام الشرعية صلا بحدوث الاحمال
 بالنبات بلا سنده للأمانة السابقة لانه أوحى إلى النكر الأمر بالنبوة كما قال تعالى ما المراد إلا بعد الله تعطين له الدين الأحكام النبوة
 فقال كاحوا بآيه وما سبق من آياته إلى الخلق ليشيع المسماة حلة الأفاق أو العال من حد من عبد القادر من طريق بعض الطائفة الممهلة
 الخلف المتوقفة ستة ثلاث وثمانيه قماناة وقد حاوروا لتعنين بقراء من عليه لجميع هذا الجامع في خمسة محاسن نص على
 مع ما العبد لمعقولين أطلعه نحو العشر آله يوم الأحد تام من عشرى شوال ستة اشهر ثمانية قماناة، قال أحبارنا والمحسن
 بر محمد الدمشقي فانه لم يجبه، وأنا بالحامسة والعلامة المقرى واستحق أمرا هدي من أجل العبدى بالمرادة المفتوحة والعين الممهلة
 الوحي يعنى العوقية وهم النور الحسية والياء المحيطة والحاصل أن بن الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي هو الذى علق بن بن بكر
 بن سليمان الخبزي من باب كمر الله موسى تكليمه إلى آخره جميعا لمادة لسائرة، قال الأول من أحبارنا العال من حد من عبد القادر من طريق بعض الطائفة الممهلة
 بن السبعة الدوم مقروا للمعنى جامس عشر من عسرة ثلاثين سماناة سمانا، قال الثامن لجمعية وقال الأول للثلاثيات منه ومن
 ما لا كراهة إلى آخره وأحدة لسائرة وبنا فقال أحبارناست الوراء وريته بنت محمد بن عمر بن سعد بن الخياط السجدة، وبنا
 الثانى فقال أحبارنا أوصى محمد بن محمد الشيرازى لعادسى أحادة عن حذا إلى مصر عن الحافظ بن القاسم بن عساكو قال أحبارنا أوعده الله
 ثم بدأ الفصل الساعى المرادى بهم العلة قال أحبارنا سهل بن عبد الحميد عن أبي الهيثم يعنى الماء واسكان المتأمة الخفية وشيخ
 المشائى محمد بن مكي يعنى الميم ونشد يد الكوا من محمد بن ذراع نعم الراى تخفيف الراى الكشاهى بكاء ومعصومة وشيخ محمد
 ساكية وفتح الماء وكسرها وقد قال الألف قد يقال الكشميرى بالياء بدل الألف ثرية بموه، وقال الرابع أحبارنا
 للظفر بالطاء المحيطة والفاء العسقلانى قال أحبارنا أوعده الله الصفة يعنى المحيطة وكسر القاف ونشد يد اللام
 حال وكذا وريته وأبنى العبر أحبارنا أوعده الله الحشيش بن الماركة الربدى يعنى الراى وكسر الموحدة
 المتوقفة ستة احدى وثلاثين وسقانة ح واحبارنا الحافظ محمد الدين بن عمر بن الحافظ نفى الدين المكي قال أحبارنا
 المسند الرحلة شمر الدين بن حمد الرحمن بن سراج الدين بن عمر القسافى وكسر القاف والموحد فبن المحمدي بن مكي

لأنه معدة إلى الحجة لا ثالث لها في ملاحظة معنى القول وأحيث كان أصلاً للصير ليس في السابق فلا حقت بها وأيضا من ثلث
 ملل من المبدأ شئت للملا مع منه فلا حقت بمعنى ما يصح من ملاحظته مع مثل نحو من الله مثلاً هذا ملوكا ولحق بعض من
 الخلية فهو له دعائي وإدراكه غير حتمي وإني يقول المصانع في - أنه من كونه بعد مع المصانع الحكيمة كمال وقت السماع أو كالحصار
 وحيث السمعين يصفوا تأكله ولا خلاص من يقال كمال في الرواية الأخرى لطابق سمع **أما الأعمال** الدلية أتوا لها
 وأعمالها أوصافها وأهلها أفعالها وكثيرها الصادر من الكلي من مضمين صحيح أو حكمة (بالنيت) صلح فله الحجة أما الأعمال
 كاملة ولا قول أولى لأن الحق أكثر من ما للتحقيقة من الكمال لم يخل عليها أو لا من مآكل الروم الشئ كان أو بحدوثها بالمال عند إطلاق
 العطف وهذا هو محم لا يشترط الدلية في العادات وليس كذلك فاق الخلاف ليس إلا في الوسائل أما المقاصد فلا اختلاف في
 اشتراط الدلية بها ومن ثم لم يشترطها في الأصول لأنه مقصود لغيره لا لأنه فكيما حصل حصل المقصود وما كثر العيوب وما
 شرط الصلاة التي لا تقتصر إلى سنة + وإنما اختص في الحديث إلى التقديرات لأنه لا بد لها من متعلق محدد وهذا هو الحق في الحقيقة
 على الأصح ينبغي أن جعل المقدر أو لا في الخبر يستعني عن إصا رشي في الأول للتلخيص في الإكتمل حين حال حدث المبدأ أو لا
 وحد الخبر قايما وتقديره إنما هي الأعمال كاملة بالنيات لكن في قول المراد في معارضة أن الخبر يصير كواحا صا وأدواتها لها
 حجة الأعمال كائنة كل كوا مطلقا وحدها والكون المطلق أكثر من لكون الحاصل بل يتبعه ادليل على ذلك حد المصا وكثير
 أصا ريكاب حد من كثره وقاس على من حدث أحد علمه وتعدد هو الوجه المصغى يشهد لذلك ما وثقه في حد خبر المحدث
 بعد ذلك في لكون العلم والحاصل وهو من جعل المقتضى العلم إلى ما حصل الأعمال لكن تردد في العمل يعلو على الحق أم لا فعل القول
 هو كغيره في الكمال على الثاني كقدر الصفة + وهو من في الحاحة إلى أنها متحد ومن الحق أن الكمال أو هوها إذا صار حلالا
 الأصل إنما المراد حقيقة العلم الشرقي لا يخرج حينئذ إلى إحصاء والنيات تشهد بالياء جمع منه من يسي من غير يصير في لغة
 الفصل في هي من البوي بمعنى المعد فكان النواي الشئ يطلب بقصد وعزمه ما لم يصل إليه فهو أجرة حركته الظاهر في المعد
 جعلت الدلية وسيرة إلى نوعه وشرعا قصد الشئ مقبورا فعلمه من فزاحه كمن عرما أو نقل حصل الفعل شعاع وجه العلم
 وأما الأعمال وحدها فهي ما شجر به على ما صاها المصغى لطابق ما بعد من القسيرة القليلة المكنين المومنين شرح أعمال الكفاة لأن المراد
 بالأعمال أعمال العبادات وهي لا تقع من الكاوان كان محاطا بما عاقل فركها وجمعت الدلية في هذه الرواية باعتبارها وتعملا
 لأن المصغى لا يتبع إلا باعتبار توجهه أو باعتبار مقاصد النواي كقصد تعالى أو تحصيل موعودة أو انتقام وهدية وليس ذلك
 من حركات العمل لأنه حاصل بعيريه وأما المراد مني محتمه أو كماله على اختلاف التقديرين ومعظم الروايات الدلية بالأفرا
 على الأصل لا يتخذ عنها هو القلب كإثباته وحدها هو الأصل الذي لا شريك له ما سببا أو أدا خلاص
 الأعمال إنما متعلمه بالظواهر وهي متعلمه ما سبب جمعا وفي بعض الأحيان الأعمال الدلية متحد وأما جمع الأعمال بالنيات وفي
 كتاب الأعمال من المحاربي من فاية مالا عن شي لا عمل بالدلية وفيه أيضا في المحاك العمل بالدلية فالأوا دهيما والتركيب كما
 بعد الحجة بانفاق المشتقين لأن الأعمال جمع محلي بالألف اللام معيل الاستعراق هو مستلزم للحس لأنه من جدر المتعدد
 الحبر ويعلمه الدلياسون تقصير الموصوف على الصفة ودعا قيل قصير المسد إليه على المسد المتبع كل عمل بدلية فلا عمل الدلية
 واختلاف إنما حصل تصديق الحجة أم لا فعلا الشيخ أبو إسحق الشيرازي العراقي والكيما المراسي إمام فخر الدين تصديق الحجة للشيخ
 يعني الحكم عن غير المبدأ كونهما متأقرا في النواي لا يعمروا ونبي غير الحكم على المبدأ كونهما متا قرا في النواي لا يعمروا وحل بصيرة
 بالمستطوق وأما المفهوم قال المراد في شرح الستة أجمع أنه بالمستطوق لأنه لو قال ماله على كاد ما كان أو لا
 بالمدار ولو كان مع ماله يمكن مقر العدم اعتبارا للمفهوم كالأقاربه ومن صح ما به مستطوق أبو الحسين
 في لفظان والشيخ أبو إسحق الشيرازي والعراقي بل نقله الملقبي عن جميع أهل الأصول من المذهب الأربعة
 إلا اليسير كالأندلسي قال في الإلماع وقيل الحصى من عموم المتدأ باللام وخصوص حذره على حذره بقي زيد

لعموم النفيان الى المفردة وخصوص خبره في الرواية الاخرى كاسم يرون انما التقدير كل لا حول بالنيات اذ لو كان عمل بلا نية
 لم تصرف حق النية واصلها فيكون كسبية دخلت عليها الكافة وحججهم ان خلا والمسمى بها انها ما الثانية ولا يرد على ذلك
 المحصر خصوص رمضان بنية قضاء او نذر حيث لم يقع له ما سوى لعدم تلبية الفعل والعمل مرة في كل يومه للمسلمين فلا يقع الا
 للاداء لا تفعل المخرج وقع ولو كان لغیر النوى له والقرعة بيده وبين نية القضاء او النذر في رمضان حيث لا يصح صلاته لا
 التعيين ليس بشرط في المخرج فيصير مطلقا ثم يصرفه الى ما شاء وذلك الوجه من غفله وعليه فجهت النقص لشدة التزامه فاذا قيل
 ما حرم به النقص الى المقابل فعمل لو احرم بالمخرج قيل قد انعقد عمل على المخرج لا يصح ان ينعقد في غيره بخلاف ما لو حرم باصلي قيل
 وقها ما لا لا يتعدى اما الزالة النجاسة حيث لا تقتصر على نية ذواتها من قبيل التروك نعم فتعذر لخصوص الثواب كذا ركن
 انما يتأب بقصره عن تركه امتثالا للشريعة وكذا نحو القرعة والاذا كان والركن لا يمتنع ان نية لصاحبه انما لا يفرض الا كتابة وخرج
 حذو وخروج عن اعتبار النية فيها استايل الخ فممن باب تخصيص العموم الا استعماله دخولها كالنية ومعرفة الله تعالى فان النية
 فيها محال اما النية فلا تلو توقيت على نية اخرى المتوقفت لا اخرى على اخرى ولزم التسلسل والرد وهو محال لان واما معرفة الله
 تعالى فلا تلو توقيت على النية مع ان النية فصل النوى بالقليل ان يكون عارفا بالله تعالى قبل معرفته وهو محال ولا عمل اجمع
 وحركة اليقين بكماله اذ بعضه وربما اطلق على حركة النفس في هذا يقال العمل احداث امر قوله كان او فعلا بالجارحة او بالقلب
 لكن لا يبين الى الفهم لا خصصا بفعل الجارحة لا نحو النية قاله ابن القيم العيون قال رأيت بعض المتأخرين من أهل الخلل ان خصه
 بكذا يكون قوله قال وفيه نظير لو خصص بذلك لفظ الفعل لكان اقرب من حيث استعماله استعمالين فيقال لا قول ولا فعل
 ولا نية وعقد في ان الحاشية يتناول قول لا قول ايضا اه وتعبه صاحب جمع العقدة بان ان اراد بقوله ولا ترد وعندي في ان
 الحاشية يتناول قول لا قول ايضا باعتبار ان شرط حال النية بناء على ان المراد انما صحة الاحمال فيصير على الاذان والقرعة ونحوها
 متأد في بلا نية وان اراد باعتبار انه يتأب على ما ينوي منها ويكون كاملا فسلم ولكنه مخالف لما روي من تفقد الصحة
 فان قلت لم ير لفظ الفعل الى الاحمال اجاب الخ في بات الفعل هو الذي يكون زمانا يسيرا ولم يتكرر قال
 تعالى لم تترك كيف فعل ربك يا احباب القليل وتبين لكم كيف فعلنا بهم وخيت كان احدا كهم في زمان يسيرا ولم يتكرر
 بخلاف العمل فانه الذي يوجد من فاعل في زمان من غير الاستمرار والتكرار قال الله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات طلعت
 العمل الذي يردوم ويستمر وتجدد كل مرة ويكرر لا تفعل قال تعالى فليعمل العاملون ولم يقل يفعل الفاعلون فالعمل اخص من العمل
 قال لا عماله لم يقل لا فاعل لان ما يستر من الانسان لا يكون نية لان كل عمل صحيح نية واما العمل فهو ما يردوم عليه الانسان
 يتكرر منه فتعتبر النية اه فليست املا والباء في بالنيات تحتل المصاحبة والسببية الى الاحمال ثابت ثوابا بسبب النيات وبظهور ذلك
 في النية شرط او كذا ولا شبه عند الغزالي انها شرط لان النية في الصلوة مثلا تتعلق بها فتكون خارجة عنها والا كانت متعلقة
 بنفسها انتقلت الى نية اخرى والاظهر عند اكثر من انما امر اركان والسببية صادقة مع الشرطية وهو اعم لتوقف المشروط
 على الشرط ومع الركبة لان بتركه جزء من الماهية تنقضي الماهية والحق ان ايجادها ذكر في اوله ركن واستصحابها احكاما بان
 تعري عن الثاني شرط كاسلام التاكيد وتمييزه وعلمه بالمتعلق وحكمها الوجوب وحملها القلب فلا يلغى التعلق مع الفعلة نعم يستحب التعلق
 بها ليساعد اللسان القلب في سلمانه لم يرد وعنده حمل الله عليه وسلم ولا عن احد من صحابه النطق بها لكن يجرى به بانه عليه الصلوة
 والسلام ينطق بها لانه لا شك ان الوضوء النوى مع النطق به افضل والعمل الصواب في ما حصل بات انضبط التعلق لم يردوا على
 تركه لا فضل طول او عم فثبت انه اتي بالوضوء المتكتم التعلق ولم يثبت عندنا انه اتي بالوضوء الكاشع والشك لا يرد عن اليقين فثبت
 انه اتي بالوضوء المتكتم التعلق به المقصود بالتميز العبادة عن العادة او تمييز رتبة او رتبة انزل الفرض كما في غسل جزء من الوجه في الوضوء ولو
 في انما غسل الوجه كذا في وجوه عدة الغسل منه قبلها وانما الغسل هو المقاداة في الوضوء لغرض رتبة الغسل وشرط النية المحرم فهو توصيا
 بالشك بعد وضوءه في الحاشية احتياطان من الحيثية والرجحية التردد في النية بلا ضرورة بخلاف ما قاله ابن العربي حين ثابته في الغسل مرة

وانما هم وضوء الشاك في طهره بعد تيقن حدثه مع التردد لان اصل بقاء الحيض بل الحيض في حيزه ان كان حدثا فمن حدثه ولا
 فحين من صحت ايضا وان تذكر بقوله التوق في شهر الحيض عن البعوى واخره (واما لكل امرئ) يكسر الداء لكل رجل (واما نوى) اي لكل
 نواه ودينه ولكن لكل امرئ ما نوات لان النساء شقائق الرجال وفي القاسم والماء مشقة للجم لان ان الرجل يخطئ القول بان اما
 للحصى فهو هناك من حصره في البئر او يقال قصير الصفة على الموهون لان القصير عليه فانما اتمام المشرق ودينه واهله على السابقة
 متقدم الخبر وهو ينفي الحصر كما تقدم واستشكل الايمان بهذه الجملة بعد السابقة لانها لا يمكن تقبل تقريره واما لكل امرئ ثواب نوى
 فتكون الاولى قد ثبتت على ان الاحمال لا تصير معتبرة الا فينية والثانية على ان العامل يكون له ثواب العمل على مقدار دينه ولهذا الخبر
 على اولي لترجيحها عليه لا تعقب بان الاحمال لا تحصل بثوابها للعامل لا غير فهي من معنى الجملة الاولى وقيل ابن عبد السلام معنى الثانية حصرها
 الاخر الميراث العامل العامل ومعنى الاولى حصة الحكم واجزاؤه ولا يلزم منه ثواب تقبل بعض العمل لا ثواب عليه كالصلاة في المعصوب وهو
 على انهم انما اهدى عرض ياله يقتضيه ان العمل انما ينال ثمة بها يعبر في الدنيا يحصل لاكتفائه به وثمة بها يحصل الثواب في الآخرة الا ان
 يقرب في ذلك وصحة الثانية ان لم يحصل صحتها ثواب ان حصل صحتها وحصل الثواب في الدنيا لا شك في ان الثانية تقبل اشتراطها في النوى
 فلا يكفي في صحتها من غير تعيين بل لا بد من تعيين حالها لظهور العسر مثلا وقيل انها تقيد منع الاستتابة في النية لان الجملة الاولى لا
 تقتصر منها على خلاف الثانية وتعقب بخبره وفي الصحيح في الخبر ما فيها جملة وكثيرا لانها من شريعة وكان التوكيد في تفرقة الزكوة واجب
 بان ذلك واقع بخلاف ذلك في الوضع وهو الذي يخطئ الى ان الجملة اللاحقة مؤكدة السابقة فيكون ذكر الحكم بالاولى واكد بالثانية
 تنبيهها على سر الاختلاف حينئذ من امر الرأى المانع من الخلاص من علم ان الطاعات في اصل صحتها وانضاعها من شرط بالنيات وبها
 ترفع الى احوال العبادات (فمن كانت حجته الى ان يصيبها) جملة في موضع جرحه في انما يصيبها ثمانية وقصدا (والى امرئ)
 ولا في خذوا امرائكم (فمن كانت حجته الى ان يصيبها) اي يتزوجها كما في الرواية الاخرى (فمن كانت حجته الى ان يصيبها) من الدنيا والمرأة والجملة جواب الشرط في قوله
 فمن قال ان يتزوج العبد في قوله فمن كانت حجته الى الله ورسوله فحجته الى الله ورسوله اي فمن كانت حجته الى الله ورسوله ثمانية وقصدا
 فحجته الى الله ورسوله كما وشرا وخشى من ان لا يتزوج في قوله فمن كانت حجته الى نيا الاخرى لتلاخي الشرط ولما ذكر من تغايرهما في قوله
 من العلم الله واما ما يقال من العلم الله بخاوهنا وقع الاصحاحا حجتهم الى التقدير المذكور وهو من باب ضعف من جهة العربية لان العلم
 السببية لا حيز بل لا بد من ثمة بعضهم تلقى الباء وفيه الله حال صفة انه امر متبرك كما قال لان حزن الخاك لا يجزي واجاب
 الدراميق مستقيم العبد بان ظاهره فهو صحتهم جواز الحزن قال في قوله ان الحزن لا يفي في اوصافه وكذا ما ليس حيزه لا لا بد من
 فلا مانع في الحال ان تكون كن نواه وقيل لان التغاير يقع تارة بالفتور وهو لا كثر تارة بالمعنى ويذهب فيهم في بعض السياقات كقوله تعالى ومن تاب وعمل
 صالحا فانه يتوب الى الله متابا اي امر صليان الله ما حيال العقاب يحصل للشواب فهو مؤول على ارادة المعهود المستقر في النفس قوله امرئ
 انت اي الصديق وقوله انا ابو الجهم شمرى شمرى وقال بعضهم اذا نزل لفظ البعير او الخيل او الشرط والحجرا علم منها البالغة اتماما في
 التعظيم كقوله فمن كانت حجته الى الله ورسوله فحجته الى الله ورسوله واما في التقدير كقوله فمن كانت حجته الى الدنيا الاخرى وقيل الخبر
 في الثاني حيزون والتقدير فحجته الى الما حاجر اليه من الدنيا والمرأة قبيحة غير صحيحة او غير مقبولة ولا نصيب له في الآخرة
 وتعقب بان مقتضى ان تكون الحجة من مومة مطلقا وليس كذلك فان من قوى بهجته مقارفة وادالكفر وتزوج المرأة معا
 فذكر قبيحة ولا غير صحيحة بل ناقصة بالنسبة الى من كانت حجته خالصة واما اشعر السيات بدم من فعل ذلك
 بالنسبة الى من طلب المرأة بصورة الهجعة الخالصة تاما من طلبها مضمومة الى الهجعة فانه يثاب على قصده الهجعة
 لكن دون ثواب من اخلص + وقد شجران سبب حل الحريث قصة مهاجر ام قيس المروية في الجمع الكبير
 للطبراني باسناد رجاله ثقات من رواية الاحمش ولفظه عن ابي داود عن ابن مسعود قال كان نينا رجل خطب
 امرأة يقال لها ام قيس فابت ان تتزوج به حتى يهاجر فيجأح فتزوجها قال فكنا نسميه مهاجرا ام قيس
 لم يعرف ابن رجب على من خرجته فقال في شرحه لا ريبين للشوحي وقد ذكر ذلك كثير من المتأخرين

في كنههم ومنه اسلا باسناد يصح ذكره المختلط بن دحية ان اسم المرأة قبلة + واما الرجل فله يمه احد من صنف في الصحابة
 فيما رآه وهذا السبب ان كان خاص المورث لكن الغيرة يعمى النقط والتصبيص على المرأة من باب التصبيص على الخصاص بعد العلم
 للاهتمام نحو الملاكه وجبريل وعرض يان لفظ دنيا ذكره وحكي نعم في الاقيات فلا يلزم دخول المرأة فيها واجب بانها
 اذا كانت في سياتن الشهادة وتكثرت الاحتكام الزيادة في التحذير لان الاقتناع بها اشد واما وقع الذم هنا على مباح ولا ذم
 فيه ولا صرح لكن فاعله ابطن خلاف ما اظهره اخر وجهه في الظاهر ليس لطلب الدنيا لانه انما خرج في مصرة طلبه خبيثة
 الهيجرة والحج بكسر الهاء الترك والمراد هنا من مملكة الى المدينة قبل فتح مكة فلا يخرج بعد الفتح لكن جهاد ونية كما قال
 عليه الصلوة والسلام نعم حكمها من الزكوة الى الاسلام مستحق في الحقيقة هي غارة ما يكرهه الله تعالى الى ما يحبه وفي
 الحديث المهاجرين من هجر ما نهى الله عنه ودينهم الدال مقصوده غير منقولة للتأنيث والعلية وقد اكسرت فتون وحكي عن
 الكشمير في و انكر عليه وانه لا يعرف في اللغة التنوين ولم يكن الكشمير حتى من يرجع اليه في ذلك اه والصحيح جواز
 قال في القاموس الدنيا تفيض الاخوة وقد تنوين وجمعها اذ لا يستعمله بقوله اني قسم ما ملكت فجا من اجزاء الاخرى وديننا تنفع
 فان ابن اعرابي اشهد منوا وليس بغيره كما لا يخفى + والدنيا اقل من الدنيا وهو القرب سميت بذلك لسبقها للاخرى حتى ما على
 الاخرى من الجوار الهوام اولى كل الخلق فان الجواهر والاخرى من الجوارح الالهة والاولى من الزوال ووقع في رواية الحديث
 هذا بعد ان احدث في التفسير وهو قوله فرجته الى الله ورسوله الخ وقد ذكر البخاري من غير طريق التمهيد فقال ابن العربي لا
 عن البخاري في استقامته لان الحديث رواه في مسنده على التمام قال تدركه قد امد الله علمه استسلامه من حفظ الحديث فنهضه كذا
 فخر عنه كاسم واحد به تاما منتظم من حفظ البخاري قال وهو امر مستبعد جزا عن من يطلع على احوال القوم + وجاه من طريق بشر
 بن موسى يجهل عوادة ويستخفي على الخبيث من طريق التمهيد تاما ولعل في هذا انما اختاروا لغيره بهذا السبب
 الناقص ميلا للجواز لا اهتماما بالحديث ولون اثنا عشر كاهوا للراجم وقيل غير ذلك وهذا الحديث احد الاحاديث التي عليها امر
 الاسلام قال ابو حنيفة في الانسان لديه اربعة احاديث الاحمال بالنية ومن حسن اسلام المرأة تركه ما لا يمينه ولا يكون المؤمن
 مؤمنا حتى يرضى كاحيه ما رضى نفسه والاحمال بين الخوام بين + وذكر غيره غير هذا وقال الشافعي احمد انه يدخل فيه ثلث العلم
 قال الميحي في اذ كسب العبد اما بقلبه او بلسانه او ببقية جوارحه عن الشافعي ايضا انه يدخل فيه نصف العلم ووجه بان الذين قالوا
 وباطنا والنية متعلقة بالباطن العلم هو الظاهر ايضا فالنية عبودية التلق العلى عبودية الجوارح وتذكرهم بعضهم انه متى اذ ليس
 كذلك لان الصحيح انه لا يورثه عن النبي صلى الله عليه وسلم الا عن يورثه عن غيره كعلقه ولورثه عن علقته الا عن ابن ابراهيم وهو
 يورثه عن محمد بن ابراهيم لا يميحي بن سعيد انصاري وعنه انتشر نقيل رواه عنه اكثر من مائتي راو وقيل سبعائة من عيالهم مالك و
 الشافعي والاذن اذ ابن المديركه والشيخ بن سعد واما بن زيد وسعيد بن عيينة + وقد ثبت عن ابى اسمعيل التيمي في الملقب بشيخ الاسلام
 انه كتب عن سبعائة رجلا ايضا من اصحاب يحيى بن سعيد فهو مشهور بالنسبة الى اخره غريب بالنسبة الى اوله + نعم المشهور في
 المناظر عن اهل الحديث غير انه يفيد العلم النظري اذا كانت طرقة متبينة سالمة من ضعف الرواية ومن التعليل والمتواتر يفيد
 العلم الظاهر روى + ولا يشترط فيه علمه قاله وبن ذلك انتم ما وقد توبع علقمة والشيخ يحيى بن سعيد عن روايتهم + قال ابن حبان
 عن الحديث رواه عن غير علقمة ابنه عبد الله وجاروه ابو جحيفة وعبد الله بن عامر بن ربيعة وذو الكلام وعطاء بن يسار وشرقة
 بن سفيان واصل بن عمر والجلال بن يحيى بن النكدر + ورواه عن حلقمة غير التيمي سعيد بن ابي السبيح وناظر مولى ابن عمر وتابع
 يحيى بن سعيد عن روايت عن التيمي عن محمد بن يحيى بن النكدر + ورواه عن حلقمة غير التيمي سعيد بن ابي السبيح وناظر مولى ابن عمر وتابع
 يحيى بن سعيد بن عيسى بن النكدر + ورواه اسماة هناما بن كوفي روى عنه تابعي عن يحيى بن عيسى بن النكدر او ثلثة ان قلنا ان علقمة
 تابعي وهو موقوف في الجمهور + وصحاح في صحاح ان قلنا ان علقمة صحابي وفيه الرواية بالقبول والاحبار والاعلام والصنعمة +
 واخرجه الملقون في الايمان والعقود والتمهيد والنكاح والايمان والمنزور وتراخي الخيل ومسلم والترمذي والنسائي

عاطفة والقسم القطع من غير بينة فانه قال ان الملك يعارضني ايجود الى (وقر وعيت) بفتح العين اى تهمت وجمعت وحفظت
 (عنه) عن الملك (ما قال) اى نقول الذى قاله فنزى العائل كل من الضمير من المجرى وروى المرفوع يعرض على الملك المنعوم مما تقدم فان قلت
 صحت الجرس من موم لصحة التهجى عنه كذا فى مسلم وابو داود وغيرهما فكيف يشبه به ما يفعله الملك به مع ان الملكة تنزع عنه اجيب بان
 لا يلزم من التشبيه تادى التشبه بالشبه به فى الصفات كلها بل يكفي اشتراكهما فى صفة واحدة المقصود هنا بيان الجرس فذكرها الغ
 بالسامعون ساعه تقر بآلاتها معهم والاصل ان الصوف له جهتان جهة قرة وجهة طنين فمن حيث القوة وقع التشبيه به ومن
 حيث الطنين وقع التنفير عنه وقال الامام فضل الله النور يشتمل بضم النون وسكون الواو ويعرها فوجرة مكسورة تان شريطة
 ساكنة نفوقية مكسورة ناسل عليه الصلوة والسلام عن كيفية الوى وكان من السائل العويصة التى لا يطاق نقابا لتعزع عن جهرها كل
 امر صري لها ان الشاهد مثلاً بالصوت المتشابه الذى يسمع ولا ينفهم منه شئ تنبيه على ان اتيناها يرد على القلب هيبه الجلال و
 ابهة الكبرياء فتأخذ حيلة الخطاب بين وردوا بجماع القلب يلاقى من مثل القول كما علم له به بالقول مع وجود ذلك فاذا سكر
 عنه وجن القول المتزلز بنا ملقى فى الحرام واقام موقع المسموع وهذا معنى فيهم عنى وقد وصيت وهذا الضرب من الوعى شبه بما يلقى
 الى الملكة على ما رواه ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله فى السماء امر اضربت الملكة باجنحتها
 خضعا لتتولاه كما تسلسل على صفوان فاذا فرغ من قولى محرقا لواءا ما قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير + وقد روى الطبر
 وابن ابي عمير عن حديث الثواس بن سمعان مرفوعا اذا تكلم الله بالوحي اخذت السماء رجفة اورعدها شديدة من جود الله تعالى فاصبح
 اهل السماء صاعقوا وخروا سجدا فيكون اول خبر يرفعه رأسه جبريل فيكلم الله من ربه ما اراد فبهتجى به الى الملكة كلما سار بها
 سألها احدا ما ذا قال ربنا قال الحق فينبئني به حيث امره الله من السماء ولا أرض وروى ابن مردويه عن ابن مسعود مرفوعا اذا تكلم
 بالله بالوحي يسمع اهل السماء مصلصلة كصلصلة السلسلة على الصفوان فيفزعون + وعن ابن ابي حاتم عن العوفي عن ابي حنيفة
 مرفوعة انها نراية اذا نزل عن قلوبهم باسراء ايعاء الله الى محض صله الله عليه وسلم بعد الفترة التى كانت بينه وبين عيسى وروى ما يرب
 العظمة لا فى الشيز عن عبيد بن الورد قال بلغني ان اقرب خلق من الله تعالى اسرائيل لعرش على كاهله فاذا نزل الوحي الى روح من
 العرش فيفزع وجهه اسرائيل فينظر فيه فيرى جبريل فيرسله فاذا كان يوم القيامة اتى به ترعدا لوجهه فيقال ما صنعت فيما اوتى
 اليك اليوم فيقول بلغت جبريل فيرى جبريل ترعدا لوجهه فيقال ما صنعت فيها بلغت اسرائيل فيقول بلغت الرسل الاثر لم يخط
 ان العلم بكيفية الوحي من الامار التى لا يدرى كمال العقل وسامع الملك وغيره من الله تعالى ليس يحزن او صوبت بالخلق الله تعالى
 بالسامع على ما رواه النكا ان كلامه تعالى ليس من جنس كلام البشر فما عدا الذى يخلقه تعبد ليس من جنس جماع الاصول وانما
 كان هذا الضرب من الوحي اشد على النبي صلى الله عليه وسلم من غيره لانه كان يرد فيه من الطبايع البشرية الى الاوضاع الملكية
 فيوحى اليه كما يوحى الى الملكة كما ذكر فى حديث ابن حنيفة وغيره بخلاف الضرب الاخر الذى اشار اليه صلى الله عليه وسلم بل هو له
 (واحيانا يمتثل) اى يتصور مرادى (لاجل) فى اللام تعليلية (الملك) جبريل (رجل) اى مثل رجل كحجة او غيره فالتعبد على
 المصروفة اى يمتثل رجل رجل او هيئة رجل فيكون كالحال لمن اراد ما يمتدح وقد عجز بعضهم بالله حال ولم يؤد له بشق
 بوجوه مجتهد لانه رجل متاع الهيئة بدن تأويله وتعقبات الحال فى المعنى خبر عن حجة فيلزم ان يصدر عليه والرسول كيصدر على
 الملك قول الكرماتى وغيره انه تميز قال فى المصاييح الظاهر انهم ارادوا تميز النسبة كتمييز المفرد الملك لا ايهام فيه فيقول
 فان قلت تميز النسبة لا بد ان يكون محققا فى المقال كصاحب زيد عرقاى عرقا زيد او المفعول نحو فخرنا بالارض
 اى عيون الارض وذلك هنا غير متأت واجاب بان هذا امر الكرامة لا يمتثل لامل الاوامر قال ولوقيل بان يمتثل هذا الجبر
 شيرى يصير له لانه على القول ولا انتقال من جملة الى اخرى فيكون رجلا غير كما ذكر عليه ابن مالك في قول واخوانه كان وجهها
 لكن قد يقال ان معنى يمتثل يصير مثالا لرجل مع التعريف بذلك يمتنع ان يكون رجلا غير الله فتأمله وتبين ان نصب على المفعول
 على تعريف يمتثل معنى اتفق الى الملك رجلا مثالا لكن قال العوفي انه يعنى من جهة المعنى والملكية كما قالوا تكلمون

اجسام علوية لطيفة تشكل في ارضي ارادوا ومنهم بعض الفلاسفة انها اجسام روحانية والحق ان تمثل الملك رجلا ليس معناه
ان ذاتا تنسب لرجل بل معناه انه ظهر في تلك الصورة ثانيا للمخاطبة والقاهرة ان القدر الزائد لا ينفذ بل يخفى عن الراي فقط و
لا في الوقت بل في المكان على مثال الرجل (فيكون معنى ما في قوله) الى الذي يقوله فاعلم ان محزون والقاء في الكهين للعطف المشي
للتعقيب وقد تم التعقيب في قوله وقد عيت بلغة لنا وعلى بلغة المضارع لان الوحي في الاول حصل قبل النقص ولا ينقص
بعد وفي الثاني في حالة الكماله ولا ينقص قبلها اذ في الاول تنبئ بالصفات الملكية فانما عاد الوحي له الجلية كان حافظا
لما قيل في الماضي بل في الثاني فانه على حاله المعهودة وليس المراد حصر الوحي في اثنين المحالين بل الغالب جوده عليهما
واقسام الوحي الرواية الصادقة وتزول اسرائيل اول البعثة كما ثبت في الطرق الصالحه انه عليه الصلوة والسلام وكل به اسرائيل كان
يتردى له ثلاث سنين وانيه بالكلية من الوحي الشيء شروكل به جبريل وكان ياتيه في صورة رجل في صورة حية وفي صورته التوضيح
عليها امرت وفي صورة رجل شديدا ياضل في شرب سواد الشجر وعينين بانها خارج انه انما سائر على شجر في السلام و
لم يزل فيه وحيا وفي مثل صلصلة الجرس في الوحي ليدنو في السموات من فرض الصلوة وغيرها بل اذ اسطة والقائم الملك في رده من غير
ان يراوا اجتهاده عليه السلام فانه صواب قطعا وهو قريب سابقه لان هذا مسبب عن النظر لاجتهاده لكن يعبر عليه ان ظاهر
كلهم لا يحصلون ان اجتهاده عليه الصلوة والسلام والوحي قدام ويحي ملك الجبال بلغا له عن الله تعالى انه امر ان يطيعه و
تفسيره ان اول الاجتهاد في الوحي صلى الله عليه وسلم اربعة وعشرين الف مرة وعلى آدم اثنتي عشرة مرة وعلى ادم اربع مائة مرة
وعلى ابراهيم اثنتين مائة مرة وعلى موسى اربع مائة وعلى عيسى عشر كذا قاله والمعبر عليه (قالت عائشة رضي الله عنها)
اي رواه حسنا السابق يحسن في العشر كذا من حديث بعض النخلة وصار به ابن مالك وهو عادة المصنف في السنن العظمى واثباته
في التعليق وحسنه فيكون سنن او محتمل ان يكون من تاليفه وتكون التسمية في قول عائشة هذا اختلاص التعليل لثبوتها في الاول والخبر
عن مسئلة الحرب وفي الثاني وما شابهه تائيد الخبر الاول وفي جودهم ان يكون هذا من التعاليق ولعمري عليه دليله قبح
الخبر بان لا حصل في العطف ان يكون بالاجابة وما نص عليه ارباب الك غير مشهور وخلاف ما عليه الجمهور ومقول عائشة (ولقد
رايت صلوات الله عليه وسلم والواو للنقص واللام للتاكيد اي الله قد اجبرته (ينزل) بفهم اوله وكما يشهد ولا يذم ولا يصح
ينزل بالنقص والفتح (عليه) صلوات الله عليه وسلم (الوحي في اليوم الشديد البرك الشديدين صفة جرت على غير من يحكي له لانه صفة البركة اليوم
ريفهم) بفهم المشقة الغنية وكما الصادق ابو ذر والوقت يفهم بهما وكما الصادق انهم الراي وفي لغة قليلة وقال في
الفتح ويرى بهما اوله وفتح الصادق على البناء الجعولي وفي اليونانية ايضا اي يتلهم (رحمة) وان جنيته فيقتصر بالفاء والصاد المجهلة
الشدة اي ليسيل (حرقا) بفهم الزلزال من كثرة معاناة العباد لكره عن زوال الوحي اذ انه امر طارئ نازل على الطباع البشرية
واما كان ذلك كذلك ليلو صبره فيري تاض لاحتمال ما خلفه من لعباء الفتوة واماما ذكر من انه يقتصر بالقاء فتصحيح لم يذم
والجني غير المجهلة وهو فوق الصبر والصبر ما بين العين ولا ذن فلان انسان جبينان يستعان بالجملة والمراد والله اعلم ان جنيته
ما يقتصر ان فان قلت ثم افرد اجيب بان الافراد يجوز ان يعاقب بالفتنة في كل اثنين بين واحد من الاخر كالعينين ولا يذم فيقول
عن حسنة وانتريد ان يبينه جميعا حسنة قاله في الصالحين والقرعة وشما الجمل وقال في الاستماع جل الله تعالى لا نبيا الله عليهم السلام
لا تسألهم من حالة البشرية الى حالة الملكية في حالة الوحي فطره عليها اجلة صرح فيها ونزهاهم عن مواقع البرن وعوا لفته
ما داموا ملايين لها ما ركب في غير ارضهم من العصية والاستقامة فاذا استقاموا عن بشرية يتهم وتلقوا في ذلك ما يتلقونه عاجلا
على المراك البشرية لحكمة التبليغ للعباد فادارة يكون الوحي كسواء وحي كانه ومن الكلام يأخذ منه المعنى الذي التقى اليه
فلا يفتقر الدوي لا دوتا وعادة وفهمه وتارة يقتل له الملك الذي يلقى اليه رجلا ليحكمه ويبي ما يقوله والتقى من الملك والوحي
الالبشرة وفيه ما التقى اليه كله كانه في لحظة واحدة بل اتهم في الخبر في الملك الذي في اللغة الامراء كما هو في التعقيب
عن الوحي في الاول في بصيرة الماضي وفي الثانية بالمضارع لطيفة من البلاغة وفي ان الكلام جاء مجي التمثيل

لما اتى الوحي فتثلت حالته كالألى بالردى الذى هو غير كلام وانما اراى الفهم والوعى يتبعه عقبا نقضائه عن تصوير انفعاله
 فالعبارة عن الوحي بالماضي المطابق للاقتضاء والاعتقاد ومثل الملك في الحالة الثانية رجل يغاطبه ويحكم فناسا التجبر بالاضاع
 للقتض المعجز وفى سالى الوحي على الجلبة صعوبة وشرقة ولان كان يحس شعور في تلك الحالة من الغيبة وتطلمع ما يحس وعرف ان الوحي
 مفارقة للشعور على الملكية فحس شعور من مفارقة الذات ذاتها وقد يفهم بالتميز شيئا فشيئا الى بعض الهيأة بالانتظار الى ما قبل ذلك
 كانت تقرأ في القرآن وسورة وآياته حين كان بمكة اقصر منها وهو الرزية ورواية هذا الخبر من سوان لا يخبر المؤلف وفيه تأجبا
 والتمسك والاحتياط والصعنة وخبره المؤلف في يوم الخلق وسلم في القضا اذ له قال (وقد شأ) ولا يذو ذر وحسن بداوا العظم (تحي)
 ابو زكريا (ابن بكير) يضم الوجه تصغير بكر القرشي المخزومي المصري المتوفى سنة احدى وثلاثين ومائتين ونسبه المؤلف لذكر
 شهرته به واسم ابيه عبد الله (قال ابن تيمية) بالثلاثة ابن سعد بن عبد الرحمن القهقي عالم اهل مصر من تابعي التابعين قال ابو نعيم اضر
 شيئا وخسين من التابعين القلتش من المولود سنة ثلاث اواربع وتسعين المتوفى في شعبان سنة خمس سبعين ومائة وكان
 حقيق المذهب فيما قاله ابن خلكان لكن المشهور انه جدهم قد روي عن ابيه ان في يده قال للشيخ افقه من مالك الا ان اصحابه لم يرو
 به روى ابيه عنه ضيقه قوله وقال يحيى بن بكير للشيخ افقه من مالك ولكن كانت الخطى في مالك (ابن عتيق) يضم العين المعجمة
 وفيه القان مصغر ابن خالد بن عتيق بن العيون الا في بعض النسخة والهمزة وسكون المشاة التتية القرشي الا موفى المتوفى سنة احدى
 واربعمائة (ابن ابن شهاب) ابى بكر يحيى بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري المدني تابعي صغير ونسبه للمؤلف
 كذا في الحق الا على شهرته به (ابن جرير) بالتصغير (ابن عائشة) ام المؤمنين رضي الله عنها (انها قالت اول ما رايته)
 يضم الوجه وكذا الدال (رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي) اليه (الرواية الصالحة في النوم) وهذا الخبر يحمل ان يكون من
 مراسيل الصحابة فان عائشة لم تترك هذا القصة لكن الظاهر انها سمعت ذلك منه صلى الله عليه وسلم لعل بها لافا في فمها في
 فيكون قولها اول ما رايته بحكاية ما تلقاه النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ فلا يكون من المراسيل قوله من الوحي اى من انعام النجى
 فمن بعضه وقول ابو عبد الله القرظي ليست الرواية من الوحي ومن البيان الجرس قال لا في فهم كل وحي في النصحة اذ لا يدخل الشيطان
 فيجوز في رواية مسلم كالمصنف في رواية معمر بن يوسف الصادقة وحكى ابي ليس فيها ضعف وذكر النوم بعد الرواية الخصصة به من زيادة الايضاح
 والبيان اول ما وقع من توجه ان الرواية تطلق على رؤية العين فوصفة موضوعة اولان غير ما يسمى لما اخصيصه ون السبحة والفا
 للسماة يا ضغاث الاحلام واهل المعاني يسمونها صفة فارقة وكانت مرة الرواية ستة اشهر في اسكانها بالحق وحينئذ فيكون
 ابتداء النبوة بالرواية يحصل شهر اربع وهو شهر مولده وعمره زقواه من الوحي عاراه من كمال نبوته من غير ما يسمى تسليم الخبر
 كما في مسلم واذله مطلقا لم يعد من خبر الراعي كما في الترمذي يسند صحيح (فكان) بالفاء للاستعلاء ولا يوزى ذر والوقت
 وابن عسكرو في نسخة للاهلية وكان ابن النبي صلى الله عليه وسلم لا يرى رؤيا بلا تنوير (الاجزاء) مثل خلق الصبح
 كرواية دخول المسجد الحرام ومثل نصب بمصر وحينئذ اى الاجزاء بحيثما مثل خلق الصبح والمصحة انها شبيهة له كذا
 الضياء والوضوح والتقدير وشبهه ضياء الصبح فيكون النصيب على الحال عير يخلق الصبح لان شمس النبوة قد كانت مباد
 انوارها الرواية الى ان ظهرت اشعتها وتم تويرها وانطلق الصبح لكنه لما كان مستعجلا في هذا القصة وغيره اضيف اليه التخصيص
 والبيان اضافة العام الى الخاص عن امالى الراعي حكاية خلاف انه اوحى اليه صلى الله عليه وسلم شيء من القرآن في النوم او لا
 وقال الاشبه ان القرآن نزل كله بظنة ووقع في راس عبد الله بن ابي بكر بن حزم عن الرواية ما يدل على ان الرواية كان يراه عليه الصلوة
 والسلام وهو يرى في نفسه انه قد اخذ بحجة بعد ان اقر ابو جبريل قرأهم ربك اريته الذي كنت اسقك انى رايته في المنام وهو جبريل المستن
 وانما يرى عليه الصلوة والسلام بالرواية ان لا يراها الا الذي ياتيه به من النبوة بظنة فلا يخلق القوى اليه في رايها والاضالصال النبوة (ثم)
 حجب اليه الخلق بالملك صبر عن الخلق اى استلذه وهو بالروح تامل على انظر وعبر يحيى البيني لما لم يسم فانه لم يسمع تحقق الماعش على ذلك
 وان كان كل من عن الله او تدبها على انه لم يكن من باعث البشر وانما صاحب اليه الخلق ولا كان معها فراغ القلب

ولا يقطع عن اعتق الجرحى منه متكما كما قيل فصا دقا ما ليا فتكما وفيه شبه على فصل العرلة لا بها ترجع القلت مثل
الربا وتقر بعه لله تعالى يستخرج منه ما يع الخكة والخلوة ان يحل عن غير بل وعن نفسه بربه وعدد ذلك يصير حقيقا ان يكون
قاله من الواردات معلوم العيت قلده مقر لها وصلته عليه الصلوة والسلام اما كانت لا محل للترجي على ان السعة مكتسبة كونا
عليه الصلوة والسلام (يحل بعد جرحه) بغير الحاء المهملة وتجب الزيادة والبالق حتى لا يخلو حتى اراد التصرع من احدى القاموس
لثفاضي عيا صر على لغة وهو مصروف ان اريد النكاح وجميع ان اريد السعة فهي اربعة التكرير والتايت والمد والقص
وكذا احكم قاء وقرنظم بعضهم احكامها في بيت فقال وليت حراوقا دكر وانتهما معا و مراد ان تصير واحبر في المنع الصوة
حراويل بيده وبين مكة نحو ثلاثة اميال على يسار الدار اهل المي والدار سبعة (ويستحب فيه) الحاء المهملة واخره مثله واخره
المصبل الا في عائل الى مصدر يفتح وحسن كالمعال ليق معارضا السبل احتياطا عليها المصدر جاسم انهم يتحقق اذا احسن
لا تفرج الحوب اذ هي بمنع يفتح بالفاء اي يتبع الحبيبة دبر اربعين والفاء تول ثاء (وهو التصبل للبياني واث العدر) مع ايا محق
انصر عليه من شعليل لاجل الاستلحاق ووصف اللبالي من اثار العدة لاداة التقليل كقوله تعالى جرحهم معدودة او لكثرة
لاحتياجها الى العدة وهو المناسب للقيام وحل العير للرجح ادرجه في الجرح كاسم به الطيبي ورواية المصنف من طريق يونس
عه في التفسير تدل على الادراج واللبالي مصطلح الظرفية متعلق بقوله تحت لا التصبل لان العدة تشتترط فيه اللبالي بل يطلق
التعدودات نصب بالكرة صفة لللبالي وانهما العدة لاختلافه بالنسبة الى المرد التي تجعلها بحيثها الى اقله واول الحولة تلام
ايام وتامل الثلاثة في كل سنت من التكمين التظهير التوبى ثم سبعة ايام ثمر شهر لما عند المؤلف ومسلم جازت محرابه
وعن ابن ابيق انه شهر رمضان قال في قوت الاحياء ولم يجر عه صلى الله عليه وسلم اكثر منه نعم في كل ربيعين سقار بن مصعب
هو متروك الحديث قاله الحاكم وغيره واما قوله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتمما احدا بعض شحة للشهر الزيادة اتماما
السلايين حيث استلوا واكلها كصحح السهو بقوى تقيد ما بالشهر اتماسة نعم لا يعرفون مرة تساجر الطيلة عتقة مصعبة
نصورا والذوق صرفة وان قلت امر العاد قبل الرسالة ملا حكم احييتة اول ما دلت به عليه الصلوة والسلام من الجرحى الرويا
النساحة ثم حب اليه الحولة كان يحل بعد جرحه من بدل على ان الحولة حكم مرت على الوحي لان كلمة قوله للترتيب وايضا لو لم تكن
الذي سبق عيا في جرحه فربما نفق وطهر من مباركة عليه وعلى امته تأسياسا وسلامة من التاكيد وحسن روايتها فمذكورة في
صلها من كتب القوم وان قلت لم حص حوله والتعديده دون غيره قال ابو حمزة لم ير يعله على غير كانه من مجموع لخشته و
يشهره الكسة المعقبة والنظر اليها عادة فكان له عليه الصلوة والسلام فيه ثلاث سادات الحولة والتحت والنظر الى الكسة
وعن ابن ابيق انه كان يصلي شهر رمضان ولم ير ان التصبر بوجه بصفة تعدد عليه الصلوة والسلام يحتمل ان عائته اطلقت
على الحولة محمد جاحدا فان لا تعال من ايام لا سيما من كان على ما طل من حولة العبادة وقيل كان يتعد بالتكرار قبل ان
ينزع يعظم اوله وكسر الراء اي يحسن ويستتاق ويجمع (الى اقله عياله) (وفرو دلد لك) مع الال في اليومية لا يودى
والوقت عطا على تحت اي يتعد الزاد للحولة او التصبل (تصريح لاجل حجة) رضى الله عنها (ميترو ولتاتها) اي مثل اللبالي و
تخصيص حجة الال كبرهان غير كانه محتمل انه تفسير بعد انجام او اشارة الى احتصاص الترويك بكم من عندها دون
غيرها ودية الا لقطع اعم الدار عن اهل البيت لا من السنة لانه صلى الله عليه وسلم لم يقطع في الدار المالية بل كان يرحم الى اهل
لصروا تهم تخرجهم لخمسة (حتى جاءه) الامر (الحق) وهو الوحي (وهو في ما روى جماعة الملك) حرم على يوم الاثنين تسع عشرة
حلت من رمضان وحواس اربعين سنة كادوا ان سعدوا فناء تصيبه كهي قوله تعالى مقبول الى بارئكم واقبلوا انكم
وتصليد ايضا لان النبي تصلي العمل الذي هو معنى الحق فقال له (القرآن) يحتمل ان يكون هو الامر لمجرد التسمية والتبنيظ لما سلف في اليه
وان يكون على ما من الطالب فيستدل به على تكليف ملا ليطاق في الحال ان قدر عليه بعد (قال) عليه الصلوة والسلام و
لا يودى ذرو الوقت قلت (ما انقاروا) وفي رواية ما احسن ان اقرعها مائة واسمها واحبرها بقائى وصعد كمن فيها

قال ورقة (نعم لم يات رجل قط بمثل ما جئت به) من الوحي (الا عودي) لان الاحراج على المأثور موجب لذلك
وان يلدركي) بالحكم بان الشريعة (يوملك) بالمرجع فاعل يذكى أي يوم ابتداء سنوتك (انصرت) بالحكم حاربته طرقتا وبما تصب
على الصلابة (مؤرر) بنهم المير ونفع الراي المسندة كحروا ماله مهورا أي قويا ليعا وهو صفة لعنه وما كان ورقة سابقا واليوم متحل
استلاد ذلك اليوم لان المسارح والدي هذا السابق وهذا ظاهر ما به اتق بدوته ولكنه مات قبل الدعوة الى الاسلام فيكون مثل مجيرا
وول شلت العصبية منه بطركي في باداء المعاري من واية يوسين بكري عن اسحق فقال له ورقة أنت خير أنشره أنا شاهدنا شاهدنا الذي
نشره ان من غير وارك على مثل ماوس موسى فارك من رسول الحديث وفي آخره فلما توفي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيت
الفس في الجنة عليه سائر آخره ولا نه أم في صحنه لرحمة الله في هذا الوجه واللائل قلل له سقطع وما الالبقي الى ان به يكون ذلك
اول من سطر من الرحا نه قال العراق في كتبه عن ابي الصلاح وذكره ابن سعد في الصحابة (تقر لم يثبت) بفتح المساة التحتية والمجبة أي
المرطب (ورقة) بالمرجع فاعل يثبت (ان توفي) بفتح الهرة وتخفيف لون وهو بدل الارتفاع من ورقة أي لم تأخر وعنه عن هذا
القصه فاحلف في موت ورقة فقال الواقي انه حرج الى الشام فلما بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم أو بالقتال بعد
الحجرة اقبل يريده حتى اذا كان سلاطه وحمدا مقلوبه وأحد فاسمعه وهذا غلط بين فانه مات بمكة بعد ما دعيت ببكيل جلا
ودى بمكة كما فعله الملاحزى وغيره وبعدة قوله هادك في مسلم لم يثبت ورقة أن توفي (وفتر الوحي) أي احتس
ثلاث سنين كافي بانيع أحد وحرم به اس اسحق وفي بعض الاحاديث أنه قد استمر نصف وراد ممر من الزهر في التسع حتى ج
رسول الله صلى الله عليه وسلم فمالها حرا بما مر راكي يتردى من رؤس شواحق الجبال وبأن ان شاء الله تعالى الكلا
على ذلك من جهة الاسناد والمعن في سورة اوأ من التفسير فان قلت ان قوله لم يثبت ورقة ان توفي معارضه عن
اس اسحق في السيرة ان ورقة كان يتردد في بلادهم هو بعد لما اسلم فانه يقتضي تأخرا الى من الدعوة ودخل بعض الناس في الاسلام
أحب ما لا سطر المعاصرة لان شرطها المسبابة وما دوى في السيرة لا يقيم ما في الصحيح ولان سلسا فاعل ما دوى ما في الصحيح
لم يحط ورقة بعد ذلك شيئا ومن ترجمه هذه القصه انما ما دوى بالسبق الى ما قبله من كمال الله الى ما في تصحيح
وحديثه حكوا الواقي قوله وفتر الوحي است للتقريب ورواة هذا الحديث ما بين مصري ومدني وفيه تابعي تابعي
وأخرجه للزلف في التفسير والعبر والايان ومسلم والايان والقوم في النسائي في التفسير قال ابن شهاب
المر في خبري مرة بكثرة (واخبارني) بكثرة (ابو سلمة) بفتح عينه اسم عبد الله (بن عبد الرحمن) بن عوف المتوفى بالمدينة سنة
أربع وتسعين في المؤلف فلو العطف لهم من بيان الاحار من عرفة وأبي سلمة والحقول القول لا يكون بالواو وحديث غايب هذا
من التابعين لم يثبت من موصوفه حقا فالكفر ما في حيث أنشئه منها وقد حطوا في الفخر (ان جابر بن عبد الله بن عمرو) (انصاري)
الحكم المتوفى في سنة ثمان وأربع وثلاث اوتع وسبعين هو كوا الصحابة من المهاجرين وله في البخاري سبع حديثا ومئة أو
مفتوحة فلا تعام عن بعض على المعولة (قال) هو يحدث عن فقرة الوحي أي في حال التقديت من احتساح الوحي من الدلول فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (في حديثه) بفتح عينه أصله من شععت فتحة التبر فصادت ناقوسه طرود ما من مكروه ولا من الاصابة
اليامر والتقدير محسب اصل من أدوات (انا اسحق) وحواي بيا قوله (اخا سمعت صوتا من السماء) أي في شام واقفا شاميا
السماع (وفعت نصرى) فاد الملك جبريل (الذي جاءني بجراه جالس) حذر على الملك الذي هو مستأد والذي جعله في خراب
صفته والفاء في باد اجابية عو حرت فاد الاسلام عو زبعت الس على الحال حينئذ يكون حذر المستأد محذوا أي ولد الملك
الذي جاءني خراب بما اعدوا حاصر حال كونه حالسا (على كرسى) بهم الكان وقد تكسر (بين السماء والارض) طرود محلى
حزبه نكوسى (فرعبت منه) بهم الزاء وكسر العين الجملة منى لما لم يسم فاعله ولا يصح وعت بفتح الزاء وهم العين أي عز
(فرجعت) الى اصل سبل اربع (فقلت) لهم (مقلون مقلون) كذا لاوى في الوقت التكرار وتبين لكم مرة واحدة وسلم كالمثل
في التفسير من واية يوسين في قوله (فانزل الله تعالى) ولا يوى دتر والوقت والاصيل عن وصل بدل

ناد في بعض الاصول به (شفتية) بالنسبة الى كبر ما كان صلى الله عليه وسلم يعمل ذلك قاله القاصي عياض القسطل وكان
 يكثر من ذلك حتى لا يسي او يحلوه الرجى في سبانه وقال لكرمانى اى كان العلاج تاسا من غير بداء شفتية اى من ان العلاج منه لو شفى
 من الموصلة واطلقت على من يعقل مما لا يلى كل من يتركه شفتية وتعتق بان الشفة حاصلة قبل التبرك واحيانا الشفة وان كانت صالحة
 قبل التبرك لا اله الا الله والبرهان من الشفتية احدى امرها طوى لا يذ كما اذنى الابه قال عيسى بن جبر (فقال ابن عباس) رضي الله تعالى
 عما (انا) آخرهم اى تعنى (الشك) كذا لا بدعة وفى بعض النسخ كذا لا بدعية (كما كان) رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (يتركها) لم يزل قال قال ولا بن كاديس ابن عباس لا تتركها من يدك ذلك (وقال سعيد) هو ابن جبر (انا) آخرهم كما رأيت ابن
 عباس يتركها في تلك الشفتية) واما ان ابن جبر كما رأيت ابن عباس كانه رأى ذلك منه من غير مزاج مجلدا ابن عباس فانه لم يزل
 صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة لسن وروى آية القياس على مولده اذ كان قبل الهجرة ثلاث سنين وروى الكافي في هذا الوجه وهو
 ظاهر صحيح المؤلف حيث لا يورده هنا ويحتمل ان يكون احدهما من الصحابة انه رآه عليه الصلاة والسلام يتركها ما رآه عليه
 الصلاة والسلام احدهما ابن عباس بعد ذلك بعد فراؤ ابن عباس حيث علم ورح ذلك صرحا في مسند أبي اود الطيالسي لفظ قال
 ابن عباس انا آخرهم لك شفتية كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتركها وحده فقال ابن عباس لى قوله فانزل الله لعلنا نألف
 ودانكم تاريد اذ الالبان فالوصف على القول بوجوه الحديث يسمى السلسل هربك الشفة لكنه لم يعمل تسلسل في ترجمته على قوله
 كان يتركها قوله (فانزل الله تعالى) ولا يورج في الرواية عن رجل (لا يتركها) بل يتركها (بها) بل يتركها (السلسل) قل بن جبر وحيه
 التحمل بل يتركها على لغة محلو ان فعلت منك عدلين خيري من اياه الشفة عمل به من جهابذة ولا تاني بين محنة اذ الشفة
 التي تلحقه في ذلك (ان علينا جمعها وقراءته) ان قراءته هو مصدق مصدق للمعمل والفاعل خذد والا صلح قراءته اياه
 وقال الحافظ ابن حجر كما ساءنا ذين قوله يتركها تسعة وبنى قوله في الآية لا يتركها به لسانك لان يتركها الشفتية بالكلام المستعمل في الحديث
 التي لا يطق بها الا اللسان بل هو منه هربك اللسان او اكسب بالشفتية حدوا اللسان لوصو حله كما لا يصلح في المعنى أو الاصل حركة الهم
 وكفى من الحركس ناسي من ذلك وهو ما حرم من كلام الكرماني ونقصها المعنى بان الملاممة بين التبركين مجموعة على ما لا ينفى في يتركها
 المعنى مستعمل في شفتية لاقى العوام من الماشغل عليه التفتان وهذا لا يطلق لا شفتية على الشفتية ولا على اللسان لعلته ولا على غيره
 من يتركها لعلها مع القدر في مكان مما يتركها به شفتية ولسانه على حد سبيل تفكير الحزلى في الرد وفي تفسير ابن جبر الطبري كما تتركها
 في تفسير سورة القامة من طرفين حري من ابن ابي عائشة ويتركها به لسانه وشفتية شمع بينهما (قال) ابن عباس في تفسير
 جمعه اى (جمعه) لفتح الميم والفتح (لك صلاتك) بالرفع على الفاعلية كذا في كذا الروايات ومضى في التوسعة للاربعه
 جمعه الله في صلاتك وهذا اسناد الجمع الى الصلة بالجار على حد ثبت الرفع المقل اى انكبت الله في الرفع المقل واللام التعليل
 او للتسليم ولا يورج في ذلك الوقت وان عساكر جمعه لك صلاتك تسكون الميم ومع العين مصدرا ويرفع به صلاتك فاعل به
 وكبرية والجموعى محال في التوسعة جمعه لك في صلاتك يعنى الخير واسكان الميم وبادعة في وجوه صحيح الاول وفي رواية اخرى
 ذكر الوقت وان عساكر ارباعا في الرفع كاحله جمعه له ناسك الميم اى جمعه تعالى للمقل صلاتك وللأصل واحد جمعه له وصدرك
 بزيادة (وقال) ابن عباس ايضا في تفسيره وانما (تقرأه) في الهجرة وايوب بنية وقال الميضاوى ثبت قرأته في لسانك وهو قليل
 للميم (فاذا قرأناه) لسان حنبل حليك (فاتبع قرأته قال) ابن عباس في تفسيره فاتع اى (فاستمع له) ولا ي
 الوقت فاتع قرأته فاستمع له من ما لا يفعال المقصود السعى في الدعاء لا يكون قوله تعالى مع قرأته بل يتابعه لها مناجاة عما (وانصت
 عمرة القطع معقودة من نصت يصمتان اذ قد تكسرهم نصت يصمتان اذ سكنت اسبق للميم اى تكون حال قرأته ساكنا
 والاستماع احسن من الانصات لان الاستماع الاصغاء والانصات كما السكوت ولا يلزم من السكوت الاصغاء (فقرآن علينا
 بيانهم) وروى ابن عباس بقوله (فقرآن علينا أن تقرأه) وروى غيره ببيان ما اشكل عليك من معانيه قال هو دليل على
 حزان تاحيد اللسان عن وقت الخطاب اى لكن لا عن وقت الحاجة اذ هو التعميم عند الاصوليين ونص عليه الشافعي لما

عليه وسلم وما حثت من صدقة طرية والتقدم كان عليه الصلاة والسلام متصفا بالاحدية صدقة كونه في مصان مع ثمة احود
الاسر مطلقا وتقب بأنه اذا كان فيه صفة التي حصل الله عليه وسلم لا يصح أن يكون أيود حوا كان لانه مضاعف الى كون ولا يصح ان يكون
علايش يكون محصنا على جعل مستأ وحده في مصان والمحمد حركا انه فليتا مثل وقال في الصالح وذلك مع مصاحد ان يشغل ما نكره
موصوفة تكون في مصان متعلقا كان مع اعماد اصة بناء على القول بذلك على الحث وهو صحيح عند جماعة واسم كان جبر على
عليه الصلاة والسلام او ان يوجد في المصنف ما سقى أي وكان عليه الصلاة والسلام احمود سقى يكون او كان حودة في مصان على
سوى يكون جعل الحود متصفا بالاحدية مجازا كقولهم شعر ساعرا والرفع الاكثافا وشهر رواية ولا بد من كون حود بالعلم بدل الوجود
وقد جاء في الخبر الاشارة الى ان حودة عليه الصلاة والسلام في مصان يثبت على حودة في سائر اوقاته (حين يلقاه جبريل
عليه السلام) في صلاته زيادة ترقية وفي المعامات ورمادة اطلاعه على علوم الله تعالى لا ينافي مع مدارسة القرآن وكان
جبريل (يلقاه) أي النبي صلى الله عليه وسلم وجزء الزماني ان يكون الصبر للروح النبي والمصنوع لجبريل ونحو الاصل في خبره قوله
حين يلقاه جبريل (في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن) بالصحة مع قول ثان ليدارسه عن حد حاد به الترتيب
والعارة وحين ربه عاظمه على يلقاه فصحيح ما ذكر من مصان مدارسة القرآن ملاقاته جبريل يتصاع حودة في الوقت من سائر الحيات
لا يتم الله على عباده بوجهه على عباد الله بالقرآن لكي يربح عدا ووسخا وروح والارضاء وكان هذا الجار وعدا تعالى في ثبوته
عليه الصلاة والسلام حيث قال له سقر ذلك فلا تسقى قال النبي فيه تحميم بعد تحميم على سبل للزوي يصل او لا حودة مطلقا
على حود الناس كغيره يصل ثانيا حود كونه في مصان على حودة في سائر اوقاته فحصل ثالثا حودة في بيان مصان عند العلماء جبريل
حودة في مصان مطلقا فربشه حودة بالرفع فقال (فكر رسول الله بالرفع منتهى حدة قوله (اجود بالخير من الريح المرسلة)
أي المطلقا شارفا الى انه في الاسلام بالحد أسرع من الريح وعيد بالرسالة اشارة الى وادعها بالريضة والريح والريح المرسلة حودة
الصلاة والسلام كالتعريف بالرسالة جميع ما تحب عليه وفيه حرار المبالغة في التشبيه وبيان تشبيه المعروف بالمعروف ليقرب بهمهم
سأمة ودفعه انيت له لولا وصلا لحددية ثوارا جان يصعب ما يدل من ذلك فشه حودة بالريح المرسلة بل جعله ابلغ منها في ذلك
لان الريح قد تشك وفيما استعمال الفعل التخصيص ولا سنا حاشية والحار لان الحود منه صلى الله عليه وسلم حقيقة ومن الريح
مجاز فانه استعمال للريح حودا باعتبار مجازها بالخير والها مائة من حاد وفي تقدير معبر الى حود على الاتصال عليه بكنة لطيفة وهي أنه
لو لم تكن تعلقه بالرسالة وهذا وان كان لا يتغير به للنبي المراد من الوصف الاحدية لان انه تعوت به للمبالغة لان المراد منه
بزيادة الاحدية على الريح مطلقا فالمراد في قوله للرسالة واللام للاستدلال وريدت على المبتدأ تأكيد اوهي حوا قسم مقد
وحكمة المدارسة ليكون ذلك سنة وعرض القرآن على من هو احط منه والاحتياج عليه والاكتفاء منه وقال لكرمان في تحويل
وقال غيره في تحويل حظه وتقبل الحظ كان حاصله والزيادة فيه فحصل بجعل الخالص وفي هذا الحد يشك في ثبوته كذا خا
والصحة والخبر في فيه عن من المروا في حجة الثلاث ايصاف حقيقة النبي صلى الله عليه وسلم وفضائل القرآن في الحديث ومسلم في
فضائل الدعوة وما في من ذلك الوحي يخرج من كرامة ما واصلوا لحيته فقال عاروبه بالسلسا لسان (جل ثنا ابو اليان) في الخبر للثنا
وتصحيح الحديث (الحكم من نافع) فتح الحجة المحمدا والكا والحصى اليه في مولى اراءة من مواء بفتح الواو حدة للثني في سنة احث لادامين و
عشر بفتح ما شين ولا يصير ذكوة واودد وابن عسكرو في حجة حد ثنا الحكم بن عمار (قال جابر بن شبيب) هو ابن جبرة بن جهم
الحمة والاربعين الفاسي اكرمي مولا عمر او ثني في سنة اثنتي او ثلثا وست مائة (عن الزهري) محمد بن مسلمة قال
اخبرني (ابو اواد) (عليه السلام) (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود) ان نفع الحمة (عبد الله بن عباس)
رضي الله عنهما (اخبره ان) نفع الحمة (ابا سفيان) فتكلم السيل مكي باحاطة واسمه محمد بن الحمة ثم المصنف (ابن حبيب)
بالمجمل والراء ثم الموحدة ان امية ولد قتل الفيل بعشر مئتين واسلم ليلة الفتح وشهد الطائف وحيدا وفقت عينه
في كل احدى ولا حري يوم الرمرك وروى في المديسة سنة احدى او اربع وثلاثين وهو اس ثمان ومائة سنة وصلى عليه

عنان وصلى الله عليهما (أخبرنا أن) أي بال (هوقل) كسر الهاء وفتح الواو كمن شق وهو غير مصور والشيعة والعلوية وحكى فيه
هوقل يسكن الزلدة وكسر القاف تحديق وأدخل هو الألف في الثاني حكاية لمعجمي وغيره واقصر عليه صاحب المعجم الفرار لنفسه
قصر قاله المشايخ وهو أول من صور له بالروم إحدى وثلاثين سنة وفي ملكة قوت التي صلى الله عليه (ولو) (ارسل) البيع
أي إلى بني سمان حال كونه (في) أي مع (ركب) جمع وأكب كحمت صاحبهم ولولا أني الشعر ما وبقا (من) قوليس صعدة لركب
وهو الحليل الحليل والتبصير كل عند الركب ثلاثين حلا كما عهدا كما كفر في الحليل وعهدا بالسكن خمسم عشر في وعهدا بالي
شبهة باسمه محمد بن سعيد بن السبيح أن المعيرة من شعرة منهم واعتز به أمام الملعنة إسحق اسلام المعيرة ماله أسلم عام الف
يصدان يكون حاضره يسكب مع كونه مسلما (وقال) حال التهم (كانوا) (أخبار) بالعم والنشد يد على ورن كعاد وبالكسر والتصديق على زن
كلاب وهو الذي في المرح كاصلة جمع نحاري تنسب بصفة الفارقة (بالسماح) بالعم وولادته وود تعق الشن مع اللد وهو متعلق
بقناراد بكاد أو يكون صعدة بعد صعدة (في) ملدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في تشد يد اللد
من مادد فادغرا أول في الثاني من الثلاثين هودعة صلح المحمدية سنة ست لثاني ما في أبي أسفيان زاد الصلح ابن حنبل
(وكفار) قوليس (أي) مع كفار قريش صلح مع الحرب عشرين وعهدا بن عديروا مع روح الأقل دكهار بالصعدة فعول معه أو
عطف على المفعول به وهو بن سميان (فأقول) أي أرسل إليه في طلبه تان الركب جاء الرسول فوجدهم بعرة وكانت وجهه مخم كافي
اللائل لاني بعير طلبا تيا عمر فأنوه (وهي) بالمعنى هوقل جماعة ولا نوى لوقت ودعش الكشيخي والصيل وهو (أليبا) عم حمزة
مكسور ثم تبي أخا عمر وأولاهما ساكنة بين عمالهم آخره الفعمودة بون كبرياء وأليبا بالقصر حكاية الكسرى وأليبا بخدا وأليبا كاد
وسكنو اللام قال الرومادي بون إعطاء وأليبا مثله لكن تقدر أليبا على اللام حكاية الووى واستمر به وأليبا بتشديد أليبا
الثانية والقصر حكاية الرومادي على جامع الأصول وروايت في الهابة والأليبا بالالف واللام كان بقاءه الووى في سراج مسطر
مسند على العمل الموصى واستمر به هوديت المصير الساء على في (فأعاهم) هوقل حال كونه (في) مجلسه وحوله (بصل) على الطر
وهو غير المثل الذي هو (عطاء الروم) وهو من الدجيس بن يحيى أو هوديت على مجمع ودخل في طراقة من العربى منج وهو أليبا
من حسان كاد بالشام هذا أحلامه السلي بن حماد حلا لاد الروم واستوطعها فاحطت أسامي هو وعهدا بالسكن عدة نظارته
والرمان أشهد عاهم عطف على قوله فاعاهم ليس سكران بل معاهم أو راحصهم فاحصهم وقعت هوديت مراسنة هوقل كاشم بها
الأخاء الدالة عليها (ودعا) تزجانه بالصعدة على المفعولة وللأصيل كان الفقه وإن لوقت كان الفقه كاصله وغيرهما تزجانه ولا في دتر
على الحوى والمستعمل للزجان فمع المشاة العوقية وهم الخيرة معاهم قد فهم الله فها اتساعا وهو صيط الأصيل ويجوز فتحهما وصلا لول
وفتح الثاني وهو المشرعة لعدة يعرسل إليه رسول الحصرة بعثته أو كان حاضر أو أفعان الخلس كاحت به هادة ملوك الأعا حمر
أمره بالجول إلى جسد بن سفيان ليعرعه بما أورد ولويسم الزجان ثقال هوقل للزجان قل هو أكبر أوف (فقال) الذي كان أكبر
لنسباً بهذا الوجه من أوف معنى ضد صلة بالباء وعهدا مسلمة كالمؤلف في آل عمران من هذا الرجل وهو على الأصل في النجاء إلى
الرجل كاشكالهما جان أوف يتعدى إلى قال الله تعالى وعمر أوف أليبا والمصل عليه محمد حدى من حيرة واداعى إلى السكن الذي
خرج ماضي العرب (الذي يزعم) وعهدا بن يحيى الرمي يدعى (لأنه) (بني) ثقال بالفاء ولا في لوقت ولم عساكر وأليبا قال
أبو سفيان قلت وفي رواية كافي لليربسية بتغير رقم قلت بزيادة الفاء (أنا) أقوم نسباً وللأصيل كان الفقه كاصله
أنا أوف هوديت نسباً إلى حيث النسب وأقرمية إلى سفيان كونه من بني عبد مناف وهذا باب الرابع للبي صلى الله عليه
وسلم ولا بن سفيان وحش هوقل الأقرب كونه أخرى لا اطلاع على طاحرة وباطنه أكثر من غيره ولا ق الأقرب
لا يؤمن أن يعلم في حسنه خلاف الأقرب لكن قد يقال إن القريب من هوقل الأحاسر بسبب قربه عما يقتض
شرافاً وغراً أو لو كان عهداً والدخوله في شرف النسب الجامع لها (فقال) أي هوقل وللأصيل وابن عساكر وابن
دعش الحوى قال (أد نوة مني) هوديت قطع ملتوحة كان الفقه كافي الفقه وأما أوف باداع ابن سفيان يعني في السؤال

اي قبل يريد احدا منكم ان يدخل فيه اخرج به من ارضه مكرها ولا يحيط الدين الاسلام بل رغبة عن غيره
 كخطبته ان كان وقع لعبد الله بن جحش قال ابو سفيان (قلت لا) فان قلت لم يمتنع حرقل بقوله بل يريد من قوله هل يريد احدا
 بل احببانه لا ملازمة بين الاكراد والاداء والنقص فقد يرتد بعضهم ولا يظلمهم غير النقص باعتبار كثرة من يدخل وقلة من يرتد
 وانما سأل عن الارتداد لان من دخل على نصيرة او ارتضى لا يرجع عنه خلاف من دخل في باطل (قال) حرقل (فهل كنتم تنهون
 بالكنز) على الناس (قبل ان يقول ما قال) قال ابو سفيان (قلت لا) وانما عدل عن السؤال عن غسل الكعبة في السؤال
 التهمة تفر بالهم على صدقة لان التهمة اذا انتفى شتم فيها (قال) حرقل (فهل يغفل) بنال حملة مكسورة اي يقص العمدة قال ابو سفيان
 قلت لا وخبث منه اي الذي صلى الله عليه وسلم (في صدقة) اي صدقة صلح الحديسية التي منه وانقطع احبارها عما لا ندرى
 ما هو فاعل فيها اي وليدته وفي قوله لا بد اي اشارة الى عدم الحكم بعده (قال) ابو سفيان (ولو تمكنتي) بالمسألة العوقية والاعتد
 كلمة ادخل فيها شيئا) مقصده به (غير هذه الكلمة) حال في الفتح النقص عما لم يسم كما من يقطع بعدم عدله او رفع رتبته
 من يجوز وقوع ذلك منه في الخلة وقد كان عليه الصلاة والسلام معروفا بعد ذلك بالاستقامة من عادته انه لا يرد ولكن لما كان الامر
 متقدما لانه مستقبل من ابو سفيان ان نسب وجعل ذلك الى الكثرة لهذا الورع على التردد ومن قبله يرفع حرقل على هذا القول منه اد
 وغيره وقع صفة لكلمة ويجوز جها بالمصصة ثانيا وليس في الفروع عبدا ولا في صحيح عليه ولا قلت كيف يكون غير صفة لهما وانما كثر
 وغير مصداق للمعرفة احسن به لا يعرف بالاحصاء الا اذا انتهى المصداق عما يروى المصداق اليه وبما ليس كذلك وحورص بان هـ
 مدحها بالشيخ والحمد على حلقه فهو غير المعصوم غير معصوم بل ما للدين وصلة له بتريلا لوصول معلوما لكثرة ما روى عنه بالاحصاء
 (قال) حرقل (فهل قاتلتموه) نسبته لبدء القتال اليه ولم يسمه اليه عليه الصلاة والسلام لما اطلع عليه من ان النجى صلى الله عليه
 السلام قومه بالقتال حتى يقالوه قال ابو سفيان (قلت نعم) فائتاه (قال) حرقل (كيف كان قتالكم اياه) فصل ثاني في النص
 والاحتياط ان لا يفتي في فصل اذ اتى ارجح المتصل وقيل فأنكم اياه اصح من قتالكم اياه فاضال الصير والى قتالهم وصورة العيني بتعالق
 الروحاني قال ابو سفيان (قلت) ولا حصل قال (الحرب بيننا وبينه بحال) لكن السبب في هذه والحيلة المحققة اي ورتبه
 ودوبه له كما قال (سأل منا ونبأنا) منه اي يصيب ما ونبه به حال المقتضى هذه الكلمة فيها دسيسة انصا لا يحرر لها اية
 صلى الله عليه وسلم فقط وعاية ما من حدة اعداء بعض المقامير قتل وكانت العدة والصرة للؤمنين او وقفق فانه قد وقع
 للقائمة بينه عليه الصلاة والسلام وبينه حرقل هذه القصص في ثلاثة مواضع واحدة الخندق فاصاب المسلمون من المشركين
 في بلد وعكسه في احدى اصاب من المظانعتين بالقتل والخندق في حقل قال ابو سفيان يصيب ما ونبه به وحينئذ دسيسة هـ
 في كلامي سفيان كما لا يخفى في الحجة تفسيرية لا غل لها من الاغراب قال في المصالح قال قلت فما صنع التلوين والقتال بالماضي حكم
 مصر حال كان داخل في كذا ذلك والا فلا وهي مما مفسر في الخبرين ان تكون ذات محل الحكم باحالية عن باطن يربطها بالقتال قلت
 نقول هـ اي بيان ما بينا وما قال مما ممة هـ والسيال مروج حواله في استشكل جعله حادثة الكثرة جمعا والمستأمر في غير فصل المطابقة في
 واحبب في الفتح بان الحرب اسم حسن والسيال اسم جمع وتقفه العيني بان السيال ليس اسم جمع بل هو جمع ولبه ما في حوزان يكون بحال
 على المساحة فلا بد السؤال الصلاة في قوله الحرب بيننا وبينه سيال تشبيه بليغ تسميه الحرب بالسيال مع حذف اداء التشبيه
 للبالغة فتعزل ذلك ريدا سدا دائرا تد به للمدعة في بيان شجاعتها صارا كانه عيني الاسد وذكر السيال اراد به الذوب يعني الحروب يتاوه
 بوبوبه لادوبه له كالسقيين اذ كان بينهم عاد لويستقي احد هـ ادوا والا حرد لوال (قال) حرقل (ما) باسقاط النام الموحدة وفي
 وهي مكتوبة في الفروع وفي بعض الاصول بما وفي نسخة صا (يا مكرم) اي ما الذي يكرم به قال ابو سفيان (قلت يقول لعبد الله
 وحله ولا تفسر كوايه تبيها) بانو ورواية المسفل لعبد الله لانه لا تفسر كوايه لواله وحينئذ فيكون تأكيد لقوله وحله
 الحجة عطف على اعداء الله وهو من عطف المعنى على المثلث وعطف الخاص على العام على حد تدرج الملازمة والروح هـ
 عادته تعالى اعمر من علم الاشراك به (واتركوا ما يقول اباؤكم) من عادة الاصنام وغيرهما كما كانت

في اعماله (ويامرنا بالصلاة) للمعجزة المتكبر للفتنة بالتسليم وفي نسخة عاقب الربوبية بزيادة والركاة (والصلوة)
وهو القول لطلوع المواقف واية للزلف بالصدقة بدل الصدق نعم الامام المفسر قال الحاصل في حرم بقوم اداة المراكب التصبر
والركاة وعد ثلث عدا من رولي فاني ذرعت شيئا للتكثير من الحسنى للفظان الصدقة والصدق (والعفاف) نوع العرفان الكثر
الحارم وحرام لم يمت (والصلوة) لا رجاء في كل من حولا نقل ما كنهه لو وضعت الاثنية مع المذكورة او كل حى فائدة والصحيح عمومته
كل ما امر الله به من وصل كالصدقة والذروا لاعم قال وللتوضيح من تأمل ما استقره من هذه الاوصاف بين له حراما
استوصى من امره واستنزه من حاله ونبه دهره من كل ما كان اعتقه لوسا حده للقادير فخلد ملكه والا تلتع (فقال) من حرج
(الرجحان قل له) اي لا يسيان (سالتك عن) رتبة (اسبغ) مكرامه وشرياهم (فان كرت له فيكم ذوق) اي حاشا
(النسب) شريه عظيم (فكان لك) بالعلم ولا رتبة ولكنك (الوسل تجت في) اشرف (نصب قوما) حرم به من كل
لما تفرع عنه والكسب لسالفة (وسالتك هل قال احد) ولا يذرك في العلم كاضله وسالك قال احد (منكم هذا
القول) زاد في نسخة قوله (فان كرت ان لا تقبلت) اي في حرمي اطلق على حديث التصريح (لو كان احد قال هذا القول
قبله لقلت رجل انسى يقول قبل قبله) بانسى عمرة ملكة بعد ما مشاة وقبه معنوعة وسن محله مكسوف اي بغيره
ووقع ولا يذرع الكسبي يتأني تقدير للشاة العروبة على المحنة المفتوحة ونحو السيل المشددة (وسالتك هل كان من بين
من ملك) والتكثير من من ملك نوع للعين (فان كرت ان لا قلت) ولا يصلح ان يتساكر وان ذرعت التكثير هي فقلت (فلي) ولا ي
الوقت لو كان من ابائه من ملك قلت رجل يطلب ملأ بيه فان قلت لمر قال بيه بالاواد احيك يكون بعد في طليبات
حلال ما لو قل من ابائه اذ المراد بالادب ما عزم من حقيقته ومجادة يعرق سور في ارجاس ابائه بالجمع هل قلت لمر قال من قلت
ومعبر للصغير فاما في هذا القول احد مكره من كل من ابائه من ملك احيك من هذا المقامين مقام مكره ونظر غيرا من غيرا من الاشياء
فاما مقام نقرا في حرجان سيمان (وسالتك هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال فذ كرت ان لا تقبلت
اعرفانه لم يكن ليد في الامام فيه لم الخو لا رتبة الشاهق فانه ما كذب اليه هو لم يكن الله ليعرفهم اي لم يكن ابيهم (الكذب
على الناس) قل من يظهر سالتك (ويكذب) بالنصب (على الله) بعد طهارها (وسالتك شراف الناس اتبعوها ام
ضعفوا وهم فذ كرت ان لا تضعفوا هم اتبعوها وهم اتبعوا الرسول) عائشة اتمر اهل الاسكندرية خلا من الاسكندرية
المصر على اتفاق بعيا وحدا كان يحمل ويؤيد استشهاده على ذلك قوله تعالى قالوا ومن لك يا معاذ الا ردون المصرا بهم الصفة
الصحيح يتنازل حرجان سيمان (وسالتك اين زيدان ام ينقصون فذ كرت انهم زيدان وتلك الامم الايمان)
فانه لا يزال في زيادة (رحم النبي) بالامور المعتد به من صلاة وركاة وصيام عيرها ولها دلل ولحوسية صلى الله عليه وسلم اكلت كرم
ديكره وانك على كرمي رصيد كرم لا سلام ديا (وسالتك اين زيدان ام ينقصون فذ كرت ان لا يكون
الايمان حين) بالمرور في اصل النسخ حق للشاة العروبة وفي كل ان كان كذا لايمان بالخالط الطال في الفع وهو حرجان اداة حتى هم الصواب في قوله
لا كذا حين (خالط) للشاة العروبة (سالتك القلوب) في الفع الموحدة والتبيين المعين ومع التام واصفاته الى حرجان الايمان بالخالط
للمعوية اي خالط باشاة الايمان بالقول ما لم يتدخل في قولهم في المسجل خالط بالاشاة الحقة شاشة بالنصب للمعوية والقول بالمر
على الاسامة والرد شاشة القلوب بالشرح الصلة والرواج والسهم بالايان (وسالتك هل يغفل فذ كرت ان لا يكون الخالط
لا تغفل) لايمان لا تطلب خط الدرس الذي كان يطلبه بالعدا خلا من ظلة الاخوة (وسالتك بما يا امركم) بانتهات اذ لم مع
مالا استنبها مية وهو قليل كذا قاله امر كشي عيراه وتقعه والمصالح بانه لا داعي حال التي هي على ذلك اذ لم يذرك ان يكون الم
مع من متعلقة سأل نحو ما سال به حيزو ما موصولة والعائد بخوف ثراورد سؤالا وهو ان يتعدى بالمال الى المعمل للثا
نقول لمر تاذكنا والعائد حين حيزو وغير ما حيزو الموصول معي فقع حيزو واجاب بان قد ثلث حيزو حيزو المفعول الثاني
يصح حيزو غوامر تاذكنا الحيزو عليه حل جماعة من المعربين قوله تعالى ما فاعا قام من جعلوا اما المفعول الثاني وحمل

الاول بخلافه والمعنى اني تاتي بشا ما فاكل كنت لك جعلنا العباد نحن ومن معصوا ولا صيرناه (فقد كرمت انه يا مكرم ان
 تعبنا والله ولا تشكرنا به شيئا) انه (ينهاكم عن عبادة الاوثان) جمع وثى بالمشقة وهو الصبر واستعداد
 مرقل من قوله ولا تشكرنا به شيئا واتركوا ما يقول ابناؤكم لان مقلهم لا رعبا الا اوثان (في) انه (يا مكرم بالصلاة والصلة
 والعفاف) ولم يفرح مرقل على لدسية التي دسها اليوسفيا وسقط هذا ايراد قد قرأنا السؤال في العاشرة التي بعد وحياته وقت ذلك
 جميعا في الحاد كاسيان شاء الله تعالى ثم قال مرقل في سبيل (فان كان ما تقول حقا) لان الخديعة التي الصدق الكذب (فسيح)
 اول الذي صلى الله عليه وسلم (موضع قدمي هاتين) ارض بيت المقدس ارض مكة (وقد كنت اعلم انه) اي النبي صلى الله عليه وسلم
 (خارج) قاله لما عدا من هجمات سونه عليه الصلاة والسلام اثباته في الكسب القديمة في رواية سورة آل عمران كان مقتول حقا منه
 عز في الحاد وهذا صفة في وقع في مالي الحامل واية الاحساباين من طريق هشام بن عروة عن ابيه عن ابي عبيان صاحب مصر حقا
 وبما سمعته في خاتمة ودك القصة مختصرة دون الكناز راد في حوا قال احد من هل نعرو صورته اذ اريتها قلت نعم قال فاحلت
 كيسة فلم يحمى الصور فطرارة فدخلت احرقها بالاصور في حجة صورة ابي بكر (لم) باسقاط الواو وكان عساكر في حجة ولم (الكن
 اظن انه منكم) اي من قريش (فلوان اعلم اني) وسقطت في الاولي في حجة ولا في لوفت اسي (اخلاص) بصم الامم صلى
 (اليه) ليجتهدت بالخيرة والتيسر المحمدي في تكلمت (لغائلك) على ما به من المشقة وهذا التحتم كما قاله ابي لجان الحمر في كتابها
 قل الحق على كل مسلم في رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا علم له اي من سئل لكي احاد لودم على
 ولي ذلك لا تبعته وسخوة عبد الله اني بسيد ضعيف فقد حاد مرقل على نفسه ان يقتله اليوم كما حوى بعبارة حتى عليه قوله
 صلى الله عليه وسلم الا في سلم تسليم لحوال الجرائم على عومه في الدارين سلم لاسلم من جميع الحاد (ولو كنت عندك) اي في
 صلى الله عليه وسلم (لغسلت عن قد صليت) ما لعله يكون عليه ما قاله صالعة في الحدة اولا ذلك من ما كتبه تعالى
 فليعلم الذين يحالون عن امره قال في الحرة في الذي يصعد عن امره وقال غيره عند بعض لان في الحاله من لساعدا لخير
 كان المعنى الذي يحمي عن امره بالخالصة والانيان عن ابلع للتسليم على هذا العرض في بانه عا الذي صلى الله عليه وسلم
 الناس الى الاسلام والذوق ولو كسب عدل تسلمت قداسيه في رواية عبد الله بن شاذل عن ابي سفيان لو علمت انه هوليت اليه حتى
 راسه واعل قداسيه وادها ولقد ليت حبه يتجاد عن قدام كرم الحقيقة يعي لما قولي عليه الكناز تنقية قدسيه رواية اوفى
 والوقت وابي حساكو والاصيل في بوايه قدما به الاواد قال اوسفيان (شعر عام مرقل) بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم اي من كل ذلك الله ولهذا عدل في الكتاب الباء كذا قرأ في الفقه وقال بعض الاحسان يقال شر دعا من ان كتاب الصلح صلى الله عليه وسلم
 وسلم وخرز زيادة الباء اي دعا الكتاب على سبيل الحار او صم دعا معي طلب (الذي) بعث به (حجة) بكر المال ونهجا وبع
 التمه على المعالية ابراهيم الكوفي لاوى دة والوقت من السلف ان عساكر بعث به مع حجة اي بعته عليه الصلاة والسلام معه
 وكان في خمسة ست بعد ان جمع من المدينة الى عظيم اهل (بصري) بصم الموحدة مقعوم امدسة حوران اي لميلها والشر
 براني تهر العسان (فل فعله الى مرقل) فيه تجار لاله ارسل به اليه محبة على بن حاتم كافي واية ان السك في العناية وكان
 وصوله اليه كما قال الواحد وهو الكاظمي يجر في ستة سبع (فتراة) مرقل نفسه او الترحال بامرة في مرسل يحد كعد القرطبي عد
 الواحد في حلة القصة عد الترحال الذي يقرأ بالعربية فذره (فاذا فيه) بسم الله الرحمن الرحيم فيه احتجاب تصديق الكسب
 بالسئلة وان كان المعو مثاليه كما وافق قلت قد قدم سليمان اسمه على للسئلة اجيبانه انما السئلة الكتاب بالسئلة وكس اسمه عوانا
 بهد حمله لان لغيس انما عرفت كونه من سليمان بقراءة عنوانه للمهود ولان لا قالت انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم والتقدير
 واقع وحياته الخصال (من يحمل عبدا لله ورسوله) وصف نفسه للشيعة بالعبودية تعريضا لطلب المصادري في السبع ابدان الشك
 لاسر مستور في لعم عدا الله للاصيل ان عساكر من محمد بن عبد الله رسول الله (الى مرقل عظيم اهل (الروم) اي المعطر عند
 ووصفه بذلك للصحة التاليع ولم يصفه بالامرية ولا الملك لكونه معروفا بحكم الاسلام وقوله عظيم بالخرم من سبابة

برور اربع على الصلح والنص على الاختصاص وذكر المديس ان العارضي لما قرأ من شجرة رسول الله غضب اخره من واحد من الكتابين
 له من ايدى عدل لانه يدعيه وسلك صاحب الزوم والى ذلك لصعب الزوى توبل رضى مكثاب قبل ان اعلم ما به لئن كان
 رسول الله انه لا حقان يدا معه ولقد صدقنا صاحب الروم والله ما كنى ماله (سلام) بالنسبة وهذا قوله لا يستند الى
 (على من اتبع الهدى) اي لشراد على حد قول موسى هرون لفرعون السلام على رابع الهدى الظاهر انه من حلة ما امر ايمان بقوله
 ومعه سلم من عدا به لله من سلم على المرادة الفدية وان كان المعطى يتعده لانه لم يسلط عليه ومن اتبع الهدى (لا تأبى لعل) بالياء
 على الصلح لمطعمه عن الاضافة الموبة لمطعمه وقيل بها لفصل بين الكلامين حال في الفتح واختلف في قول من قالها فعل جاود وقيل ضرب
 من خطا من قول كعب بن زؤى على من سلم ساعته وقيل خراج في عرائش تلك الدار وطوان مقبوع عليه السلام اول من قالها فان ثلث
 وقتا ان خطا من ذرية اسمعيل معقول اول من قالها مطلقا وان قلنا ان خطا من رابع الهدى من اول من قالها فانى ادعوك
 بل عناية الا سلام كسر الدال الميمه وسلم كل تلف في المجراد دعية الاسلام اى بالنسبة الداعية الى الاسلام وهي شجادة ان
 لا لله الا الله ولا حول الا الله ولا قوة الا الله ومعنى الى اي ادعوك الى الاسلام (اسلم) كسر اللام (تسلم) فتحها (تؤذ) ذلك لله اجره ثم
 بالهم في الاول على الامر وفي الثاني جواب له والثالث جواب حرف العلة حوالا لى اي صا او يدل من له واعطاء لآخر من نكوه
 مؤثما فيه تزامن عمل الله عليه وسلم او من جهة ان اسلامه يكون سببا لسلام اتعاه وقوله اسلم تسليمه عناية بالاختصاص
 وعناية بالجار والملاعة وجمع للمعان مع ما به من الجنس الاستقاضي هو ان رجوع اللطعان في الاستقاضي الى اصل واحد هو
 في الجماد اسلم وسلم واسلموا تبت بكرا اسلم مع رادة المواو في النامية فكون الامر الاول للرجوع في الاسلام والى الثاني للرجوع في
 حيلة لاجل الدين اسلموا وسوا قاله في الفتح وعورص بان الالة في حق المصنفين اى ما فيها الدين انما يعادوا اموا اخلاصا وحيث انه قول
 محاد على اهل بن عباس في مؤمنى اهل المكاتب قال جماعة من المفسرين خطاب للمؤمنين قاذيل اموا بالله ايقوا وادمووا وانقوا على
 ايمانكم (فان توليت) اى عصمت على الاسلام (فان عليك) مع ايمانك (التم اليه يمين) عشرين ختيتين الاولى صخرة
 والثانية ساكنه بليلها ماء مكسورة ترسين مكسورة ترمشاة غشية ساكنة ثرون جمع ريسين كبري ورواية لا يمين
 المساة الاولى حمرة وفي اخرى اليريسين بتشد بالياء بعد لسين جمع ريسين على الخراف الفرج كاهل على كاذبة والاربعة وهي
 للاصملى كما في اليه يمينه كاذبة بتشد بالياء بعد لسين كذلك اياه بالجمرة وفي له موضع بالياء والمعنى اياه اذا كان عليه ثم
 الاصل سببا لتأخيرها على استرازا للكفر ومن يكون عليه انتم منه اولي فان قلت هذا معارض بقوله تعالى ولا تروا ريرة ودر آخر
 احسان ورا لا تروا فله غيره ولكن العمل بالنسبة اليه بالياء يخل من حين جهة عمله وجهته وهما الاريسين الا كادون
 اى الصلح والاربعون اى عليك اثره عايدك الذين يتعولك ويقادون لا ترك منه محور على جميع الرعايا لا همرا الا على
 رعاياهم واسم اعتبارا اذا اسلموا او اذا اذاع امع امعوا وقال ابو عبد الله المراد بالصلح اهل مملكته لان كل من كان جرح نحو
 هذا لعرب فخرج سواء كان يملك ذلك نفسه ام غيره وهذا كراع هو الاحراء وعملك لليت العشارون يعنى اهل المكس عدل
 عبيدة المحرم والحول يعنى لصدته اياهم عن الدين كما قال تعالى رسا انا اطعمنا ساداتنا الاكية والاول اطعمنا بهوفل كان اهل السواد
 اهل خلاصة وكانوا عوسا واهل الروم اهل صلعة فاعلموا انهم عروا كانوا اهل كتاب بان عليهم ان لم يرموا من انتم مثل اثر
 الخوس للدين لا كتاب لهم وفي قوله فان تولت استعارة معية لان حقيقة التولي بما هو بالوجه ثراستعمل مجازا في الاعين
 عن التني (ويا اهل الكتاب) كذا في رواية عدد وس والنسبة والقاسى وهو الذى في اليه يمينه بالواو وعطف اهل قوله ادعوك
 اى ادعوك بدعاية الاسلام وادعوك بقوله تعالى واتبعك اذ اقر اعليك يا اهل الكتاب وعلى هذا التقدير فلا تكون
 في السلاوة لان الروايات اذ حلت على حدود ولا تحدد وفيه فان قلت يلزم عليه حذف المعطوف بقاء حرف العطف وهو متع
 بما اذا كان احاد المعطوف وجميع متعلقاته انما ادانق من اللغاتى وهو معول للحدود فلا سلم امتناع ذلك بقوله تعالى
 بيوتكم ولايمان اى واخلصوا الايمان وكقولهم وتجن الخواص والعوام اى وكلين وعلمتها نسا واما ما جاء

[illegible]

بالعين للجهة والسبيل المحمودة المشقة والملاحم والمحرث على روم وغلبا عليهم فله عليه قوم من الاندلس فنبينا اليه اوماه بالمشا للروم
الرجل لا من ارسله (اخبر عن خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال كاعتد ابن اسحق خرج بنين اخرنا رجل يزعم انه من
ضد الله فانه صدقوه وخالفوه فانه كان منكم ملاحم في موامع وكثيرهم على ذلك (فلما استخبروه من قبل) واخبروه بذلك (قال)
مرفقا عنه (اذ هو فانظروا) الى الرجل (المتختم هو) بخرقة الاستشفاء ورفع الشاة القوية الا في كسر الثانية (ام لا)
فقطر واليه) وعند ابن اسحق منخرده فاذ هو ختمت (فخذ قوله) اي من قبل (انه متختم) برفع القوية الا في كسر الثانية
(وساله عن العرب) هل يختنون (فقال) اي الرجل (يختنون) وفي رواية كاصيل وابن مسعود في نسخة مختنن بالله
قال العين كان جرح الا في اشد شغل (فقال من قبل هذا) الذي نظطه في الجرح (ملك حدة الامة) الى العرب (قوله)
بهم للمبر وسكون اللام وللنابض ملك بالفتح كالكسر فاسم الاشارة للنبي صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ خبره ملاو هذه الامة
وقطر حال لا في رجل الكسبي بى هذا من مضارع هذا الامة بالنصب على المفعولية لكنه في فوج اليونانية كالاصل فيجب المارة
خبر على النصب بالجر خالفوا فاعراض انظر الى ايلة عمدة المبر تملت بها افتحصت وجمها العين كثيرة بان قوله هذا مبتدأ ولا حاجة
من الفعل والفاعل في محل نفع خبره وقوله هذه الامة مفعول على وقوله قد تم حلة وقعت حالا قال قد علم ان الماضي للبطا فاذ في حا
البيان تكون فيه قطارة لومقة فاذ قال غيره قوله قد تم حلة مسافة لا في موضع الصفة ولا خبر ويجوز ان يكون بمل وصفة
هذا الرجل على هذه الامة وقد جاء التعت بعد التعت ثم حلت التعت انتهى (ثم كبر من قبل الى صلحك) اسم ضمير غاطر لا مقف
(رومية) بالتحقيق في ما وفي رواية ابن عسكرو الرومية وهي مدينة روم قبل ان يدوسها اربعة وعشرون ميلا (وكان
انظيرة) وفي رواية ابن عسكرو كاصيل وكان من قبل نظيرة (في العلم) ساو من قبل (الحمص) بخرق وبالفق لا لانه غير مستقر
العلمية والتا لا لا العلمية والبيعة على جميع الاما لا تمتع من الثلاث وجزء من صفة كعدمه من هذا خبره من الثلاث في المكان الو
ولم ير من البيعة اثار او اغا سار من قبل (الحمص) فاعلم من قبل (الحمص) برفع المشاة الغنية وكسر الهمزة في قوله
اول من يلها (حتى انا كتاب من صاحبه) ضماط (اي اتي من قبل على خروج النبي صلى الله عليه وسلم) اي نظيرة
(وانه نبى) بفتح الهمزة عطفا على خبره هذا ايدان على من قبل صاحبه اقرابته من الله عليه وسلم لكن من قبل من قبل
بمنصا لا بل فتح ملكه وورثه والرياسة فاذ ما على الاسلام بخلاف صاحبه ضماط فانها اظهر اسلامه فخرج على الروم هذا حكم الاسلام
انتهلوه (فاذن) بالفتح من اذن الاستعانة فاذن بالمداي اعلم (من قبل لعطاء الروم في سكره) معلن في اول من فترحة
الثانية ساكنة والفتح الكا والروك كانه (له) بضم (اي فاعاد اذ سكره) القصور حول البيت (ثم ارايوا بها) اي اذ سكره (فغلقه)
بشبعه الام لا في تركانه دخله اشر غلقه وفتح اوياء كبوت التي حولها واذن للروم في دخولها فاعلقها (ثم اطاع) عليه من جولو
سخران يكره امثاله فيقولوه فخرطهم (فقال يا معشر الروم هل لكم) رغبة (في الفلاح والرشه) بالفتح فركون في الفتح
خلان النى (وان يثبت) بفتح الهمزة وهي صمدية عطفا على قوله في الفلاح ان من لم يثبت (ملككم فنيا بجا) بفتح ثا
مضمومة ثم صمدية وبهذا لا في ثمانية فتنية منسوبة الى النور ان مقدة في جواب الاستفهام في نسخة بفتح اليونانية كاصيل فاني ابا
بأسفاط المشاة قبل الموحدة وفي رواية كاصيل نابع بنون الجمع ثم موحدة وفي اخرى لا في لوت نابع بنون الجمع ايضا ثم موحدة في رواية فالف
نوحدة ولا بن ذرعي الكسبي بن قتيبة ابر اثنتان وثنتين بعد الالف موحدة فالثلاثة الاول من البيعة والتي بعد هاهنا لا نابع
كالرواية الاخرى بن عسكرو في نسخة فتنج (هذا النبي) وفي اليونانية ببل لا سطر من غير رقم صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابن
عسكرو ابي ذر هذا باللام وانما قال هذا لساعر فمنه من كتب المسافة الى التجارى على انهم سبب لذهاب المشركين فقال ان
في التا ونبيا مثلك ارسله اتي احسان لم ير قبل كى الله يرد به عن في هلكه (فاحصو) بفتح الهمزة (احصه) حم
الوحش اي حصتها (الى الابواب) المعنوية (فوجدناها غلقت) بفتح النون المعجمة وكسر اللام مشقة وشبهه فخرم
رجلهم فاقال لهم من تابع الرسول عليه الصلاة والسلام يشره من الرض لا تخافوا شدا من قوسنا ولا تخفوا نأت (فلما راي

مرقل نعم قيس (بمروغ مرثاة قضية حجة حالية بتقدير قيا في رواية الاصمعي والشيخ الكندي في بعض تقدير الباء على المزمو
 بمعنى كذا من قلب من الثاني أي قضا (من الايمان) أي من ايمانهم لما اظروا من ايمانه لكونه شاع بملكه وكان يخجل من الطيور ونسبته
 ملكه ويسمونه **مرقل** (قال دوههم على قال) لم (ان قلت مقالي انقا) بالمدة مع كسر التاء قبل قصروا ونصب على الطريقة
 أي قلت مقالي هذا الساعة حال كون (اختبر) أي انقضى (ما شداكم) أي سوهكم (علي حينكم قتل كيت) شدا كوهن
 للمعل العلم به ما سبقت وعند المؤلف في التفسير قتل كيت منكر الذي احببت (فجاء الله) قضية على ما دهم للمكر وتقبلوا الارض
 يدبه لانت ذلك بما كان كهيئة اليهود (ووضوا عنه فكان ذلك آخر) بالنصب خبر كان (شان مرقل) فيما يتعلق بحكا
 القصة خاصة وفيما يتعلق بالايمان فانه قد وقعت له امور من تنجيد الجيش الى هروته وتبوك وحادثة المسألة هذا يدل على ما ذكره
 استقراره على الكفر ليجعل مع ذلك انه كان يقتر الايمان بفعل هذه المعاصي واما ملكته وخوفان ان يقتله فانه لا ينفك
 مستحدا انه كتب من توبه الى النبي صلى الله عليه وسلم ان سمر قال النبي صلى الله عليه وسلم بل هو على ضو ائنه الحكيم (رواها)
 حكا مرقل في رواية ابن عساکر ورواها ابو العطفه في رواية قال عبد الله بن الحارثي ورواها (صالح بن كيسان) في الكافي في جلد اول
 الغاري بكر العين المبعث خلف الفاء للمنفق المتوفى بعد الاربعين مائة وستة عشر اربعين مائة سنة وبنفسه ستين سنة (رواها)
 ايضا (يونس) بن مزيلا ليلي (و) (رواه) (معجم) فيفتح المصنفين بنو معاوية ساكنة الى شدا الثلاثة (عن الزهري) قال اول اخرجه
 المصنف في الجهاد من طريق ابو اعين بن سعد بن صالح عن الزهري لكنه انقضى عند قول ابن رغيان حتى ادخل الله على الاسلام وكذا
 والثاني ايضا عند الاسناد في الجهاد اختصر من اليك في الاستين ان ايضا اختصر من طريق ابن ابي بركه كلاما من يونس عن الزهري
 بسند عينه والثالث ايضا بقاءه في التفسير والاحاديث الثلاثة عند المصنف عن غير ابن الليثان الزهري انما رواها ما ذكره
 بسند احدث شيخ واحد هو عبد الله بن عبد الله وفي هذا الحديث من لطائف الاسناد واية جمعة عن محمد بن شمس بن مسعود والحج
 هذا الحديث عن ابي الجهاد التفسير في موضعين في الشهادات والخبرية والادب في موضعين في الايمان والعلم والاحكام والمغازي في
 خبر الواحد الاستين ان اخرجه مسلم في المغازي ابو داود في الاحاديث الترمذي في الاستين ان السائق في التفسير ولفظه
 ابن ماجه ووجه مناسبة ذكر هذا الحديث في هذا الباب انه مشتمل على ذكر رجل من اوصاف من يحى اليه والباب كيفية بل
 الاخر ايضا فان قصة مرقل متضمنة كفيه حاله صلى الله عليه وسلم في بيته ما ذكره ولفظه المصنف من باب الوحي الذي هو كالمشقة
 لهذا الكتاب الحكم شرع بذلك الفاصلة العلمية بده من باب الايمان لانه ملاك الامور لان الايمان هو مقتضى حليه ومشطبه وحوال
 واجبه في المكلف قال مبتدئا (بسم الله الرحمن الرحيم) كالتركيب هذا الجامع تتركب من اياته في الاعتناء بالمشقة بالسنة
 واختلاف اياته في تدعيمها على كتابنا خير ما علمته وكل من جعله لثاني لانه جعل الترجمة قائمة مقام تسمية السورة ووجه الاول ظاهر

• **حكا (كتاب الايمان)**

بكر الخيرة وحولقة التصديق وهو كما قال المتقدمان اخذ عن حكيم الخبر وقبوله وجعله صادقا افتعال من الايمان كان حقيقة آمن به
 امنه الكندي الخالفة بعدك باللام كما في قوله تعالى حكاية على اخوة يوسف مانت بمؤمن لما يصدق لنا بالاباء كما في قوله صلى الله
 عليه وسلم الايمان ان تؤمن بالله الحديث فليح حقيقة التصديق ان يقع في القلب حجة التصديق الى الخبر والخبر من غير ادعاء
 وقبول بل صوابا قول لداك بحيث يقع عليه باسم التفسير على ما صرح به الامام الغزالي في الكتاب من الكتب وهو الجمع
 والنظم ومن ثم استعمل جميع الابواب والفصول الجامعة للسائل والنظم فيه بالنسبة الى الحروف المكتوبة حقيقة وبالله
 الى المعاني المرادة منها مجازا ولم يقبل في الاول كتاب بدء الوحي لانه كالمقدمة ومن ثم لم يرد له لان من شأن
 المقدمة كونها امام المراد وايضا فان من الوحي جزء الايمان غيره • **هذا (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم)**
في الحديث الموصول الاق نائمان شام الله تعالى (بني الاسلام على خمس) وفي فتح الباري نيتية كهي
كتاب الايمان وقول النبي صلى الله عليه وسلم وفي اخرى باب الايمان وقول النبي صلى الله عليه وسلم لان ذكر الايمان بعد ذكر كتاب

الإيمان لا طائل من تحته ولا يخفى سيقط لفظ باب عندنا لا يصلح ولا إسلام لغة لا اعتقاد والخضوع ولا يتحقق ذلك لا تقبل الأحكام و
 الإجماع ذلك حقيقة التصديق كما سبق قال الله تعالى فأخرجنا من كان فيهما من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ولا إيمان إلا بغيره
 عن الإسلام كما فهم اتحادان في التصديق وان تقابل المصباح والمنعوم الإيمان تصديق القلب معهود الإسلام إعمال الجوارح والجوارح
 في الشرع لا يحكم على أحد بأنه مؤمن إلا بمشروطين بل هو مسلم لا يفي بواحد منهما سوى هذا ومن أثبت التغافل فقد يقال له ما حكمه من أن لم
 أو إسلام ولم يرد من أثبت لأحدهما حكمه لا يثبت للآخر فقد ظهر بطلان قوله فاقبل قوله ثم قال لا عراب منا قال لموتة ومنه ولكن
 أسلمنا صحيح في تحقق الإسلام بأن الإيمان أحسن من الإسلام وأما الاعتقاد والظاهر من الباطن فكانوا آمنين بلفظ بالشهادتين
 ولم يصدق بقلبه فانه يخرج عليه الأحكام في الظاهر (وهو) أي لا إيمان بالميتوب عليه عند المصنف كابن عيينة
 والثوري وابن جريج ومجاهد ما لا يكفى من غيرهم من سلف الأمة وخلفها من المتكلمين والحق الثابت (قول) باللسان هو المطلق
 بالشهادتين (وفعل) ولا يرد عن الكثيرين على أصل فعل هو اعتراف من قبل القلب الجوارح لتدخل الاعتقادات والعبادات وهو
 موافق لقول السلف اعتقاد بالقلب نطق باللسان عمل بالكان أرادوا بذلك أن الأعمال شرط كماله وقال المتأخرون ومنهم من
 الأشعرية وأكثر الأئمة كالفاضل وأقهر ابن الروادى من المعترضة هو تصديق الرسول عليه السلام بما علم بحسبه ضرورة
 تفصيلا فيما علم تفصيلا واجبا علم الجوارح لا تصدق بما جاز ما مطلقا سواء كان الدليل أم لا قال الله تعالى أولئك كتب في قلوبهم
 الإيمان لئلا يدخل الإيمان في قلوبكم وقال عليه الصلاة والسلام اللهم ثبت قلبى على دينك وإذا ثبت أنه فعل القلب جاز
 يكون عبارة عن مجرد التصديق وقد خرج بقيد الضرورة ما لم يعمل بالضرورة أنه جاء به كالأجتهادات وبما يجازم التصديق
 الثاني فانه غير كاذب قيل هو المعرفة فهو رب الله وهو من هب جبرئيل صفوان فهو رب الله وبما جاء به الرسول الجلال وهو منقول عن بعض
 الفقهاء أو قال الحقيقة التصديق بالإنجاء لا قرار باللسان في العلامة التقاضي لأن التصديق ركن لا يحتمل السقوط أصله
 ولا قرار قد يجمله كافي حالة الأكراد فان قلت التصديق قد يدخل عنه كافي حالة النوم والعقلاء أجيب بأن التصديق باق في القلب لا يدخل
 انما هو حصة صولة ذهب جمهور المتحققين إلى أنه هو التصديق بالقلب انما الأقرار شرط لأجزاء الأحكام في الدنيا لما ان تصديق القلب امر
 باطن لا بداه من علامة أو قال النور والحق أهل السنة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين أن المؤمن بالله يحكم بانه من أهل القبلة
 ولا يخل في النار لا يكون إلا من اعتقد بقلبه دين الإسلام اعتقادا إيجابا مالا على الشكوك ونطق مع ذلك بالشهادتين أو انفق على
 أحدهما يمكن من أهل القبلة أصلا بل يخل في النار لأن يخرج عن الحق لخل في سانه أو لعدم التمكن منه لمعالجة المنية أو لغير ذلك والله
 حينئذ يكون مؤمنا بالاعتقاد من غير لفظه وقال الأكرامية النطق بتمكين الشهادة فقط وقال قوم العمل ذهب الجراح والعلل
 وهذا الجراح إلى أنه الطاعات بأسمائها وفواكيات ونقل ذهب الجاحي وابنه وأكثر المعتزلة البصرية إلى أنه الطاعات المقترنة
 من الأفعال والنزوك دون النوافل قال الباقر رحمه الله والنطق والاعتقاد والفارق بينهما وبين قول السلف السالف فهم جعلوا
 الأعمال شرط في كمال المعترضة جعلوها شرط في الصحة فهذه ثمانية أقوال خمسة منها بسيطة والأول والثامن مركبتان
 والرابع مركبتان ووجه الحصر أن الإيمان لا يخرج بل جامع المسلمين عن فعل القلب فعل الجوارح فهو حينئذ إما فعل القلب فقط
 وهو المعرفة على الوجهين أو التصديق المذكور وأما فعل الجوارح فقط وهو فعل اللسان هو الكلمتان وغير فعل اللسان هو إيمان
 بالطاعات المطلقة أو المفترضة وأما فعل القلب الجوارح معا والمجاهدة لما للسان حلا أو جميع الجوارح وهذا كله
 بالنظر إلى ما عند الله تعالى أما بالنظر إلى ما عندنا فالإيمان هو الأقرار فقط إذا ارتكبننا بأيامه اتفاقا ثم النزاع وانفرد نفس
 الإيمان والكمال فانه لا بد فيه من الثلاثة إجماعا على أو بالكلمة جرت عليه الأحكام في الدنيا ولم يحكم بكفره إلا أن افتقر
 به فضل كالنبي صلوات الله عليه كان غير حال عليه كالفقير فمن أطلق عليه الإيمان فبالنظر إلى إقراره ومن نفى عنه الإيمان فبالنظر
 إلى كماله ومن أطلق عليه الكفر فبالنظر إلى أنه فعل فعل الكافر ومن نفاه عنه فبالنظر إلى حقيقة وأثبت المعتزلة الوسطة فقالوا
 الناسق لا مؤمن ولا كافر (و) إذا تقرر هذا فاعلم أن الإيمان (بزييل) بالطاعات (ويقص) بالمعصية كما

المؤلف غيره واخرجه ابو نعيم كما تقدم في ترجمة الشافعي في الحلية وهو عندنا الحاكم بلفظ الايمان قول علي بن يزيد وينقص ولكن
نقله الاكاشفي كتاب السنة عن الشافعي واحد من حديث ابي يعقوب بل قال به من الصحابة علي بن الخطاب وعلي بن ابي طالب ابي سعيد
ومعاذ بن جبل ابو الدرداء وابو جابر ابي عمر وعمار وابو هريرة وحذيفة وحاشية وغيرهم ومن التابعين كعبد الجبار وعروة وطائفة
او غيرهم عبد العزيز وغيرهم ودوى اللالكائي في كتابه مستخرج عن البخاري في القليبات اكثر من الف رجل من العلماء بالامصار فعبارات
احدا منهم يختلف وان الايمان قول وعلي بن يزيد وينقص اما توقف مالك رحمه الله عن القول بنقصانه خشية ان يتناول
عليه موافقة الخوارج ثم استدلل المؤلف على زيادة الايمان بثمان آيات من القرآن العظمى مصرحة بالزيادة وبثبوتها
ثبت المقابل لكل قابل فزيادة قابل نقصان ضرورة فقال (قال) وفي رواية الاحصيلة وقال (الله تعالى) بالواو
في سورة الفتح ولا يخفى ذكره وجعل (اليه دادوا) اي اياها نامع اياها تحموا وقال تعالى في الكهف (وزدناهم هدى)
اي بالتوفيق والتثبيت وهذه الآية ساقطة في رواية ابن عساکر كما في فتح البويعينية هي والآية الثالثة في رواية (ويزيد الله)
بالواو وفي رواية ابن عساکر يزيد الله وفي اخرى الاصيل وقال يزيد الله (الذي بن هتدوا هدى) اي بتوفيقه (وقال)
في القتال في رواية ابن عساکر والاصيلة وقوله في رواية باسقاطها والابتداء بقوله (والذي بن هتدوا انا زدناهم هتدوا) بالتوفيق
وانما هم تقواهم) اي بنى لهم ما يتقون واعاظم من قواهم واعظم جزءا هو قال تعالى في المدثر (ويؤدوا) ولا بن عساکر والاصيلة
وقوله (ويؤدوا) (الذي بن هتدوا انا) يصدر عنهم باصحاب النار للذين كذبوا في قوله وما جعلنا اوصحاب النار الا ملائكة لانه (وقوله)
تعالى في برأته (ايكم زادته هتدوا) اي المشقة (ايما انا فانا الذي بن امنوا فاداهم ايماننا) بزيادة العلم بالحاصل من قوله (ايما انا فانا الذي بن امنوا فاداهم ايماننا)
الايمان لما وجدناهم الايمانهم (وقوله جعل ذكره) في قوله (ايما انا فانا الذي بن امنوا فاداهم ايماننا) بالعلم والثقافة من منطقتهم عن الله تعالى
بل ثبت بغيره الله زادها فقال الله تعالى (ايما انا فانا الذي بن امنوا فاداهم ايماننا) بالعلم والثقافة من منطقتهم عن الله تعالى
الخطباء والبلاد في قصة الاحزاب سقطه او ما الاصيل فقال انا زدناهم (الايماننا) بالله ومواعيده (وسليها) الا بالزاد ومقارنه
طاع طاعة الاجل والصدق بن بالله وبرسولة التصديق حتى وحلدا لا يخفى فلا يتصور كماله تاريخ ونقصه اخري احببت قبوله الزيادة
والنقص ظاهر على تقدير دخول القول في الفعل فيه وفي الشاهد شاهد بذلك فان كل احد يعلم ان ما في قلبه يتفاضل حتى انه يكون في
بعض الاعيان اعظم رقيبا واخلاصا وتوكلاته في بعض او كذلك في التصديق والمنفعة بحسب ظواهر الاديان كثرها ومن ترك الاعيان
الصدقين اقرى من ايمان غيرهم كما ينبغي عن اذهاب اليه المحققون في الاشقة من ان نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص في الايمان المشركي يزيد
وينقص في اذنه فانه انما في الاعمال نقصانها ونقصانها يحصل التوفيق بين ظواهر النصوص للدلالة على الزيادة واقاويل السلف يتلوا بين
وضعه اللغوي ما عليه اكثر المتكلمين فهو يزيد وينقص في وضعها واجلا ولا تفصيلا وتعد اجسيدا للمؤمن به وانقصه التوبة
وعزاه والتفان فان في شرح عقائد الشافعي لبعض المحققين قال في المواضع انه الحق وانكروا ذلك اكثر المتكلمين والخشية لانه متى قلخ ذلك شك
وكفر واجلا يولى الآيات السابقة وضوحها بما نقله عن امامهم انما محمولة على انهم كانوا امنوا في الجملة فربما في فرض بعد فرض فكانوا يؤمنون
بكل فرض خاص حاصله انه كان يزيد بزيادة ما لم يجلب الايمان به وهذا لا يتصور في غير عصره صلى الله عليه وسلم وفيه نظر
لان الخطاب على تفصيل الفرق بين في غير عصره عليه السلام والايمان احب اجمالا على علم الاجالا وتفصيلا فيما علم تفصيلا
ولا خفاء في ان التفصيل ازيد له فاستدل المؤلف على قول الربا اذ اية ايضا بقوله (والحق لله) وهو بالرغم مبتدأ (والنقص
في الله) عطف عليه قوله (من الايمان) خبر للمبتدأ وهذا اللفظ حديث رواه ابو داود من حديث ابي امامة كالحديث في بعض
يتفاوتان (وكتب عمر بن عبد العزيز) بن مروان الاموي القرشي احد الخلفاء الراشدين المتوفى بديار معان بمحيط يوم الجمعة فخر
ليال يقين من حب ستة لحقا ومائة (الى عتدين عتدا) بفتح العين كسر الهمزة فيهما ابن عمر بفتح العين الكندي التا
المتوفى سنة عشرين ومائة (ان الايمان) بكسر همزة التا في البويعينية (فرائض) بالنصب اسم ان مؤخر
اي اعمالا مفردة (وشرائع) اي عقائد دينية (وحلدا) اي فضليات ممنوعة (وسلنا) اي منتهى بالتحذير

انهم عساكر ايمان فاضربوا في حيزه ووقع في حيزه فرائع وليس ينبغي **(فصل في استكمالها)** اي انظر انفس
 واما معانها **(استكمال الايمان من لم يستكملها لم يستكمل الايمان)** فيه اشارة الى قبول الايمان الزيادة والنقصان
 ومن ثم ذكره المؤلف هنا استنبها اذ يقال انه لا يدل على ذلك بل على خلافه اذ قال للايمان كذا وكذا فجعل الايمان غير انظر انفس
 معها او قال من استكملها اي انظر انفس واما معانها فعمل الكمال للايمان لاننا نقول ان كماله يشتمل على ذلك حيث قال فعمل استكمالها اي
 انظر انفس واما معانها فعمل استكمال الايمان **(فان اعش فسيدينها)** اي فاشأ فسيها **(لكم)** ايضا احاطة بغيره كل احد منكروا للمراد فقل
 لا اموها اذ كانت معلومة لم على سبيل الاحمال اذ اراد سائرنا انكم على سبيل التفصيل **رحتي** تعالوا ايها وان امت فما انا على
صحة كتم بجرير وليس في هذا خيال للبيان عن قس الحاجة اذا الحاجة لم تحقق او انه علم انهم يعلمون مقاصد ما لو كتمه
 استظهره بالغ في بعضه تدبيره على المقصود وعرفه تقاسم الايمان بحاله وانه سيدرك ما مقصدا اذا انفرق لما فقد كان مشغولا بالامر
 وهو من تعالين المؤلف الجرح ممة وهو محكوم بغيرها او وصله لعمد ابن ابي شيبة في كتابه الايمان لما من طريق عيسى بن عاصم قال حدثني
 علي بن حكيم **(وقال ابراهيم)** الخليل اذ اوصيته في واپته كما في فرع اليونينية كحيصل الله عليه وسلم وقد عاش في زمانه سنة
 وخمسا وسبعين سنة واما في سنة ودي في عهدون بالحكمة المحمودة **(ولكن ليطمئن قلبي)** اي ليزداد بصيرة وسكونا بمضامة العيان
 الى الحق الاستكمال ان علي بن الحسين فيه طائفة ليست في علم اليقين فيه دلالة على قبول التصديق اليقيني الزيادة وعند ابن جرير
 صحيح الى سعيد بن جبيرة بن يزيد بن عيسى بن جهماد اذ اذ ايماننا الى ايماننا لا يقال كل المناسبات يذكروا المؤلف هذه الامة عندنا
 السابقة لا نقول ان عاتق حلالها على الزيادة صريحة بخلاف هذه فلا اخرها شعرا بالفتاوت **(وقال معاذ)** فهم الميم
 والذال المتبعة وللأصيلة في واپته وقال معاذ بن جبل في فرع اليونينية كحي ابن عمرو الخرجي الى انصار بني المتوفى سنة ثمانية عشر
 في البخاري ستة احاديث للاستاذ بن جرير **(اجلسنا)** بمرة وصل **(نومين)** بالجزء **(ساعة)** اي اذا ايماننا كان معافا
 مؤمننا اي مؤمن قال لنومين معنى ننداك الحيرة واحكام الاكثروا بالدين فان كان ايماننا قال القاضي بويكبي العربي لا تعلق فيه
 للزيادة لان معاد انما اراد جندنا لا ايماننا بعد يومين في ولا مرة فضا لم يكره ان يبدى بحد اكمل انظروا فكلو قال في فتح متعباله
 ومانقا او لا اثبتة اخر ان تجدنا لا ايمان ايمان هذا التعليق وصله احد ابن ابي شيبة كالاول بسند صحيح الى الاستاذ
 قال في معاد اجلس في كره وعرف من هذا ان الاسود ايم نفسه **(وقال ابن مسعود)** عبد الله وجه غافل بالجمعة
 والقاء هذا في حصة الجنة هديل بن مدركة المتوفى بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين لله في البخاري خمسة وثلاثون حديثا
(اليقين الايمان كله) اذ لا يمكن لادائها كجميع على البعض الايمان اذ لا يملك بها اذ واجها يصح افتراضا حسا او حكما وهذا
 التعليق طرف من اثره الطبراني بسند صحيح فائدة الصبر صفه الايمان لفظ النصف صريح في الحق **(وقال ابن عمر)** عبد الله وجه
 الخطاب احد العباد له السابق الاسلام مع ابيه احد السنة المذكورين الرواية المتوفى سنة ثلاثا واربع وسبعين **(لا يبلغ العبد)** بالتحسين
 وفي رواية بن عساكر عبد الله التكميل **(حقيقة التقوى)** التي هي قاية النفس عن الشرك والاعمال السيئة والمواظبة على الاعمال الصالحة
(حتى يبلغ ما حاك) بالجملة والكافة الحقيقة الى ضرب **(في الصدق)** ولم يشر الى اخذ الاخر في بعض نسخ المغاربة ما
 يشهد به الكوفة بعض نسخ العراق لما حاك بالالف التشديد من الحاك حكاه صاحب عمدة القاري للزموا في قنودى سلم معناه مع حاش
 النواس بن جهمان في رواية البرحقين الخن والاشد ما حاك في نفسه وكره ان يطلع الناس عليه في اوابن هذا اشارة الى ان بعض النسخ
 بلغ كنه الايمان بعضه لم يبلغه فجوز الزيادة والنقصان **(وقال مجاهد)** اي بجرير بفتح الجيم سكن الواحد غير مصرح
 الاشراف في مؤلف عبد الله بن السائب الخن في المتوفى هو صاحب سنة مائة في تفسير قوله تعالى **(شرح لكم)** زاد الهروني **(ابن جهمان)**
 من الدين اي **(او صديك يا محمد ويا علي)** اي نوحا **(اردينا واحد)** اخبرنا حاليه السلام لما قيل ان الله الذي جاء في خبر
 الحار ومظيل الحلال اذ لم جاء في اتمات والنبات الاخوات لا يقال ان اياه تصحيف وقع في اصل البخاري في هذا الاثر واثبات
 العوالب والنبيا ه كما عند عبد بن حميد وابن المنذر وغيرهما وكيف يفرد بجماع هذا الفهر لنوح ووجه مع ان

[illegible]

والسلام استحيوا من الله حق الحياء فالوالد النسخ من الله يارسل الله والحمل فلهما قال ليس ذلك ولكن الاستحياء من الله حق الحياء ان
يحفظ الرأس وما دعى الطبع ما حوى وبين كرم الموت والبلاد من ابداد الكثرة ترك دينة الدنيا واكثر الاخرة على الاول فمن يعمل خالصا فقد
استحيى من الله حق الحياء وراى العجب العجيب قال الحلياء يقول من روية الكلاء ورؤية التقصير قليل من منخ الغسل الا لى
وربني الطبع السليم معنى افراد الحياء بالن كرمه في الشعب كانه يقول هذه شعبة واحدة من شعبه فهل يخصني تعق
شعبها جهات واعلم انه لا يقال ان الحياء من الفرائض فلا يكون من الايمان لانه قد يكون غيرة وقد يكون تخلفا الا ان استعمله
وفي الشرح يحتاج الى اكتساب وعلو رتبة فمن ترك ان من الايمان مع كونه باعثا على الطاعات واجتنابا للمعادات وفي هذا الحديث
دلالة على قبول الايمان الزيادة لان معناه كما قال الحطاب ان الايمان الشرعي اسم لمعنى اجراءه ادى واحل والاسم يتعلق ببعض
اثر الاجراء كما يتحقق بكماله وقد زاد مسلو على ما في اخبارنا فاضلها قول لا اله الا الله وادناها ما طاعة الاذى عن الطريق ونفسك به القائل
ان الايمان فعل الطاعات باسمها والقائلون بانه تركب من التصديق والافراد والعمل جميعا واجب بان المراد شعبة الايمان قطعها لا شريك فيها
فان ما طاعة كادى عن الطريق ليس اخلافا لصل الايمان حتى يكون فاقدا غيرة مؤمن فلا بد في الحديث من تقدير مضاف فخر في هذا
الحديث تشبيه الايمان بشجرة ذات اعصان وشعب ومثناه على الحجاز لا الايمان كما هو في اللغة التصديق وفي علم الشرح قصد بيقين
والانسان وقدمه وكاله بالطاعات فيحدث الاخبار عن الايمان بانه يضع وستون يكون من باب اطلاق الاصطلاح على الفروع لان الايمان
هو اصل العمل فروع منه واطلاق الايمان على الاعمال محاذ لما تكون عن الايمان وحده مبني على القول بقول الايمان بالريادة
وانقصان ما على القول بعدم قوله لهما فليت الاعمال داخل في الايمان واستدل لذلك بان حقيقة الايمان التصديق ولاه قد
في الكتاب والسنة عطف الاعمال على الايمان كقوله تعالى اني اكون مسوا وعملوا الصالحات مع القطع بان العطف يقتضي المغايرة وعمل
ادخل المعطوف في المعطوف عليه وقد ورد ايضا جعل الايمان شرط صحة الاعمال كما في قوله تعالى ومن يعمل من الصالحات وهو ميت
مع القطع بان المشرك لا يدخل في الشرط لا امتناع اشتراط الشيء لنفسه وورد ايضا انما الايمان لمن ترك بعض الاعمال كما في قوله تعالى
وان طاعتنا من المؤمنين اقتضوا مع القطع بانه لا يحقق الشيء بدون ركنه ولا يخفى ان هذه الوجه افان قوم جهة على من يجعل
الطاعات ركنا من حقيقة الايمان بحيث ان تاركها لا يكون مؤمنا كما هو رأي المعتزلة لاجل من جعل في الجملة ولكن من الايمان الكامل بحيث
لا يخرج تاركها عن حقيقة الايمان كما هو من هب الشافعي رحمه الله تعالى قال لا علامة التقوا اني ومن لطائف اسناد حديث
هذا السابن رجاله كاهم مد يون الا العقدي فانه صري ولا المسند وفيه قايي عن قايي وهو عبد الله بن دينار عن ابي صالح
داود بن منته اودود في السنة والترمذي في الايمان وقال صحيحهم والنسائي في الايمان ايضا فان ماجة (باب) بالتوب
المسلم من سلكوا المسلمون من لسانه (ويلا) وسقط لفظ باب للاصلي وبالسند السابق للؤلؤ قال (رحل ثنا)
أحمد بن ابي اياس بكسر الحيرة وتخفيف المثناة التحتية آخره سنين مائة المتوفى سنة ست وعشرين ومائتين (قال حدثنا)
شعبة) ولا بن حسان عن شعبة خير منعرف ابن الجراح بن الورد الواسطي المتوفى بالبصرة اول سنة سنين ومائة (عن عبد الله
بن ابي السني) بفتح الحيرة والفاء وحكى اسكانها ابن عيينه فيهم المثناة التحتية وفتح الميم او بكسرهما الهمل في الكوفي المتوفى في خلافة
مروان بن محمد (و) عن (اسمعي) وفي زيادة الاصل وابن حسان في نسخة ابن ابي خالد اى الاحمسي المتوفى سنة خمس اربعين
ومائة كلاهما (عن الشعبي) بفتح الجعفة وسكون الهيرة وكسر الموحدة نسبة الى شعب بطن من همدان ابي عمر وعامر بن شاحيل
الكوفي التابعي الحليل قاضي الكوفة المتوفى بعد المائة (عن عبد الله بن عمرو) ابي ابن العاصي القرشي السهمي المتوفى بمكة
او الطائف او معروف بن الحجة سنة خمس او ثلاث اوسبع وستين واقتنن او ثلاث وسبعين وكان اسلم قبل ابيه رضى الله
عنهم اكنون في سنة من السن احدى عشرة سنة كما جزم به المزي في الحواشي سنة وعشرون حدثنا (عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه (قال للمسلم الكامل (من سلكوا المسلمون) وكذا المسلمات واصل ان مدة الا في حله وتغيرا واداب (من لسانه
ويلا) وهذا من جوامع كله عليه الصلاة والسلام الذي لم يسبق اليه فان قلت هذا يستلزم ان من تصف بمدة خاصة

مسلم كما مضى أحب بان الواحد منكم مع جماعة ما في الصعاب التي هي ركان الاسلام او يكون المراد افضل المسلمين كما قاله الطائفة وغيره
 باسان دون القول ليدخل فيه من اخرج لسانه استهزاء صاحبه وقد مر على اليد لان ايده اكثر وقعا واشد كفاية وبالله دقة القائل
 ثم يحرر لسانه لسانه لما اتفق به ولا يلزم ما خرج الراس به وحصل اليد مع ان الفعل قد حصل بغيرها كان سلطة كما قال
 اما فاعلم مما ادبرها الطش والقطع والوصل والاخذ واللع وس تفرغت فقلت في كل عمل هذا ما علمت ايده يجر وان كان متعذرا في الرجوع
 بما فاداد في الحديث ما هو أهم من الحارحة كالاستلزام على العير من غير حق فانه أصاب ايده لكنه ليس باليد الحقيقية
 خر عطف على ما سبق قوله (واما ما خرج اى الماهر حقيقة (من حجر) اى ذلك (ما نحي الله عنه) كان الماهر حين حوطوا
 بذلك لتلك يتكلم على مجرد الاستغال من دارهم او وقع ذلك بعد انقطاع الحجرة تطبيقا لعلو من لو يدينك ذلك شهود من استند
 هذا الحديث الخديث والعمدة واحرجه المؤلف ايضا في الرقاق وحرره ابنه دمجته عن مسلم واخرج مسلم بعضه في صحيحه
 واحرجه ابراهيم والسنائي وابن حبان والحاكم (قال ابو عبد الله) البخاري وفي رواية الاصيل وان عساكوا بساقتا قال
 ابو عبد الله كافي في جمع التوبينية كى (وقال ابو معاوية) محمد بن حاتم بالفتحين الصري والكوفى وكان من حدثنا المتوفى سنة خمس
 وشعبين ومائتين وصره بذكر حدثنا (او) مراد في رواية الكتيبة عن وان عساكروا بنى هذا المتوفى سنة اربعين ومائة
 (عن عامر) السعبي الماسن قريبا (قال سمعت عبد الله بن عمرو) وللأصيل يعنى ابن عمرو ولا يبين عساكروا بن عمرو وعن النبي
 صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله (اعلى) بن حدثنا اهل السامى بالهجمة من سامة بن ثوبان القرشى المسمى بالمتوفى وشعاب
 سبع ومائتين (عن داود) بن اى هذا لسان (عن عامر عن عبد الله) بن عمرو بن العاص (عن النبي صلى الله عليه وسلم)
 وهذا العلق وصله اسحق بن داود بن مسدد (ابايع بالنسب) (ابايع بالنسب) (ابايع بالنسب) (ابايع بالنسب) (ابايع بالنسب)
 سعيد بن يحيى بن سعيد القرشى عز الياء كافي التوبينية صفة لسعيد لسان المتوفى سنة سبع واربعين ومائتين وليس عبد
 الاصيل اى سعيد القرشى (قال حدثنا ابى) يحيى بن سعيد المتوفى بسقاربع وسبعين ومائة (قال حدثنا ابو بردة) سمع ابا
 وسكون الواء واسم بريد بالتصغير (ابن عبد الله بن ابي بردة) عن ابي بردة سمع ابا عبد الله بن ابي بردة واقفه في الكعبة في الايام
 واسمه عامر المتوفى بمهاذبا الواقدي بالكوفة سنة ثلاث ومائة او هو وانتمى في جمعة واحدة (عن ابي موسى) عبد الله بن قيس
 بن مسلم بنهم السبي لا تتعزى بسبقها الى الاستعلاء ولذا شعر المتوفى بالكوفة سنة خمس واربعين ومائة (عن ابي موسى) عبد الله بن قيس
 وحسن حديثا روى الله عنه قال قالوا له وعدا ستر قلنا وعدا بن صدقة قلت (يا رسول الله اى) شرط اى ان تدخل
 على متعذره وهو ما مضى في اى من اى (الاسلام افضل) وعدا ستر اى المسمى اصيل قال (عليه الصلاة والسلام)
 من سلم المسلمون من لسانه ويده اى فصل من غيره لكثرة قوافله نحو من لسانه ساد هذا المتان فيه الحديث لعمري
 وكل حاله كيون اخرج منه مسلم والسنائي والترمذي والاربعون هذا (باب) بالنسب وهو عبد الاصيل
 ساقتا كافي في جمع التوبينية كى (اطعام الطعام) من سبب (من الاسلام) ولا يصح في نسخة من الايمان اى من
 حساله بنو السند المذكور اول هذا الكتاب البخاري قال (حدثنا عمرو بن خالد) بنع العتيق بن فرج بنع العاد وتذكر
 المراد للصومعة اخرى محمية اخذت ان المسمى نزيل مصر المتوفى بمائة سبع وعشرين (قال حدثنا الليث) بالمتن ان بعد
 العمير بن عمرو بن قيس بن عيلان المسمى امام الحليل المشهور الفلقشداى المولى الحنظلى المدعى بها قال المان حليل المشهور ان كان
 للمتوفى بمائة سبع وعشرين (عن بن زياد) ابن رجا بن ابي حنيفة المسمى بالمتن الحنظلى بنع العتيق بنع العاد وتذكر
 سنة ثمان وعشرين مائة (عن ابي الحنظلى) بنع العتيق بنع العاد وتذكر (عن ابي الحنظلى) بنع العتيق بنع العاد وتذكر
 سنة تسعين عن عبد الله بن عمرو بن عامر عن عبد الله بن عمرو بن عامر عن عبد الله بن عمرو بن عامر عن عبد الله بن عمرو بن عامر
 (سأل النبي) وفي رواية ابى بردة والوقت وابن عساكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) (صلى الله عليه وسلم) (صلى الله عليه وسلم)
 وفي رواية ابى بردة والوقت فضل اى صلى الله عليه وسلم (اطعام) قطع في محل رفع خبر مبتدأ

سأول لعادى خلاص من بين ما (وآية الشفاق) الذى هو ايمان لايمان والاطمان الكفر (بفضل الانصاف) ادا كان من حيث انهم انصافه
عليه الصلاة والسلام لانه لا شقاق مع المعدن وانما احصوا هذه العقيدة والحقبة الحسية لما رويته من صورة عليه الصلاة
والسلام والسعى والطهارة وايرائه واصحابه ومواسم انهم باصمروا واهلهم وقدا هم حقهم حق القيام مع معادتهم جميع من وجد
من قاتل العربى العجمى من كان جهمه علامة الايمان بعضهم علامة العناق عاناه لاهم على علمهم وانكرهم من حسن العمل قال من ترج
المسكاة وانما كان كذلك لانه يتوة الدار الايمان وجعله مستقرا وموطنا لغيرهم واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينى كذلك
فمن احبهم من ذلك من كمال انما هو من بعضهم من ذلك من علامة معاقه فان قلت لم يعدل عن لفظ الكفر الى لفظ العناق احب ان
الكلام من مظاهر الايمان وبما صه الكفر فهو صريح دوى لايمان المعنى فطره لآية الكفر كذا اهل وليس كذا هو ظاهر فهو هذا الحديث
وقع في المؤلف راعى كساد مسلم حساسه وحده واوداى اسمه اسم ابيه وفيه الخديت والاحاد بالجمع والا فواد والبيع وأخرجه
المؤلف انما في هذا ان الانصار وسلموا والناسم بهذا (باب) بالدوس يعرف قرحه ولعل الناس ساقط عندنا كحصيله وحديثنا
السالى من جملة البرجاء السامية وعلى وانه اثباته فهو كالفعل عن سابقه مع قطعنا به في الحديث السابق الا شارح لخص الانصار في
اللاح اسداء الستة لغيرهم بالا انصار من ذلك كان لسله العفة لما تناسوا على اطلاقه وحديثه وشرعته وقد كانوا يسمون قس
ذلك من قبله بعد صوحه ومساخنة ساكنه وهي الامم التي جمع العسلين فيها هم عليه الصلاة والسلام الانصار لذلك والاسم
الذي المؤلف قال (حدا انما هو الايمان) الحكيمى دافع الخصى (قال احبوا ما تشيعب) هو ان جملة العرشي (عن الرهوى) عباد
العد (قال صوري) بالاراد (الوادريس حاكما لله) بالمعجوه وهو اسم علمى ذو عيادة لله تعالى وعطف بيان لقوله اودا ريس
(ابن حنبل الله) ليعادى من غير الخولاى والاسمى الصالحى ان مولده كان عام حين لسانى الكفر من حيث الزوايا النوى ستة فمابين
(ان عبادى) نعم العنى (ان الصامت) برقيس الانصارى لكر دعى المتوفى بالزمنة سنة اربع وثلثين هو ابن ابي بن سمين
سنة وصل في خلافة معاوية سنة خمس اربعين قوله في النجاشى تسعة احاديث وصلى لله عنه وكان شمساً بلدا اى
وقعها بالصبغ بولاه شيد ليس معولا هذه (وهو احد المقباغ) جمع نسب وهو الساطع على القوم وعينهم وهو يعبر وكاوا
اتى عشره خلا (ليلة العقبة) مسمى اى حيا والواو فى هو كوا وكان على لاجل على الخلة الموصوف بها لما كند لصوق الصفة
الموصوف واذا وادى انصافه بها امر ثابت ولا رسل كوسمى بوعادة هذا وكوره من القماء صفات من صعبا ولا خوار
الواو ان الخال ولا للطف خاله العبنى وهذا ذكره اس حشام في معديه حاكما لله عن الزختمى في كتابه وعبارته في تفسيره تعالى
في سورة الحجر وما اهلككم من ذرية الا اولها كتاب معلوم حله واحدة صفة لغربه والعباس اذ كاتوسط الراوى على ما قاله قوله تعالى
وما اهلككم من ذرية الا ما صدرون وانما توسطت الواو لما كند لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاء في ذلك عليه ثوب جاء
وعليه ثوب ابنى وتعبه اس ما لك في شرح تفسيره بان ما ذهب اليه من توسط الواو بين الصفة والموصوف فاسد لان مدحها
هذه المستثناة لا يعرف من الخبرين كما من الكوفيين معل عليه وحسن لا لقلب اليه وايضا فانه معل عملا باستدلال لان
الواو من على الجمع بين ما قبلها وما بعد ها وذلك مستلزم لتعابيرها وهو صمد الميراد من التاكيد فلا يتبعان يقال للمعاطفة
وانما لم يخلت الواو لما كند لصوق الصفة لكل اولى المواضع بها وموصلا لا يصلح لئال نحو ان جلا رايه سد بد السعيد في
سند يطلعت نعت ما لا يخبر اختراعا ما لا واولو لعدم صلاحه حيثما الحال خلاف ولها كتاب معلوم فانها حاملة ليعطى في موصو الحال
لانها بعد نعتي وتعبه نحو اللين سعيد على الوجه الاول بان الرعشى لعرى باللة مع انه لا يلزم من عدم العرفان بالعلول
عليه عدمه وعلى الثاني ان تعابير الشيعى لا بما في تلاصقها والخلة التي هي جمعة لها التماق بالموصوف والواو اكد لا لتماق
باحتمالها في انصاف الجمع المناسب للانصاف لانها عاطفة وعلى الثالث ان افراد من الانصاف ليس لانصاف العظمى كى انصاف لى
المعوى والواو تؤكد السان دون الاول وتعبه البدار الى ما مبنى بان قوله اعرف باللة عوى مع
انها الوسلت لا تصلح لرد ان هذا المذهب غير معروف لصورى ولا كوفى وانما وجه الرد ان يقال بل هو معروف

وسمى قاله من هرا حتى قد اتع الرعشى في ذلك اليوم القاء وقال في الدخان في محوطه ان ابي حنيفة سقى الرعشى من ذلك ورواه عنه كوفي
 مسدد بن وقرة اس ابنه عليا كذا كتابه ما سقاها الواد ويحصل ان يكون قائل ذلك ابا اديس بن كبريت متصلا من اجل انه سمع ذلك من
 عبادته او الزهرى فيكون مقطوعا والحكمة اعراضه بين ان حمله الساقط من اصل الرواية مما وعليها سقطت من باع عدده واستقر به دليل
 ثبتهما عند المصنف في بابي شهد له او التقدر ههنا عبادته من الصامت احذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 وحواله بالتصديق الطرية (عصاة من اصحابه) كسرا العين ما بين العصر الى العصر والجملة اسمية حالية وعصاة عند
 حذره حوله مقفلة ما من اصحابه صفة لعصاة واستاذ الراوى بذلك الى المسألة في وسط الحديث والله عن حقيق واقفا ولذا ذكر ان الزهري
 شهد بذلك وانه احذر للقضاء والمراعاة التقوية وان الرواية قد خرج عند المعاصرة لفصل الراوى وشروعه ومقول قوله عليه الصلاة والسلام
 يا يعقوب اي عبادتي (علي التوحيد) ان لا تشركوا بالله شيئا اي على ترك الاسراك وهو عام لانه ذكره في سياق التوحيد كانه في قوله
 على امره لانه الاصل (و) على ان لا تشركوا فيه حد في المعول ليدل على التعميم (ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم) خصهم بالثبوت
 لا يهملوا في العباد يقتلوا محبة الاملان ولا يهملوا فيهم اكرم من قتل غيرهم وهو اولاد وهما تشعب الفعل وانه مثل وقطعة من حوض
 العناية اليها كثر (ولا تاقوا) عدا البون ولغيره اربعة ولا تاقوا (يبتغيان) اي يكدب ببيت سامعه اي يدعيه لفظا عنه
 كالزعم بالوفا والعصية والعار وقوله (تفتروا) من الافتراء اي يضلوه (ثاني ابد يكفر وارجلكم) اي من قتل امسركم فلي باليد
 والرجل من الدماء كان مطعرا لافعال بها والمعنى لا تاقوا احتما من قتل امسركم او ان الهتان بائني عما يختلفه العلبة لدى هو من ايدى
 والا رجل غير مرغ بساها او المعنى لا تشبهوا الناس بالمعاني كاعاها مواجحة (ولا تقصوا في معروف) وهو ما عرف من الشارح حسه
 محيا ما رويده تظيها لقلوبهم لانه عليه الصلاة والسلام لا يامر الابه وقال للبصاوي في الاية والتقييد بالمعروف مع ان الرسول
 لا يامر الابه بالنسبة على انه لا تخور طاعة علق في محبة الخائف وحسن ما ذكر من المشايخ الى كدوس غيره للاهتمام به (فمن وفي)
 بالخصيف وفي رواية اني دروي بالستد الذي ثبت على العهد (منكم فاجرة على الله) قصدا وعذابي دالحة كما وقع النص في قوله
 في بعض من حديث عبادته في رواية الصاحي عن علي بن ابي حمزة في حديثه في قوله وتعين حمله على غير طاعة للادلة
 الناطقة على انه لا يجب على الله شي من الاخر من فعله عليه لما ذكر المسألة المتفصلة لوجود العصبية انت الاخرى موضع احكامها
 (ومن اصحاب) مسكراتهم المؤمنين (من ذلك شيئا) غير الشرك مصب شيئا معقول صايب الذي هو صلة من الوصول المعنى
 معنى الشرط والحر للتعصيص (فموجب) اي به كرواه اجمل الى سببه (في الدنيا) اي بان اقبير عليه الحد (فمن) اي للمعاصير كذا
 (لم) فلا يعاص عليه في الآخرة وفي رواية اربعة هو كفاية عدا لله وقد قيل ان قتل القاتل حد واداع لغيره واما في الآخرة
 والطلب للمعقول قاتلوه تعقب بانه لو كان كذلك لمخر العفو عن القاتل والذي ذهب اليه اكثر الفقهاء ان الحد ككفارات لظاهر
 الحديث وفي الترمذي وصححه من حديث علي بن ابي طالب وهو نحو هذا الحديث وفيه ومن اصاحه ما عوف به في الدنيا طائفة
 اكرم من ان يثوب بالعقوبة هل عند الآخرة وشيئا ذكره بعد التعميم كما هي في سياق الشرط وقد خرج من الاحكام كالمعنى وانه
 وحيد فيش احصاة الشرك وغيره واستشكل بان المرتك اذا قتل على ارتكابه لا يكون قتله كفارة واثيب بان عموم الحديث
 مخصوص بقوله تعالى ان الله لا يعمران يشرك به او المولد به الشرك الا صغر هو الرأيه ونعتل من عرج الشارع اذا اطلق الشرك لما
 يريد به ما قابل التوحيد واثيب ان طلب الجمع يقتضي ترك الحاد فهو محقق وان كل صعيضا وتعقب بانه عقب الاصابة بالغير
 ولذا يامر الرأيه لا عقوبة فيه ووجه ان المراد الشرك وانه محصور في قول قوم ما لوقف الحديث في هريرة المروى عند الراوى والحق
 وصححه انه صلى الله عليه وسلم قال لا اددى الحد وذكارة لا هلهام لا واثيب بان حديث الباب اصح اسنادا وبان حد
 ان هريرة ورد اذ قل ان يعلم عليه السلام نرا عليه الله تعالى احواء عور من تناه اسلام اني هريرة وتقدم
 حديث الباب اذ كان ليلة العقبة الاولى واثيب بان حديث اني هريرة صحيح سياق على حديث الباب وان المسألة
 المذكورة لم تكن ليلة العقبة واما في دعوى مكة وآية التهمة وذلك بعد سلام اني هريرة وعورص بان الحديث

وتحت المحنة لم يعرف الحق فانتفعه والاصل فاحتبه وحسن على من حمل ذلك ليعلمه فاقهر واساد رجال هذا الحديث كثير من مدبري وجه
 صناعي من حجابي وهو من امر الخادى عن مسلم وقد رافه المؤلف ايضا في العلق والرقاق وعلامات الدعوة وخرجه ابو داود والنسائي
 ولما كان القرار من العن لا يكون الا على قدر قوة حري الرجل هي نال على قوة المعرفة شرع بذلك فقال **باب قول النبي صلى الله**
عليه وسلم بالاصحادة وسقط لفظ انا عبد الاصيل ومقول قوله عليه الصلاة والسلام **انا اعلمكم بالله** لانه كلما كان
 الرجل قوى وحيه كان قوى في معرفة ربه وذلك يدل طاهر على قول الاعمال الزيادة والشقصان للاصيل في عبد المرح واصلهم اعلمكم
 يدل على ذلك والمرق يدل على ان المعرفة هي ادراك الحقائق والعلوم اذ انك الخلق و باي بيان ان المعرفة تفهم المعرفة فعل القلب
 فالاعمال والقول وحلا لا يفرقا الا بالصام الاعتقاد اليه حلا فالكرامية والاعتقاد فعل القلب لقول الله تعالى ولا يورث الموت
 رذول قوله عز وجل **ولكن يا اخذكم بما كسبت قالوكم** اي عنتم عليه ومعهم من الواحدة مما يستقر من فعل القلب هو ما عليه
 المعطوفان قلت يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله غاوري امي ما حدثت به انفسها ما لم تكن به او تعلم احبها به فتعلم
 ما اذا العريسة فقل لانه يمكن ان لا يمكن له حبه على ما يستقر وبالسند في المؤلف قال **حدثنا محمد بن سلام** هو الضعيف والشدني
 كان فرج البو بيبية كفي عن الاصيل ومع الحاضرات جرح الضعيف قال العيني وبه قطع الجمهور وكالحديث في ما لا يورث صاحبنا لفظه ان
 الشدني عليه الاكثر حمله العوي على اكثر المتأخر فقال انما الذي علمه اذ اكثر العلماء الضعيف قال ودارى عنه ذلك نفسه وهو احب
 بابيه وهو شيرازي مارة او حمل بن المتوكل عنه انه قال ما علم من سلام ما الضعيف قد صعد لشدني حراف في رجع الشدني لكن المعتدل
 حمله حتى قال بعض الحاضرات ان الله العيني ان الشدني يدعى اسم بابيه المرح على الخادى اذ في رواية كريمة ما ليس المرح واصله
 الديكيني في عو حلة مكسورة ثم ثمانية تحتية ساكة ثم كافي معقودة ثمون ساكة بسنة ان يسكن ليلة على مرحلة من بخاري
 وقوي محمد بن سلام هذا سنة خمس عشرين ومائتين وهو ما اورد به الخادى عن الكنت السنة قال خبونا ولا يصلي حدثا عبد
 سكون الواحدة قبل هوشه واسمه عبد الرحمن بن سلمان بن حاحلة نكلا ونكوي الخوي بها في خادى ورجب سنة سبع او ثمان فابن ما
عن هشام هو ابن حريه عن ابيه عروة بن الزبير عن العوام عن عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها انها قالت **كان**
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امرهم اي امر الناس بعمل امرهم من الاعمال بما وى واية ان الوقت ما يطيقون
 اي يطيقون القيام عليه حيزا على ما دام عليه صاحبه وان قل ولا يهي ان الكثرة تؤثر في القطع والقاطع في صورة ناقص العهد حاضرا
 حوايل للشيء والتاني قوله **قالوا انا لسننا كهيئتكم** هي الخاء قال الزكراني والهيئة الحالة والصورة وليس افراد على تشبيه ذواتهم
 بحالته عليه الصلاة والسلام فلا بد من ما واول في احد لطرفين فيقول المراد من هيئتكم اي كذا نك وكساء وريضة الهيئة
 للتاكيد نحو مثلك كذا فعل او من لساناى ليس حالنا كذا كذا حال واقدير المصاف اليه مقامه فانصل للعمل بالصبر فيل ساكيتك
 يا رسول الله ان الله تعالى قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر اي منه والمعنى والله اعلم اي حال بليك
 وبني له في بلاء تاتيا كاي اعلم السوء وهو ما بين العبد والرب واما بين العبد وعقوبته فاللائق بالانبياء ما لا وما همم التاني قاله
 البرماوى قال في خبر المراد منه تركه الا في افضل العبد والى العاضل تركه الا حصل كانه ذب لحالة قنا الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 في غضب حتى يعرف بلط المصارع والمراد منه الحال وفي بعض السبع غضب حتى عرفت الغضب مانع في وجهه
 اشبهه ثم يقول بالرجع عطف على يصيب ان اتقاكم واعلمكم بالله عز وجل **انا اتقاكم** اسماء وتاليه عطف على
 والاخير غيرهما كما في خبر قالوا ان معصومك لا تختار الى عمل ومع ذلك واظب على الاعمال فكيف سماع كذرة درستان وغيره
 بقوله اما ان بالعل لا ان اتقاكم واعلمكم واتشار ما لا دل الى كاله عليه الصلاة والسلام بالقرعة العلوية وبالتاني الى القوة العلمية
 وقال في المصاحف فان قلت السياق يقتضي وتفسيره على الحاضرين فيما ذكره وليس منهم قطعا وقد شرط استعمال الفعل لتفصيل
 مضافا واتجاه بانه اما قصد التفصيل على كل من سواء مطلقا لعل المصاف اليه وحده او الاضافة لفرع التوضيح فاذا ذكر من شرط
 صا لا غ اذ يجوز في هذا المعنى ان تضمينه الى جماعة هو احد خبر نحو سينا عليه الصلاة والسلام افضل قرين وان تضمينه

اربعين مائة عن ابيه جنى عن ابي سعيد مالا الخلداني بالمال الحقة رضي الله عنه عن النبي صلى
 عليه وسلم انه قال يدخل رجل الجنة الجنة ايها وهو بالمصارع الناري عن سبب الاستقبال المعصوم لئلا ينقض وتفتح
 الادخال و يدخل اهل النار النار ثم يمدح علمهم بها يقول الله تعالى وفي رواية عن حن الملاكة اخرجوا عمرة قطع مفتوحة
 اومى لاحوج راد في رواية الاصيل من النار من اهل الذي كان في قلبه زيادة على اصل التوحيد متقال حبة ويشهد له قوله اخرجوا
 من النار من قال لا اله الا الله وعلى خير ما روي من كذا ان مقدار حبة حاصلة من خردل حاصل من ايمان بالتسكير ليعيد التفضل
 والتمتع بها باعتبارها زيادة على ما يكفي الايمان بحسن الايمان به كان له علم من عرف السبع ان المراد من الاعمال الخفية
 المعروفة وفي رواية الاصيل والحق في السبق من الايمان بالتعريف ثلث المراد بقوله حبة من خردل التفضل يكون عيارا في المعروفة ولا يورث
 حبة لان الملايمان ليس بحجم جسمه والوزن البكيل لكي ما يشكل من المعقول قد روي الى عيار بحسوس ليعلم وشبهه به ليعلم والتحقق في ذلك
 يجعل كل المدح موعظ في حجم من مقدار العمل جدا تعالى شريرون كما صرح به في قوله وكل في قلبه من الخوماون ولا يغفل عن العمل بخوام
 التفضل وكذا الحسبات حواشي مع شريعة وفي كفة الكسبات جواهر سود مظلمة والاورود الحواتم وقد استندط العراي من قوله اخرجوا
 النار من كان في قلبه الخ غافة من افس لا ايمان وحال بيده وبني النطق بالموت قال اما من دخل على النطق ولم يفعل حتى مات مع انصافه
 لا ايمان بقلبه فحصل ان يكون من مصادره من الصلاة ولا خلد في النار وعقل جلالة ورحمة عبده الساني فحتم ان في قول له في قلبه تقديره
 عيار في تقديره مع ما الى النطق به مع القدر فعليته ومنشأ الاحتمال الخلف في النطق بالايمان شرط لا يترتب الايمان الا به وهو مدح
 حبة من الملاء واحتمال الامام شمس الدين في حق الاسلام او شرط لاجرام الاحكام الدسوية فقط وهو مدح هو محمود والتحقق هو اختيار
 الشيخ ان مصور المصوم معاصلة لذلك فانه الحق القناري فيخرجون فاما اي من النار حال كذا هو قلا سودوا اي صاير او
 كالحلم من تأخير النار فيلقون نعم المناشاة القدية منساق لعمول في تحواليا بالقدر كريمة وهداها الى النظر او الحيا
 بالمشاة العوقية اخرى وهو الملاء الذي من حبه جنى منك مالك وفي رواية ان حساكوكك بالمشاة القدية قوله اي
 فيهما الرواية ورواية الاصيل من عبد الفرح الحيا بالملاء الاوجه له والمضى في الايمان لان المراد من حيا بالملاء هو ما حصل به الحيا بالملاء
 خلافا لثالث فان معناه التجل ولا يجي بعد على اهل المراد حيا وحلة شك اعتراض بين قوله يلقون في حيا بالملاء السابق وبين لاحظه و
 قوله فينبئون ثانيا كما ثبتت الحبة كسر الحجة وتشديد الوحدة اي كليات نزل العشب قال الحسن او للعهد والمراد بالمشاة القدية
 الايمان سريعا في جانب السيل المرقط حطاس كل من يتان منه الروية انما تخرج حال كذا صفر له سترالطوب
 حال كذا ملتوية اي معطوفة مستقيمة وهذا ما يريده الرياحين حسنا اعذارا وقيل له والتسوية من حيث الاستماع والخسران
 من كان في قلبه متقال حبة من الايمان يخرج من ذلك الملاء هو امتحان كذا في هذه الرواية من حيا بالملاء صغرا مقابل له
 فيعين كون ال في الحبة الحسن جاهر وسيأتي من ذلك ان شاء الله تعالى في صفة الحبة والماء حيث اخرج المؤلف هذا الحديث
 وقد اخرج مسلم ايضا في الايمان وهو من اهل المؤلف على مسلم ودحة واحمد الساسي ايضا وليس هو في الموطا وهو ما قطعه
 من الحديث الا ان شاء الله تعالى يقول الله مع صاحبه ومقال قال وهيب نعم اوله وفيه تامة مصغر احرة موحدة
 ان حاله في هلال الناهل المصري حدثا عمرو بن عبد الله بن يحيى المازني السابق قريبا الحياة ما كثر على الحكاية وهو من
 لما لم في روايته لهذا الحديث عن عمرو بن يحيى بسند لا يشك كذا يشك مالك ايضا وقال وهيب ايضا في روايته متقال
 حبة من خردل من خيل بدل من ايمان تحالف مالك في هذه اللمعة وهذا التعليق اخرجه المصنف مسند في الزقاق عن
 موسى بن اسمعيل عن وهيب عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد له وسياقه اقر من سياق مالك لكه قتال من خردل من
 ايمان كرواية مالك وفي هذا الحديث الرد على المرحشة لما نصه من بيان حصر المعاصي مع الايمان وعلى المعقولة التي ليس
 مان المعاصي موحدة للملوك في النار وفيه قال حدثنا محمد بن عبد الله بن عبيد الله بن عبيد الله بن محمد بن زيد القرشي الا مري
 المدني مولى عثمان بن عفان قال حدثنا ابراهيم بن سعيد بن مسعود سكن العيين ابراهيم بن عبد الرحمن

عن ابن عبد البر عن ربه عن النبي صلى الله عليه وسلم في المتوفى بعد سنة ثلاث وثلاثين ومائة عن صاحب ابن حجر عن كسار القنبر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في من التبع مائة وستين سنة واستأن ما تعلم وهو ابن تميم عن ابن شهاب الزهري عن ابن أبي عمير
 نعم المدة السعداختلف في محنته ولم يجمع له صالح للذكر والصفحة لشهر الحولية ابن جهم وللأصيل في الوقت زيادة اربعين
 نعم المدة للمتوفى سنة مائة انه سمع ايا سعيلا سعد بن مالك الخلد يوصي الله عنه حال كونه يقول قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بيديا بغير ميز انما نافر رايت الناس من الوثيا الحلية على الاظهر او من الوثية النورية فظن
 معذولا واحدا وهو الساس حينئذ يكون قوله بغير فزون على حله حاله او حلية من الوثي حينئذ فظن معقولين هما الذين
 يعرضون على الطريق ول وعليهم قمص نعم الاة لكن جمع قميص والواو اللال منهما اي القمص ما اي الذي يبلغ الندي
 نعم الثلاثة وكما الهمة وتشد يدان المساة الغنية جمع ثدي يد كرويت المرأة والرجل الحديث يودعي من حصه ما وهو ما نسب
 معقول يبلغ والحار واخر رجوا المبتدئ الذي هو للوصل في رواية ابو ذر والنخعي في ثلثة وامكان اللال ومنها اي القمص ما دون
 ذلك اي لم يصل للثدي لتفرد وعرض على نعم الذين كسراهم مسلما لمفعول عمر بن الخطاب بالرفع نائب عن الفاعل
 حله وعليه قميص بجره لظوله قالوا اي الصلة ولا يمسكروا في نسخة قال اي عمر بن الخطاب وغيره والاسئلة لو كانت الصلة
 كما بان ان شاء الله تعالى في التعديل فما اقلت ما عبرت ذلك يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم اقلت الدين
 بالصبر معقول اقلت ولا يلزم منه اصلية الفاروق هل الصلوة اذ القصة عو حارة اذ يتر رابع وعلى بقدر الحصر فلهما فافاد
 ما مالك ولو تقيعوا عليه ولش سلما تقصيص به فهو معارض بالا حاديت الكثيره البالغة درجة التاخر المعسول للمالة على اصلية الصلة
 خلافا مما لا حاد ولش سلما التساوي بين الدليلين لكن اجمع اهل السنة والجماعة على الغفلة وهو قطعي فلا يعارضه على وفي هذا
 الحديث التسمية السليح وهو تسمية الدين بالتقيع به يستعوزع الانسان وكذلك الذين يستعوزع من النار وفيه الدلالة على اتصال
 في الايمان كما هو مضمون تاويل القمص الذين مع ما ذكره من ان الاسمين يعاملون في نفسه وحاله كما هم مديون كالتساق في
 ثلاثة من اتابعين ومما جازع لرحمة المصنف بصرى في التعديل ويصل عمودا ومسل في الصائل والتميز في التساق وما فرغ المؤلف
 من بيان تفاصيل اهل الايمان ولا اخل في شرح ذلك ما يقص به الايمان فقال هناك باب بالتوبن للحياء بالماء والرفع من اجاب
 من الايمان وحديثه سيق ووافدة سياقه صوابه ذكر للحياء هناك بالتعبية وما بالقصد مع فائدة مغايرة الطريق وبها
 ان المؤلف قال حديثا هبل الله بن يوسف التيسير السابق قال اخبرنا في رواية الاصيل حدثنا مالك وكرية
 ابن الوقت مالك بن ابي امام دار الهجرة رحمه الله عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري عن سالم بن عبد الله
 عمر بن الخطاب اقر شئ لمعد في التاثير الجليل جدا لعمام السعة والمدينة في حديثا في المتوفى بالمدينة سنة ست او ثمان
 مائة عن ابيه عن الله بن عمر عن الله بن عيسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما جنا على رجل من الانصار هو
 اي جمل كونه يعطى اخاه من الدين او النسل في المقدمه ولم يسمي جميعا في شأن للحياء بالماء وهو غير ما كان عند حوايا
 او يدام قال المؤلف هو من جصاص الانسان ليد تدع عن ارتكاب كل ما يستحق تلايكن كالجمعة والوعظ الصبح والقرير والتذكير وقال في
 ابن حجر الا انه لا يشرع باعدا فخره في الادب له مع لفظ هاتيك حاه في الحياء يقول انك تضيي حتى كانه فلا صديق قال ويحمل ان يكون
 جميع له العنابة الوعظ ولد كير بعض الرواة ما لم يذكره الاخر لكن المخرج مختار لما هو ربه من تصوف الراوي جحسا اعتقد كل لفظ
 يقوم مقام الاخر حتى تعقبه البعض بانه بعد من حيث للغة كل معنى لوعظ التزجر ومعنى العناب لوجد يقال عنب عليه اذا وجد
 على الروايتين ذلك ان على معنيين جليلين ليس في احد منهما خفاء حتى يفسر احدهما بالآخر وفائده انه وعظ احاد في استعمال الحلية
 وحياته عليه والراوى حكى في حديثه وايضا لفظ الوعظ وفي الاخرى لفظ المعاتبة وقال النبي معناه التزجر بمعنى بخره ويقول الله حتى
 وذلك انه كان كثيرا للحياء وكان ذلك يمنع من استيفاء حقوقه وعطاه اخوه على ذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه
 وسلم دعه اي تركه عن حياته فان الحياء من الايمان لانه يمس صاحبه من ارتكاب المعاصي كما يمنع الايمان من ايمان

ووجه انحرافه مع اتفاق الشيخين على نفي كونه مجرداً بربوبية شعبة عن واقعته قاله ابن حبان وهو من شعبة عن عبد الله بن مسعود
 عن حماد بن المنذر عن عبد الملك بن النضر عن حماد بن مسعود عن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود
 أخرجه أبو عروبة وأبو حنيفة وأبو داود وغيرهم وهو عن عبد الملك بن النضر عن حماد بن مسعود عن عبد الله بن مسعود
 ليس هو من مسند حماد بن مسعود قاله الخاطب في تحريجه أخرجه الواقدي أيضاً في الصلاة كما سبق أن شاء الله تعالى معناه وقوته ولما رجع
 المؤلف من اتساعه على أن الأعمال من الأعمال رتبة على الرتبة شرح ذلك أن الإيمان هو العمل في الحقيقة حيث قالوا أن الإيمان قول
 بلا عمل فقال (باب) بغير تبويب لا صفة له إلى قوله (من قال إن الإيمان هو العمل لقول الله تعالى) لا يوفى بذوق الوقت
 من وحلي وتلك مستلحة واحدة (الجنة التي أو ثمنوها) أي صيرت لكرامات ما طلق الأثر مما نزع الأخطاء لحق لا تخفى
 أو الوقت الكافر كان له نصيب منه ولكن كرهه معه فاستقل منه إلى المؤمن وقال للبصيص سته حراء العمل بالمعربات كونه يجلد
 عليه العامل في الإشارة إلى الجنة المذكورة في قوله تعالى ودخلوا الجنة من غير أن يحسبوا أجرهم فيها ولا يفتخروا بالجنة صفة
 لما لا يملكه أي هو تلك التي أو ثمنوها صفة أخرى والخبر (بما كنتم تعملون) أي تؤمنون وما مصداقه أي عملكم لو لم يوصفوا
 بالذي كنتم تعملونه والباء للملازمة أي وخرجوها ملازمة لأعمالكم أي لتوابع أعمالكم أو للمقابلة وهي التي تدخل على الأعوان كما شئت
 فالله لا تفتقر إلى ما في الآية وحديث لا يدخل أحد الجنة بغيره لأن المتك في الآية الذي هو العمل بالمعقولات والمضي في الحديث ودخلوا العمل
 الخ رحمه الله والقول إنما هو من جهة الله تعالى فإن ذلك إلى الله لو يقع العمل بالإحسان وبأن من ذلك أن شاء الله تعالى في قوله
 وقوته وبما شئت الكلام عليه في الواجب والواجب (وقال حدث) كسر العين ونشد بذلك أي عدد (من أهل العلم) كاس
 من مائتة دينار أو القوم الذين مروا بأساديه ضعف وأنهم يهاجرون الطير في نصيرة والطير في ذلك حاله وبما شهد بها
 سر أو أعداء الرمان في نصيرة (في قوله تعالى) في رواية الأصيلة وأن الوقت من وقت (فرأيتك) يا عبد الله (لنفسك) أي
 أي لنفسك جواب القسم مؤكداً باللام (الجميعين) تأكيد للصيغة في نفس الأمر مع التنوين وإيراد التصدير (عما كانوا يعملون) أي قاله
 إلا أنهم وفي رواية عن قول الله إلا الله وسقط على ذي ذر الوقت والأصيلة لفظ قول ولطف بزيادة ابن حبان قال عن كماله الله
 أكي قال النووي لم يفسر أسأله عن حالهم كما في التي يعنى بها التكليف فتول من حص لفظ التوحيد دعوى تخصيص بلا دليل فلا تنقل في
 ومراة كذا له صاحب عمدة القارئان دعوى التخصيص بلا دليل خارجي لا نقل لأن الكلام عام في السؤال عن التوحيد وغيره ودعوى
 التخصيص بالتوحيد خارجي إلى دليل خارجي فإن استدلاله بتحديث القوم في عقد ضعف من جهة لبيت وليس التعريف في قوله جميعين
 حتى يدل على فيه السلم والكونه مخاطباً بالتوحيد قطعاً وبما في الأعمال على الخلاف فالمنع من التاني يقول إنما يسأل عن التوحيد
 فقط لا عن غيره وإنما التعريف هنا في قوله عما كانوا يعملون تخصيص ذلك بالتوحيد تحكوماً ما في بين هذه الآية وبين
 قوله تعالى يومئذ لا يسأل عن دمه أس ولا حان لأن في القيامة مواقف مختلفة وأربعة متطابقة هي موقف أو زمان
 يسألون وفي آخر لا يسألون ولا يسألون سؤال استخبار بل سؤال توجع لمستحقه (وقال) الله تعالى وسقط لعبد الأربعة لفظ
 وقال (لمثل هذا) أي لمثل هذا النوع العظيم (فليعمل العاصون) أي فليؤمنوا بالموسم لا الخطوط الدنيوية المشبهة بالكم
 المشبهة بالكم وهذا يدل على أن الإيمان هو العمل كما ذهب إليه المصنف لكن اللفظ عام ودعوى التخصيص بغيره أن لا تنقل
 نعم اطلاق العمل على الإيمان صحيح من حيث أن الإيمان هو عمل القلب لكن لا يلزم من ذلك أن يكون العمل من نفس الإيمان وغرضه الجواز
 من هذا الباب وغيره اتاحت أن العمل من أجزاء الإيمان رتبة على من يقول أن العمل لا يدخل له في ماهية الإيمان
 حيث لا يفر مقصودة على ما لا يفي أن كان مراداً من إطلاق العمل على الإيمان ملازماً فيه لأن الإيمان بعمل
 القلب وهو التصديق وقد سبق البحث في ذلك وهو بالسند السابق أول هذا التعليق إلى المؤلف قال رحمه الله تعالى (حدثنا
 أحمد بن يونس) نسبة إلى حذو شهرته به وإنما اسم أبيه عبد الله البروعي القمي الكوفي المتوفى في ربيع الآخر سنة سبع
 وعشرين ومائتين (وم) كذا حدثنا (موسى بن اسمعيل) المقري بكسر الميم السابق (ص) لا بالتثنية

(أحمد ثنا أبو هير بن سعد) بسكون النبي ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف السائق (قال حدثنا ابن شهاب) عن عبد بن مسعود
 الزهري (عن سعيد بن المسيب) سمع النبي وكسرا لمشاة القتيبة والفتح فيها الشرح كان يذكره ابن حزم في صحيح المحرقة وسكن الزهري أبا
 السابغين في الشرح وفعبه النعمان المتوفى سنة ثلاث أو أربع أو خمس وسعين وهو روح بنت أبي هريرة وأبو وحدة وحماد بن (عن ابن جبر) في
 عبد الرحمن بن جبر بن محمد بن علي بن عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال) بالنسبة للمصنف بن علي بن جبر بن عبد الله بن رسول الله
 وهو أبو وحدة وحسنه والفتح لابي العمل الفضل أي كثرة قباها عند الله تعالى وهو مستند وصح (قال) ولعله أربعة وكريمة مصل
 صلى الله عليه وسلم وهو إيمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا (أي أي شيء حصل بعد الإيمان بالله ورسوله) (قال) عليه السلام
 والاسلام هو الجماعة في سبيل الله لإعلام كلمة الله أفضل لبدله معه (قيل ثم ماذا) اصل (قال) عليه الصلاة والسلام
 هو ربح صبركم أي قبول أكلنا الطهارة أو لا بد منه وعلامته القول أن يكون حاله عند الرجوع حيا ما فعله وقد فتح هذا الجماد
 بعد الإيمان في حديث أبي ذر لم يرد كالحج وذكر العنق وفي حديث ابن مسعود وثنا بالصلاة فلو أن ثمر الجماد في الحديث السابق ذكر الصلاة
 من الله المنان وكما في الصحيح قد أحبط بأن احتلا ولا حربة في ذلك لا اختلاف في الأحوال ولا اختصاص من ثمر لربك الصلاة والركاء ثم يما
 في حديث عبد الله بن مسعود وقد يقال هذا كالأشياء كلها لا يراود أنه حيز من جميع الأرواح في جميع الأحوال الاختصاص بل في جملة من حاله ما دام
 الجماد على الله للاحتياج إليه أو لا للاسلام وتعبير الجماد باللام دون الإيمان بالحج أما لأن المعروف بدم الحرس كالتوبة وليس على الله وقوع
 مسئلة بحث في إسمائه ثم جاء بالسكره من جهة النحو وأما من جهة المعنى فلا أن الإيمان بالحج لا يتكرر حرمها فوالا لا يراود والجماد قد يكون
 معناه التعريف للكمال وفي أساد هذا الحديث أربعة كلهم مدسوق فيه بثخان للتوفيق الحديث والعبادة وأخرجه مسلم في الإيمان بالسك
 والترمذي في اختلاف بينهما في العبادة وهذا (باب) بالنسبة (إذا لم يكن) أي لم يكن (الاسلام على الحقيقة) السريعة فلو كان
 على الاستسلام أي لا يقياد الظاهر فقط والدخول في السر (أو) كان على (الخوف من القتل) لا يمنع به ولا حربة فإدائه
 الشريعة والجماد عند ما نفدوا فخر ما قد نه (لقوله تعالى) ولا يحد ولا يصير وحل (قالت الأعرابي) أهل البلد فلا واحد
 من لفظه ومقول فله (أصناف) رتلت في بعض من أسرقوا من المدينة في سنة حادثة وأظهروا الشهادتين كانوا يعرفون رسول الله صلى
 عليه وسلم إيماناً بالآشغال النيات لم تعانك كما عانك به فقلل يريدون الصدقة وتعمون فقال الله تعالى لرسوله (قل لم توعدوا)
 إذا إيمان فتملأين مع نعمة وطمائة قلب (ولو كن) قولوا أسلمنا فإن الإسلام انقياد ودخول في السر وأطوار الشهادتين واحدة لا حقيقة
 ومن ترقى قال تعالى قل لم توعدوا لأن كل ما يكون من الأقار واللسان من عند موأطاة القلب فهو اسلام وما واطأ منه أهل
 اللسان وهو إيمان وكان نظراً الكلام أن يقول لا تقولوا آمنا ولكن قولوا أسلمنا ادلتموهم ولكن أسلموا بعد الله ان هذا الظاهر
 ليعيد فكذلك دعواهم وفي هذه الآية كذا قال الامام أبو بكر بن الطيب حجة على الكرامية ومن واقعهم من أخرجه في قوله لم
 الإيمان أو ما باللسان فقط ومثل هذه الآية في الدلالة لذلك قوله تعالى أولئك كسب في قولهم لا إيمان ولم يقل كسب في السنتهم
 ومن أقوى ما يرد به عليهم إجماع على كسر المشاغبين مع كونهما ظاهراً للشهادتين (فاذا كان) أي لا اسلام (على الحقيقة) بشرية
 وهو الذي يراود الإيمان ويضع عند الله تعالى (رفعوا على قوله جل ذكره) أن الذين عند الله الاسلام أي الذين تركوا
 عند الله تعالى سواء وقع الكسائي حمزة أو على أنه يدل مما أنه يدل بالكل من اللسان فليس الاسلام بالإيمان وبذلك الانتقال أن
 قسراً بالشرعية وقد استدل المؤلف بمدة الآية على أن الاسلام الحقيقة هو الإيمان وحل أن الاسلام والديان مترادفتان
 وهو قول جماعة من الحديثين وجمهور المعتزلة والمكاتبين واستدلوا أيضاً بقوله تعالى فاحرهما من كان بينهما من المؤمنين فاحرهما
 فيما عدا بيت من المسلمين فاستثنى المسلمين من المؤمنين والأصل في الاستثناء كون المستثنى من جنس المستثنى
 منه فيكون الاسلام هو الإيمان ومرتد بقوله تعالى قل لم توعدوا ولكن قولوا أسلمنا فلو كان شيئاً واحداً
 لم أنبات شيئاً ونسبه في حالة واحدة وهو محال وأحجب ما أن الاسلام المستغرق الشرح لا يوجد بدو
 الإيمان وهو في الآية بمعنى انقياد الظاهر من غير انقياد الساطن كما تقدم فوا تر استدل المؤلف أيضاً على صحة

نفس بمنزلة وفي بعض الاصلون وكن بعد كرم ومعاذ كلاله وهو الذي في مرجع اليه يوسية كفي لكه صلب عليه واتباعه على الماشي
 الاول راتا عليه علامة أي ذكره والاصيلة وابن عباس كروا اصل العيسا على النبي ورجل جرو كرم عطف على كرام الخمر وروا جرو كرو
 بكر بالربع على القطع وحسن المؤلف كرام العيس من بين انواع الدواب كقال ابن العربي لدقيقة مديونة وهي قوله عليه السلام
 والسلام لو امرت احد ان يحسن لاحت لامت المرأة ان يحسن لرجلها فخر حتى الروح على الروح شقة شقى الله تعالى فاحا كهرت المرأة
 حتى ردتها وندى طلع من حقه عليها احدى العاية كان ذلك على قماؤها فحق الله تعالى وقال ابن بطال كرم بعة الريح هو كرم بعة
 لانها من الله احدا على يدك واما المؤلف رحمه الله (فيما) اي دخل في الباب حديث رواه (ابو سماعيل) سعد بن مالك عن
 عنه وعن النبي صلى الله عليه وسلم كالحرجة المؤلف في الحرجة حيرة من طريق عيسى بن عبد الله عنه ولكرمية وعبد الله
 بن خزيمة عن ابن سبيد ولا يرفق في زيادة الحد الذي يروي عن ابن سبيد وسه بذلك على ان الحديث طريقا جديدا والبر
 التي ساقها هذا المؤلف بعد قوله وسلم كثيرا ثم السند الى المؤلف قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القتيبي المدني (عن النبي صلى الله
 عليه وسلم) عن ابن عباس (عن النبي صلى الله عليه وسلم) مولى جبريل الله عنه المكي ما في اسامة المتوفى سنة ثلاث وثلاثين مائة عن عطاء
 بن يساب عن ثمانية خثية وحمل جمععة القاص المدي في الحلال مولى ام المؤمنين جموعة المتوفى سنة ثلاث وأربع ومائة وقيل روي
 وشعن (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) رواية الاصيلة وابن عباس في نسخة والوجه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم اريت النمارع نعم لعمري منسبا للمعول من الرواية نعمي بصرة وتام المنكر هو المفضل الاول في غير مقام العاصم بل
 هو المعول الثاني اي ياتي الله البار ولا في حد رايته واهمرة معترحين وللاصيلة وايت بالعاء (فاذا اكثر اهلهما
 النساء) يرفع اكثر النساء منك وحجرو في رواية يات البار وايت اكثر اهلهما النساء مصلة اكثر النساء معول يات ازيد
 دره الوقت وابن عباس كرايت البار بالنسبة اكثر ما وقع وفي رواية اخرى يات النسا اكثر اهلهما النساء هدف فريث حيل
 اديت معي علمت وآباء وآباء النساء معاهل الثلاثة واكثر بدل من البار (يكفرن) عناه خثية معنوة اوله
 وهي جملة مستأمنة نال على النزال والجواب كانه جواب سوال سائل سأل يارسول الله لمر ولا رمة تكفر من
 اي صب كرم من (قيل) يارسول الله (ايكفرن بالله قال) صلى الله عليه وسلم (يكفرن العشير) اي لزوج قال الحمد
 كاسبق اول المعاشرة مطلقا تكون الحسن (ويكفرن الاحسان ليس كرام العشير لانه بل كرام احسانه حمدا للمعاشرة كالبيان
 وجوده على كرام العشير وكرام الاحسان البار قال اللودني يدل على انها من كرام (وي) رواية الحموي والكشمي ياب
 (احسنت الي حلل من اللحم) اي مائة عرك والد هو مطلقا على سبيل الفرض مائة في كرم من هو نصب على الطريقة والمعا
 واحسنت غير حاصل بل هو عام لكل من يتاني منه ان يكون مخاطبا هو على سبيل الفرض ان يكون مخاطبا حاصله
 حاص على نحو لوزي انا لزم من نكثوا ثرا سهر وان قلت لولا متاع الشئ لا متاع غيره فكيف مع جعل ان في الرواية السابقة
 احب بان لوها يعني ان في فتح الشريعة فقط لا معناها الاصيلة ومثله كثيرا وهو في قيل نعم العبد صعب لولم يكن الله ليربهم
 وانك كرامت على التقصير القفر المسكوت عنه اول من المذكور فيهمه البيايون فرك المعين الى جيد المعين ليعم كل مخاطب (ثم
 رات منك شيئا) طيلة لا يوافق من اشي او شيئا حقيقا لا تعجبها (قالت ما رايت منك خيرا قط) نعم اتفاقا وتثنية
 معصومة على الاشهر طوط ما لا استعوان ما معنوه وفي هذا الحديث وعط النبي من ثم يهيمه على الطامة ورواية المتعلق بالزواني
 بما قاله الدار المنزلة معناه وجرا اطلاق كرم على كل البوثة وحقا لحي ان المعاشرة قصص الإيمان لا به جملة كرام ولا يخرج الى الحكم المرح للحدود والحد
 وان عاين يربك شريعة العشير فنت ان الاحمال من الايمان ورواية هذا الحديث كرامه من ان عباس مع انه اقام بالمدينة وفيه
 الحديث والمعصنة وهو طريق من حديث سائفة في صلاة الكسوف فاما وكذا اخرجه في باب من صلى قدامه تاروفي بد الحن في
 الشمس والقمر في عشرة النساء وفي العلم واخرجه مسلم والعديد من (باب) بالتون وهو ساقط عند الاصيلة (المعاشرة
 اكثر ما وصارها من) اي الحيا حلية وهي زمان العترة قبل الاسلام وسمى بذلك لكثره المحالاة فيه (ولا يكفر

في المشاة الخليفة وسكون الكائن وفي غير رواية الى الوقت ولا يكمل بعضها وفي الكافي وقتل يد العلاء للمعتزة صاحبها بار نكاحها
 اي لا يستلزم الكفر باكتساب المعاصي الايمان بها (الا بالشرك) اي بار نكاحه خلافا لما راجع القائلين بتكفيره بالذكور والمعتزة
 العاتلين بانه لا مؤمن ولا كاف واحترق بالشر نكاح عن الاعتقاد على اعتقاد حرام معلوم من الدين بالضرورة كما قطعنا به استدلال الخلف
 لما ذكره فقال (لقول النبي صلى الله عليه وسلم انك امرؤ فاك جاهلية) اي انك في تعبيرة بامه على حلق من اخلق الجاهلية
 ولست جاهلا محصيا (وقول الله تعالى) ولا تدركه الاصيله وحل ولا تدركه الكشيحي وقال الله (ان الله لا يغيرن ان يشرك به
 اي تكفر به ولو سكن يس عليه لان محمد روة الرسول عليه الصلاة والسلام مثالا حقا ودولوا لم يجعل مع الله الها كره المعرة متبعية
 عنه بل اخلات (ويغير ما دون ذلك من يشاء) مصير ما دون الشرك تحت ما كان المعرفة من مات على التوحيد ولو صلح والما
 وان ارتكب من الكاثر عدا الشرك ما عساه ان يرتكب بمحمدا بالسلا في المثل قال (رحلنا سليمان بن حرب) بالوجه الاربع في التكر
 قال حدثنا شعبه (اي الخلع (عن اصل) مواس حيان بالجملة للمعتزة والمثناة التقنية المستدرة ولمعز ابو حذو ولو وثق
 اصل الاحد في التلايل هو الاحد (عن المعروف) يعني عملة واما بن مملتين بها واوه في رواية ابن جساكر زيادة ابن سويد قال
 ولا تدركه الكشيحي وقال (لقيت ابا خذو بالريضة) بالذلة للتممة للمعتزة وشذيل الراء حذب بهم الخير والذلة للتممة وثنيت
 اي حادثة بهم الخير العقارى السابق والاسلام الواصلة لائل غرمة ما راد من المال على الحاجة المتوى بالريضة بغير الزاء والوجه
 والذلة للتممة منزل الخلع العراقي على ثلاث مراحل من المداية وله في الحار اربعة عشر حديثا (وعليه) اي تقيسه حال كونه عليه
 (حالة) بهم التهمة ولا تكون الا من تؤيد سميا بذلك لان كل واحدا مما عجل على الآخر (وعلى خلافه حالة) اي حال كونه
 على خلافه حالة فنية ثلاث احوال قال في فتح الباري لمريم علام في حذو ويقتل ان يكون امارا من مولى يرح ترفسا لته عني ذلك
 اي عن تساوياها ولسر الخلة وسبب السؤال ان العادة جارية بان ثياب العلام دون ثياب سيدة (فقال) الودد صلى الله عليه
 (في سابلت) موحدين اي شانت (رجلا فعيرته بامته) بالعين التهمة اي سببه ان العار وعدا الخلف ولا ذلة لمعز وكذا
 امه اعجبية فثلث مهابا في رواية قتلت له بالاسوداء (فقال في النبي صلى الله عليه وسلم حيا انا ذرا عيرته بامه) بالها
 على حده لا كالحا التوتري (الف امري) بالرفع خبران فعلى كلمته ناهية للايمان وحوالها التلال (فيك جاهلية) بالرفع مبتدأ
 قدم حذو ونعل هذا كل من اي وذكروا في يعرف حق برك ذلك فكانت تلك الخصلة من جصال الجاهلية نافية عملا ولذا قال الله عليه
 الصلاة والسلام انك امرؤ فيك جاهلية والا فادور من الايمان عدلة عالية واما وحه بذلك على عظم منزلته فقد رآه على معاذ
 مثل ذلك وعند الوليد بن مسلم مقطعا كما ذكره في الصحيح ان ارسا المذكور هو بلال المودعي دوى الدوا على هذا شكاه بلال بن رباح
 صلى الله عليه وسلم على له شمت بلالا وعيرته سدوا امه قال فيهم قال جلت انه نفى فيك تنى من كرا الجاهلية والحق اودور حذو على التلا
 ثم قال لا ارفع حذو حق يظا بلال حذو بقدمه راد ابن الملقص على حذو اذ لم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اخوانكم)
 اي في الاسلام ومن حذو ولا اذ ادم فهو على سبيل الجار (حولكم) بفتح الواو اي حذوكم وعيدكم كمال الدين يتحولون الامور
 اي يصيحوها وقدم الخبر على المتكلم في قوله احوالكم حولكم للاعتناء بشأن الاخرة ويحذو ان يكون ما حذر من كل مبتدأة اي هم
 احوالكم حولكم وعيرته الركبش بالنصب على حذو انا قال ان البقاء انه احوالكم ردا في الحار في كتاب حسن الخلق هم احوالكم
 وهو يفتح تغذو بالرفع هم (جعلهم الله) فتمت ايديكم بحار عار عن التقى او الملك اي وابتكر ما لكون اياهم (فمن كان اخوه تحت
 يده فليطعمه مما ياكل ليليلسه مما يلبس اي من الذي ياكله ومن الذي يلبسه والمثناة العقية ويليظهم ويليظهم معصومة
 على طس معتزة والعلاء ومن خاطبة على مقد اي انهم ما لكون في احوالهم ويجوز ان تكون سببية كما في جميع الارص معتزة ومن
 التبعين ما اذا اطعم عدا ما يقاتله كل من قاطعه ولا يلمه من يطعمه من كل ما كوله على العزم من الادم وطيات العيش
 يستحب له ذلك (ولا تكلظهم هم) اي الذي لا يغلبهم اي قص قد تهرعته والهي في التخرير فان كلفهم هم ما يعلمهم فاعلهم
 ويظي بالبعد الاجير والحاذر والصيف والذلة وفي الحديث الذي عن سبب العديد ومن من معاهم وتعبيرهم بالانهم

المتى حتى الاحسان اليه والوفاء به ان اتفاهل الخصة بين المسلمين اما هو والقوى جلايعة الشريك للنسب سببا في الميراث من اصل
 القوي ويصلح الوصي اليه بالنسب بالقوى خال الله تعالى ان اكرمكم الله تعالى الله افكارا وحار اطلاق الاح على الرقيق والمحافظة على الامس
 بالمعروف والنهي عن المنكر في رحاله صريح وواضح وكوفي في الخصال والمعدة واحرجها المصنف في العن والادب وسلف في الايمان والدين
 واودود ودود القرمذي باحلاف ائمة مشهورة هذا (باب) في القوي وهو ساقط في رواية الاصيل (وان طائفتان من المؤمنين
 اقتتلوا ما اى تقاطعوا لمع باعدا للمع في كل طائفة جمع (فاصل) بينهما) المع والى حمله الى حكواته تعالى ولا اصيل والى اوقات
 اقتتلوا الآية (فسمّا هم المؤمنين) ولا يبي عساكر مؤمنين مع تقاطعهم كذا في رواية الاصيل وغيره اصل هذه الآية والحديث
 الثاني لما بين كاذب واما رواية ابن جرير في ذلك في الباب السابق بعد قوله ويعرف ما دونه ذلك لم يثبت له سبط
 حدث ان بكوة من رواية السبطية تأسد الى المؤلف قال (حدثنا عبد الرحمن بن المبارك) روى الله العتيق في بعض النسخ
 بالمعروف وسكن المساة العتيقة واما في العهد المصري للمنفق ستة ثمان اوتبع عشرين ومائتين (قال) حدثنا محمد بن زيد بن ابي
 درهم روى عن ابي ادرج الصوري للمنفق ستة ثمان وسبعين ومائة (قال) حدثنا ابو الربيع السخري (ويونس)
 بن عبيد بن ربيعة الصوري للمنفق ستة ثمان وسبعين ومائة (عن الحسن بن ابي سعد بن الحسن الانصاري الصوري للمنفق
 ستة سبعة وستين ومائة (عن الاحمق) من الحنف وهو الاصحاح في الرجل بالجملة والدين ان يجر الصالح (بن قيس) بن معاوية
 للمعروف للمنفق ستة سبعة وستين ومائة ان روى به (قال) ذهب لا نص في اى لاجل ان يصير (هذا الرجل)
 هو على اى بن طالب كما في سلف من هذا الوجه فاستاد اليه المؤلف في القتي لم يطارد بصره ان عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكان ذلك يوم الخيل (فلقيني ابو بكوة) صبح نعم الله ونعم الله اليه ان يجرى كل بالكال واللام المعتزتين للمنفق
 ستة اثنين مائة (ابن قتيبة) روى عن ابي ادرج (قال) حدثنا (ابن قتيبة) روى عن ابي ادرج (قال) حدثنا (ابن قتيبة) روى عن ابي ادرج
 والحجاب بالفعل قولك بذلك (انص) اى نكر (هذا الرجل) قال ارجع فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلمي حال كونه (يقول) هذا النقي المسمان بسيفي (ما) عصب كل واحد منهما الآخر فالتقاتل في المقتول في النام اذا كان
 التقاتل بينهما غير تاويل سابع اما اذا كانا صاحبين تامرهما على اجتماع واصلح الذين في المصير لهما لاجل الحصل احوال اى ابو بكوة
 الحديث على قوله وكن سليمان القيا سيمهما صاحبا للمادة وقد جمع الاحمق على اى بكوة في ذلك وتحد مع على باق حروبه
 فقال قوله والعالم والمعتول والمناير مع من هب المعركة القاتلين بوجه العقاب للعاملين للمنى اعلم استخفاف قديسي غير ما رواه
 صهما فلا يدرى ان الماد كانا في حراوة حمراء وولس يدرى ان يجرى قال ابو بكوة (فقلت) وللاربعة وكريمة قلت (يا رسول
 الله) هذا القاتل يستحق النار لكونه ظالما (فما بال مقتول) وهو مظلوم (قال) صلى الله عليه وسلم (انه كان حريصا
 على قتل صاحبه) معومه ان يجرى على العصبية بعله وطى نفسه عليها اترق اعتقاده وعي منه ولا تافى بين هذا وبين قول ابي
 الحديث الاخر اخام عتد سبينة ظنوا بعلها فلا فكتسوما عليه لان المراد انه لموطن نفسه عليها بل مرت بكثرة من عدا استقرار
 ورجال مساد هذا الحديث كغيره بغيره ثلثة من التابعين يروى صهما عن عصب صر ايوث الحسن الاحمق واستدل على الحديث
 والمعدة والسماع واحوجه المؤلف ايضا في القتي وسلف واودود والسما في هذا (باب) في القوي (ظلم دون ظلمي) اى صبه
 احب من بعض هذه الترجمة لعل رواية حديث رواية الامام احمد في كتاب الايمان من حديث عطاء بن يسار تأسد الى المؤلف قال (حدثنا
 ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي ابا عن الصوري السابقين (قال) حدثنا شعبه بن الحجاج (ح) حمزة (قال) حدثني
 مالاواد (يشي) كذا في مزج اليبسية كفى ويصلح الاصول وهو كريمة حق وحدثني بشر قال في القتي على كانت يميني لهما للمعدة ما جعل
 التفسير في حمزة ماخوذة من التحويل على الحارودان كانت مريدة من بعض الرواة فيحصل ان تكون مهملة كذا في اى وبجدة ماخوذة
 من الحاردي لا يها مريرة اى قال الحاردي وحدثني بشر لك في بعض الروايات المعجمة وحدثني يروا العطف من فيها
 قتلها بشر كسر الموحدة وسكون المعجمة وفي رواية ابن عساكر ابن خالد ابو عبد العسكري كما في فرع البويهي كفى

اعا هو على حالة الحياة لان الموات الشهاده تخلف الحال عليها والا حياه المخرج من المعلوم ولا حاجة الى حادثة كانه صوري الوقوع
 وظلالا في الزمة احسن من عليا على الزمان التي حصول رتبة بعد رتبة الى الانتهاء الى الموت ومن الاعلى ان قلت عمده عليه
 والسلام ان فعل تقتضي معنى فرفع زيادة الكرم لغيره وهو موع القواعدا حيث كان ما دله عليه الصلاة والسلام حصول ثواب الشهادة
 لا يمتنع للصحة للقاتل والحد في اختيار طلبة القتل في سبيل الله وحصل الخيا ودر حاله ما بين صري وكوفي حال عن الصعده وليس
 الا للحد من السماع واخرجه الموقر ايضا في الخيا وكذا مسلم والنسائي هذا (باب) بالنسب (تقوع قيام رمضان) بالنسب
 وليا له من الايمان اي من شعبه والقطع تفعل معناه التكليف الطاعة والمراد هذا الفعل هو رفع بالانتهاء مصداقنا له
 ورمضان موع من الموع للعلمية والالف النون في نسخة بروج البوسيدية ذات صلوح قيام رمضان بغير ثوب مصداقنا لللاحقة في
 رواية ان تحقيق شهر رمضان لفظا باتفاق وبداية الاصيل وبالنسب الى الهاتين قال رجل اننا اسمعيل بن ابي وبن المديني
 الا حصي قال حدثني بالافراد مالك بن عيسى بن اسامام الاثمة وهو حاله (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الرومي
 عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف حدثنا العشر للشر بن الحبة او ابو هدير القرشي المدني الرومي الثقة وهو المتفق
 واثمة لم نكلمه بدت عقبه تحت غفان بن علفن لاثمة المتوفى بالمدينة سنة خمس مئة من الخيع في سنة خمس مئة قال النضر
 ابن جحر في القريب من الصحيح (عن ابن جحر) في رواية عن ابن جحر عن ابن جحر عن ابن جحر عن ابن جحر عن ابن جحر
 بالنسبة صلاة الزاوية او غيرها من الطاعات وليا لي (رمضان) حال كون قيامه (اياما) اي مؤمنا بالله مصداقنا به (و)
 حال كونه (احسا) اي احتسابا والمعنى مصداقنا به وجه الله تعالى فخلص بيته (غفر له ما تقدم من ذنبه) من
 الصعاق وفي مصداقنا له موع كرمه ما يورد عن النكاثر ايضا وهو طاهر السيان كرمه لجموعا على التخصيص بالصعاق وكذا
 من اطلاق العرفان في احاديث لما وقع من التقيد في بعضا ما جئت الكاثر وهي لا سقط الا بالنسبة في الحديث المحب على استكمال معنى
 الصعاق في قيام رمضان في صومته ليلية القدر وكذا في يوم عرفة سبقت عاشوراء سنة وما بين رمضان والليل غير ذلك ما روي عنه الشافعي
 اذا كرمه بغير واحد من الكرم الا حيا كان لا يكمل الصعاق فاطمروا في كرمه واحد ما ذكر او عرفت بالنسبة او لم تفعل التوفيق للمعنى به رفع
 معناه في ذلك رجلا كذا له حسان ووجهه بعض الكاثر كذا في الحديث بعض من حصل الله سبع ورواه النضر كذا في احكامه مدلول
 الحديث بصيغة الافراد الجمع للصحة واخرجه المؤلف في الصيام ايضا ومسلم وابوداود والنسائي ايضا في احكامه الموطا وغيرهم هذا
 (باب) بالنسبة هو ساقط عند الاصيل (صوم رمضان) حال كونه (احسا) اي احتسابا (اياما) اي مؤمنا بالله مصداقنا به (و)
 او لا استلزام الاحتساب الايمان وبالنسب الى المؤلف قال رحمه الله حدثنا ابن سلام بالنسبة على الصحيح وهي رواية ابن عساكر الليكدي
 روى رواية للاصيل (ابو عساكر) بن سلام قال اخبرنا ولا يصلي في كربة حتى اسجد بن فضيل بنهم الفاء ونفع للمعجزة ابن عمران
 الصبي مولا له الكوفي المتوفى سنة تسع وخمسين مائة قال حدثنا يحيى بن سعيد (ايام) الا بصار في قصص المدينة (عن ابن جحر)
 هذا له من عبد الرحمن بن عوف (عن ابن جحر) في رواية عن ابن جحر عن ابن جحر عن ابن جحر عن ابن جحر عن ابن جحر
 كله عند المقتلة عليه او بعضه عند خيرة وبيته الصوم لولا المانع حال كون صيامه (اياما) اي مؤمنا بالله مصداقنا به (و)
 اي مؤمنا بحسابا ان يكون مصداقنا به راعيا في ذوابه طيب لنفسه غير مستقل لعيامه ولا مستطيل لايامه (غفر له ما
 تقدم من ذنبه) الصعاق وتخصيصا للعام بالنسب (ابو عساكر) بن سلام قال اخبرنا ولا يصلي في كربة حتى اسجد بن فضيل بنهم الفاء ونفع للمعجزة ابن عمران
 ان كلامها يلزم الاخر للتوكيد وياتي ما في الماديين من المباحث في كتاب الصيام ان شاء الله تعالى ولما تضمن ما ذكره من
 الاحاديث العريضة في القيام والصيام والجهاد اراد ان يبين الاول للعام لان الثاني لا يحد نفسه حيث يحد بالانفعال
 عطفه وتبعه ليدل على عمدة لا يقطع فقال هذا (باب) بالنسبة سقط لفظ ما بالاصيلة (الدين) اي في الاسلام بالنسبة الى ما روي
 ليسا في رواية وروى النبي صلى الله عليه وسلم في قوله في رجع البوسيدية وقول الموع فقط على القطع احب حصول الدين للمعجزة
 دين الاسلام (الى الله) الملية الخفيفة اي الملائكة على الماخذ الى الحق (الصحة) اي السليمة الالهية واحدا من بين متداحية

(أخبرنا أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه يقول (بالمخرج حكاية حال ما خيرا إذا أسلم العبد) والامة
 وذكر لهذا فقط تنقيباً (تحسن إسلامه) أو إسلاماً ما بان خلافاً فيما بين من الشكوك والاراد للمبالغة في الإخلاص بالرقبة (يكفر
 الله عنه) وعنه (كل سيئة كان زلفها) بتجنيده لظلم الفتوة به قرئ على الخط الملتصق وغيره ولا في الوعد لما يشهد به وأما
 في التمتع (الليل والليل) في البيهنية (الزلف) زيادة فتحة مفتوحة وهو معنى كماله الخطأ في غير ما أسلفنا وقد عرفت في البيهنية كفى
 أسلفنا بالهجرة والسنن (الزلف) والتكثير والتعطية وهو في المعاصي كالإحباط في الطاعات وقال في التكملة ما عاينته من
 العقاب بثواب زائد والرواية في يكفر بالرفع ويحيى النجيم لأن فعل الشرط ما مضى وجاءه مشاع وتقول كما نقل ابن حجر في الفتح بزيادة الزوال
 كما نقلت دوات الشرط لكنها لا تجزم تعقيب العيني بقول عدل كالم من غير شرط من العربية وقد قال الشكر به استغن ما غفرت بك بالعنى ولذا
 تصدك غصاصة فتعمل به فحرم إذا استبكت انتهى قلت قال ابن هشام في منتهى الأخبار لا في الضرورة كقولنا استغن ما غفرت بك
 قال الرضى لما كان حدثاً في الواقع في مقطوعاً به في أصل الموضوع لم يرد فيه معنى أن الدال على الفرض يدل صار دالاً على شرط الزوال فلها لم
 تجزى إلا في الشرع أراد معنى الشرط وكونه بمعنى متى (وكان بعد ذلك) أي بعد حسن الإسلام (القصص) بالرفع اسم
 كان على أنها ناصية أو على أنها كرامة وعبر بالماضي وإن كان السياق يقتضى المضارع لفتح الوقوع كما في نحو قوله تعالى وإن كان من أصحاب
 الجنة والمعنى يوكفه الجواز في الدنيا (الحسنة) بالرفع مبتدأ خبر (بعشر) أي تكتبه وثبت بعشر (أصنافاً) حال كونها
 مستبينة (إلى سبع) ثم ضعف (كسر الصاد) والضعف للثقل ما زاد وقال لا تضعفه بيد من مثليه وثلاثة مثله لأنه زيادة
 غير مخصوصة قاله في القاموس وقد أخذ بعضهم فيسأحكا ما أوردى بظاهر هذه الغاية فزعم أن التضمين لا يتجوز وسبعاً
 وأجيب بأن في حديث ابن عباس عند المصنف في الرقاق كتب لله عشر حسنات إلى سبع حكمة تسفل أضغان كثيرة وهو ورد عليه
 وأما قوله تعالى والله يضاعف لمن يشاء فيجوز أن يكون المراد أنه يضاعف تلك الحسنات لمن يشاء بأن يعملها سبعاً مرة وهو الذي
 قاله البيهقي تبعاً لغيره ويجوز أن يضاعف السبعاً مرة بزيادة عليه (والسيئة بمثلها) من غير زيادة (الآن يتجوز) والله عز وجل
 (عظمي) أي عن السبئية فيعفو عنها وفيه دليل لإلزام السبعين بالبعد تحت المشيئة فإن شاء الله تعالى تجاوز عنه ما شاء وأخذ مرة
 على القاطع لإلزام الكبار إنكاراً كاعتزلة وقول الخطأ ابن حجر أن أول الحديث يرد على من أنكر الزيادة والنقص في الأيمان
 لأن الحسن تتفاوت درجاته تعقب العيني بأن الحسن من أوصاف الأيمان ولا يلزم من تأدية الوصف الزيادة والنقصان تأدية الذات
 أيها هو أن الذات من حيث هي لا تقبل ذلك كما عرفت ومنعاً من تنقيح ذلك كقولنا نحن نعلمه كقولنا تسليماً لتحقيق البحث في ذلك
 فلا يرجع وهذا الحديث ليس من المؤلف بل حلقه وقد وصله أبو ذر الهروي في روايته فقال أخبرنا النضر بن وهب وهو الداعي
 برأ الفضل حدثنا الحسين بن إدريس حدثنا هشام بن خالد حدثنا الوليد بن مسلم عن مالك عن زيد بن أسلم به ووصله النسائي في
 سننه والحسن بن سفيان في مسنده ولا سيما في لفظة من طريق عبد الله بن نافع عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد
 الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أسلم العبد كتب الله له كل حسنة قدمها وعما عندك سيئة زلفاً فزلفاً له انتقلت العمل
 بحسنة بمشراً ما لا يوجب ثواباً مثلاً إلا أن يعفو الله والدار قطن في غرائب مالك من سبع طرق ولفظه من طريق طلحة
 بن يحيى عن مالك ما من عبد أسلم فحسن إسلامه لا يكتب الله له كل حسنة زلفاً ومما عندك كل خطيئة زلفاً يا فتحيين فيها
 والنسائي نحوه لكن قال أن زلفاً فقد ثبت في جميع الروايات ما أسلفه البخاري وهو كتابة الحسنات المتقدمة قبل الإسلام
 وقوله كتب الله أي ما من عبد أسلم فحسن إسلامه لا يكتب الله له كل حسنة زلفاً ومما عندك كل خطيئة زلفاً يا فتحيين فيها
 لأن قاعدة الشرع أن الكافر لا يتأب على طاعته في شركه لأن من شرط التقرب كونه حارياً من تقرب إليه والكافر ليس كذلك
 وورد ما يروى أن الذي عليه للفتقون بل نقل بعضهم فيه الإجماع أن الكافر إذا فعل أنما يجنبه على جهة التقرب إلى
 الله تعالى كصدقة وصلة رحم وعتاق وغواها ثم أسلم ومات على الإسلام أن ثواب ذلك يكتب له لو حدثت حكمه من
 حزم الروي في الصحيحين يدل عليه كالحديث لا في وجوبه لأنه تعالى للفقراء غير رسالة لا يمتدح به بعض

انما ان كان في الدنيا كسرة الفم فانه لا يلزم اعادتها الى السلم ونحو ذلك قال ابن السكيت الخالف القواعد عوى انه يكتب
 ذلك في حال كونه واما ان الله تعالى يضيف الى حسناته في الاسلام ثواب ما كان من دونه من معاصيها
 منه ورواه هذا الحديث ائمة اجلاء مشهورون وهو مسلسل بلفظ الاخبار على سبيل الانفراد مع التصريح بجمع
 من الرسول صلى الله عليه وسلم وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا) بالجمع وفي رواية ابن عساکر حديثي (اصحوا
 منكم) اي ابن البرمك بكسر الهمزة الى عدة في قوله النودي والمتنوي فتم في ابو يعقوب الكوفي مع من اهل عمر والمتنوي سنة احدى
 وخمسين ومائتين (قال حدثنا) وفي رواية ابوي ذكر الوقت وابن عساکر في (عبد الرزاق) بن حاتم
 الصعاني المتنوي سنة احدى وعشرين (قال اخبرنا معمر) بمين مفتوحين بين راشد ابو عمرو البصري وسبق
 (عن حاتم) بتشديد الميم وفيه عن حاتم بن منبه من كامل بن عتبة اليان في الزمان (ابن السكيت) المتنوي سنة احدى
 ومائة وستة (عن ابن هريقة) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احسن احدكم اساميه
 باعقاده واخلصه ودخله فيه باياطين والطاهر والحطاب للناظرين والحكم عامهم ولغيرهم باعقاده لان حكمه على الصلاة والسلام
 الواحد مكر على الجماعة ويدخل فيه النساء والعبيد لكن الراجح في كنية التناول الى حقيقة عربية او شرعية او جواز (فكل حسنة
 يعملها) مستغفرة (تكتب له بعشر امثالها) حال كونه مذبذبة (الى سبع) ثمة ضعفت بكسر الضاد اي مثل رواية
 اخرج في الاستغفار من قال في الحديث السابق (وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها) زاد مسلم حتى يلقى الله تعالى وقيد
 والسيئة هنا بالحل والاطلاق في السابق فيعمل المطلق على المقيد والباقي في مثلها للقبالة في الحديث والاختصاص والضعفة وهو
 استناد حديث من نسخة عام الشهوة المروية استنادا وحدها عبد الرزاق عن معمر عنه والجمهور على جواز سياق حديثي باعقاده
 فافهم هذا (باب) ما تقولون (احب الي من الى الله) زاد في رواية الاصيل عرجيل (ادوم) فعمل فتشيل من الدوام والبر
 هذا الامام اعرف في وهو قال في كثرة والقبالة استنادا الى المؤلف قال رحمه الله تعالى (حدثنا محمد بن المشي) بالثنية والنون
 للفتوة المشددة ابو موسى البصري المذكور في باب خلاوة الايمان قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان لاول (عن هشام)
 يعني ابن عروة (قال اخبرني) بالاراد (ابن) (عمر) وابن الزبير بن العوام (عن عائشة) ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها (ادوم)
 النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها والحال (عندها) امرأة فقال (بانيات فله العطف والاصيل) فافهم
 بعد فها تكون جملة استثنائية حاسية احوال مقدار كان في الاصل قول ما قال ما قال حين نخلت قالت قال (من هذه) قالت عائشة هي واولادها
 يمدد الصبر ثلاثين والعلمية اذ هو كناية عن ذلك وهو المحكي لاه بالمهمة والمعدن في مسلم بيت توبت بمثلها من مصنف (تذكر) بفتح التاء
 النفوقية اي عائشة (من صلاتها) في محل نصب على المنفوقية ولغيره اربعة يذكر بهم المشنة القعية مسنية الماكرهم
 نائب عنه اي يذكره وان صلاتها كانت كثيرة وعند المؤلف في صلاة الليل معلقا لا تمام باقيل ولعل ما شئت انت عليها الفتنة فريحت
 في روجه لكن في مسند الحسن بن سعيد كانت عندي امرأة فلما قامت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه يا عائشة قالت
 يا رسول الله هذه ولا تراه وهي لعبد اهل المدينة فظاهر هذه الرواية ان مدحها كان في غيبتها (قال) عليه الصلاة
 بفتح الميم وسكون الهاء م المرجع يعني اكدت نعمها عليه السلام من مدح المرأة بما ذكره وعن تحكف عمل على الاطلاق ولذا قال بعده
 (عليكم) من العمل (بما) بوجهة قيل المير في رواية الاصيل (ما) قطيعون اي بالذي تطيقون المداومة عليه من
 العائد للعلم به وفيهم منه النهي عن تحكف عمل الاطلاق وسبب وروده خاص بالصلاة لكن اللفظ عام يشمل جميع الاعمال وعمل
 عن خطاب مستألى خطاب لرجال طلبا لتعدي الحكم فغلب على كون عمل بالاثاث في الذكر (قوله) لا يميل الله حتى الى ان
 (تصالحوا) بفتح الميم في الموضعين وهو من باب المشاكلة والازدواج وحوان تكون احدي اللفظتين موافقة الاخرى فان
 معناها لولا لال ترك الشاكسة لا ذكر اذ لم يرد عن وجهه فيه فهو من صفات الخلقين من صفات الخلق تعالى فيحتاج الى تأمل
 افعال المحققين هو على سبيل الجار لانه تعالى لما كان قطع توافه عن قطع العمل مالا لا يحبر عن ذلك بالمال من باب تسمية الشيء

سببه او منعنا لا ينقطع عنكم فضله حتى تملوا سؤاله (وكان احب الدين اى انطاعة اليه اى الى الرسول صل الله عليه وسلم وفى رواية المسئلة الى الله وليس بين الراويين تخالفان ما كان احب الى الله كان احب الى رسوله وفى رواية ابى الوقت والاصيل وكان احب بالرفع اسمكان (ماد اوم) اى واكتب (عليه صاحب) وان قل فبالسبوبة على التقليل تستمر الطاعة بخلاف الكثرة الشاق وبعيد القليل لما ذكره حتى يزدل الكثير للتقليل اضعا لكثرة وهذا من جزيل شفقتة صل الله عليه وسلم ورافقه بكمه حيث ارشده الى ما يصلحهم وهو ما يكسبهم الدوام عليه خير مشقة جزاء الله عنا ما هو اصله وسقط عندنا الاصيل فوله ما دام عليه ما حبه والتعبد بحب هذا يقتضى ان ما يريد وام عليه صاحب من الدين محبوب ولا يكون هذا الا فى العلة ضرورة ان ترك اليمان كفر قاله فى المصابيح وفى هذا الحديث الدلالة على استعمال انجاز وجواز الحلف من غير استحالات وانه لا كراهة فيه اذا كانت لمصلحة وفضيلة المداومة على العمل وتعبية العمل دينا وقد اخرجوه المولف ايضا فى الصلاة ومسلّم ومالك فى موطنه (باب زيادة الايمان ونقصانه) باضافة باب لتأليه فقط (وقول الله تعالى) يخرج قول عطف على زيادة الايمان ولا ينذر وارس عساكر عز وجل بدل قوله تعالى (وزيدنا) هذا (اى) ان زيادته مستمرة لا يان او المرجع الهوى لا يمان نفسه وقوله تعالى (وزيدنا الذين امنوا ايماننا وقال) تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم) اى شرعته فان قلت فانما كان تغيير الآية ما ذكره فادعوا مستدلالا بالصفت بما على زيادة الايمان ونقصانه اجيب بان النكاح مستلزم للنفس واسلم امره النفس يستدعى قبوله الزيادة ومن ثم قال المولف (فاذا تولى) والاصل غاياتا ثم (شيئا من الكمال فهو ناقص) لان قال ان الدين كان ناقصا قبل وان من مادت من العبادية كان ناقصا لايمان من حيث كان ملوثة قبل نزول القرآن وبعضها لان الايمان لم يزل تاما كذا النفس بالنسبة الى الذين ما تواف قبل نزول القرآن من العبادية صورى انتهى بوجهه رتبة الكمال من حيث المعنى بوجهه شبه قول القائل بان شرع محمد اكمل من شرع موسى وعيسى لاستكمال من الاحكام على ما لم يقع فى الكتب السابقة مع هذا فشرع موسى فى زمانه كان كاملا تجد فى شرح عيسى بعد ما تجرد فى اكلية امر نسبي ومبرر المولف بان يقال الماضى بديل وقوله اليوم على اسلوب السابق لان الاستدلال به نفس مخرج فى الزيادة وهو مستلزم للنفس بخلاف هذا فان الصريح فى انباء الكمال وليس هو نصوصا فى الزيادة وبالسند الى المولف قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) بنهم يروى مسلم وكسر لامه روى عنه ابو عمر والبصري بالاردى بالفراسيدى بفتح الفاء وبالراء وبالحاء المكسورة والمشقة تحتية قوله الدال بالهمزة وعند ابن الجوزى بالهجرة بفتح الطاء من يلازم دولا هو القصاب والاشياع المتوفى سنة الثنتين وعشرون ومائتين (قال حدثنا هشام) بكسر الهمزة بنى عبد الله بن السند والربيع بفتح الراء والواو دة نسبة الى ربيعة بن زاهر بن معد بن عدنان البصرى الذى استولى بفتح الدال واسكان السين المنهستين بفتح الدال مشقة فوجيه مفتوحة ومغمومة مغمومين غير نون نسبة الى كورة من كور الاهواز ربيعة الشيبان الجولوية منها المتوفى سنة مائة وربع وخمسين ومائة وكان يرمى بالقدر ركن على ركن داعية (قال حدثنا قتاد بن دحية) بن عامر عن ابن انس فوابن مالك رضى الله عنهما عنه (عن النبى صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار) بفتح المشقة القشية من الخروج وفى رواية الاصيل وابى بكر بن عوف بن جهم بن ابي خارج فى جميع الحديث فان قال وهو (من قال) انى محل دفع على الوجهين فالرفع على الاول وعلى الثانية وعلى التاني الاول على الثانية عن القائل من موصولة ولا حقا بجملة صلته بقول القول (لا اله الا الله) اى مع قول محمد رسول الله باله فالحجزة الاول اى بطل المجموع كقول هو الله احد على السورة كلوا اوان هذا كان قبل مشروعية ضحا اليه كما قاله العيصى كما ذكره حاتم وفى ذلك نظر بطلان ما يخفى وفى قلبه ومن شيعته من خير اى من ايمان بخلاف الرواية الاخرى والرواية بجمع ما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام من اورد كذا فى موضع الحال للثنتين فى خبر التقليل للرغب فى تحصيله فاذا انه اذا حصل الخروج باقل مما يطلق عليه اسم الايمان فبالكثرة منه اخرى لان لا يثبت لوزن ما يقتضى فى اجسامه من المنعاني اجيب بان الايمان شبه بالحجم فانسقت اليه ما هو من لوازمه وهو الوزن والروايات بقول هذا النفس بالزمن لا يترك له بدنه فلذا عاد فى كل مرة (ويخرج من النار من قال لا اله الا الله) محمد رسول الله وفى قلبه وزن بركة بغير المودة وتشبها بغير المنة المتفوتة من الفحة (ويخرج من النار من قال لا اله الا الله) محمد رسول الله وفى قلبه وزن ذرة من خير بغير منفع النال بجهة وتشديد الراء المفتوحة واحدة الراء وهو كذا فى الفقا موسى صغار النمل ومائة منها زنة حبة شعيرة انتهى وللعبارة

ان الخيرات وزن خيرا وهو الحياء الذي يظهر في شمع الشمس مثل بروس الا وهو الساقط من الغراب بعد ما وضع كذلك فيه
 ونسبها لآخرين عيسى فوزت الزهرة هو لصديق الذي لا يخفى ان يدخله القوس وما في البرية والشعيرة من الزيادة
 على الزهرة فلما حوس زيادة الاعمال التي يحل التصديق بها ولا يستزيد في نفس التصديق قاله المذهب وقال في الكواكب وانما كانت
 هذه الاجزاء التي في الشعيرة والبرية الزائدة على الزهرة الى القلب لانه لما كان الايمان التام انما هو قول والعمل لا يكون الا بهية واحدا
 من القلب فلما كان ينسب العمل الى القلب لانه ما بعد بين القلب فان قلت التصديق القلبى كانت في الخرج اذ لا يؤمن لا يخرج في
 النار وما قولك لانه ان الله فالاجزاء احكام الدنيا عليه فمما وجه الجمع بينهما اجيب بان المسئلة مختلفة فيها فقال بما علة لا يكفى مجرد الصديق
 بل لان من القول والعمل لا يتناول عليه الفاعل او المضاف بالخرج هو موجب حكمتها بما يحكم بالخرج لم يكن في قلبه
 ايمان مما قاله عوانه الذي يدل عليه اذ الكلمة هي شعار الايمان في الدنيا وعليه مدار الاحكام فلا بد منها حتى يصح الحكم بالخرج
 انما هو قول في مطالع الفتاوى في التصديق على تقدير العلم والجهل فمن قل عليه ما كان تصديقه مثلاً بمقدار ذرة والذى توفقه في العلم انما
 بمقدار ذرة او شعيرة الا ان التصديق بالحاصل في قلب كل واحد منهم لا يخفى عليه التعمان وتجوز عليه الزيادة بزيادة العلم والبرية
 وبالحجة لتحقيق تصديق واحدة لا تقبل للزيادة والتعمان وقدما الشعيرة على البرية لكونها اكبر رمتا منها واخذ الزهرة لضعف ما فيها
 من باب الترتيب في الحكم وان كان من باب الترتيب وفي هذا الحديث الدلالة على زيادة الايمان ونقصانه ودخول طائفة من عمارة
 النار من الكبرية لا يكفى من علمها ولا يغفل في النار ورواه كلهم ائمة اجلاسهم برون وفيه التحديد والعنقطة واخرجه البخاري ابا
 في التوحيد ومسلم في الايمان والترمذي في صفة جهم وقال حسن صحيح قال ابو عبد الله البخاري في رواية بين عساكر يخدمون
 قال ابو عبد الله كان في الفرج واصله قال بان بفتح الفجر والضم وتختف لو حدثت لمصر على انه فعلا كغزال والضمرة اصل وهو فاما الكل
 لمنع على انها زائدة ووزنه اعمل فضع لوزن الفعل والعلمية وتعارف ما لك بن يزيد العطار الصري للربعة وقال بان بواو العطف
 (حدثنا قدامة) بن دقاعة قال (حدثنا انس) موان بما لك (عن النبي صلى الله عليه وسلم من ايمان من مكان خير)
 والاصح في خبره من هذه التعليقات وقد وصله في كتاب لا يمين به من طريق ابى سلمة موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابا نعيم في الحديث
 به على تصحيح قدامة في الحديث عن انس لان قدامة مدلس لا يحتج بصحته الا اذا ثبت سماعه الذي عن عنه وعلى تفسير المتن بقوله
 من ايمان يدل قوله من غيره به قال (حدثنا الحسن بن الصباح) بشيخه لموصلة ابن محمد والاصح في الخبر انما يروي بعد عاله في الحديث
 المتوفى بعد سنة ستين وما بين (سمع جعفر بن عون) اى ابن ابى جعفر الخزرجي المتوفى بالكون سنة سبع ومانس قال (حدثنا)
 ابو العباس) بغير الخبر الموصلة وفتح المير وسكون المشاة الفتحه ما حرم موهلة هذا الحديث لسورى الكون سنة ستين المتوفى سنة ستين
 ومانس قال (خبرنا عيسى بن مسلم) الكوفي لعابد المتوفى سنة عشرين ومائة ايضا عن طارق بن شهاب) يعنى ابن عبد شمس
 للمتوفى سنة ثلاث وعشرين ومائة قال المرمى سنة ثلاث وعشرين وقيل سنة اثنين وقيل سنة اربع) عن عمر بن الخطاب (ابى
 الله عنه) (ان رجلا من اليهود) هو كعب الاحبار قيل ان يسلم كما قاله الطبراني في الاوسط وغيره كلهم من طريق رجل يروى باني سلمة عن
 عباد بن شبيب المتوفى وفتح المهملة عن اسمعيل بن قيس بن زيد عن كعب بن عيسى (قال اى اى لم يروى اجد المؤمنين اية) بسند
 وسامع كونه نكرة لتخصصها بالصفة وهي (في كتابكم تقرؤونها) وبخبر (لو علينا معشر اليهود نزلت) اى لو نزلت علينا كقول
 لو انتم كنتم اى انكم لو كنتم لان الفعل فحدث الفعل للدلالة الفعل المذكور عليه ومعه تفتيح الاختصاص واعنى معشر اليهود
 (لا تخذنا ذلك اليوم عيدا) لنعمة في كل سنة ونسبها لغيره ما حصل فيه من حال الدين (قال) عمر بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم)
 هي ما ذكره عن عباد بن (اليوم اكملت لكم دينكم) قال البيهقي بالنسبة والاطوار على الابدان كان كفاها لو انما تصيب
 على قواعد المعانيك والتوقيف على اصول الشرائع وقوانين الاجتماع (وامتت عليكم نصيب) بالدلالة والتوفيق اذ
 يكسب حال الدين بوضع ملكة وجمادات الجاهلية (ورضيت لكم الاسلام) اى اختيرت لكم (دينيا) من بين الاديان
 وهو الدين عند الله (قال) يوفى رواية لاربعة فقال (عمر) رضى الله عنه (قد عرفنا ذلك اليوم والله كان

فظهر من السؤال وقوع ركبان الاسلام وشراشه في قطع الجواب معناه وكيفية ما في رواية اسمعيل بن جعفر هذا المؤلف عن النبي
 انه قال احمل ما في امر الله على من الصلاة وليس الصلوات الخمس عين الاسلام فيه حد تغلبوا اقامته من صلوات
 في اليوم واليلة بما لم يذكر له الشك في انه علم انه يعلم او علم انه لا يعلم عن السرائع العقلية لو ذكرنا ما علموا الراوي السهري فقال
 الرجل المذكور كان عسكرا قال (حل على غير هذا) ما رجع مسدداً وحرج على (قال) صلى الله عليه وسلم (لا) شئ عليك صبراً
 وهو حجة على الجمعية حيث ادعوا الورود على الاصطلاح من الشاذية حيث قال ان صلاة العبد من شئ كعبية (لا ان قطع)
 اسماء من قوله لا يقطع اي لكن النطق مستحب لك وعلى هذا لا يلزم العوائق بالشرع فيما لكن يستحب تمامها ولا يجب وقيل
 انما هو غير هذا النبي صلى الله عليه وسلم كان احيا ما يودي صوام النطق فربما يظن في الرواية انه امر حورية بنت الحرمان
 تعطر يوم الجمعة بعد ان شرعت بعد هذا في ان الشروع في العمل لا يستلزم الاتمام وهذا النص في الصوم والناظر في انما
 ولا يرد ما لا يرد استار عن غير هذا النص في راسده فكيف ان صحته او الاستدانة متمم على الاصل واستدل به على ان الشروع في
 النطق يلزم اتمامه وقدره العرف من النكبة ما به معنى وجوب شئ اخر اى الاما نطق به ولا يستند من النكبة انما كانت كذا
 النطق تعين ان يكون المراد ان الشروع في نطق صلاتك اتمامه وفي مسند احمد من حديث عائشة رضي الله عنها قالت سمعت
 ابا وجعه صائمتين ما حديثاً لاشاة فاكلاً ما دخل عليهما النبي صلى الله عليه وسلم فاحدما وقال صوماً يوماً مكانه والا امره وجوب
 على كل من الشروع في صوم (قال) وفي رواية اخرى في الوقت ولا يصلح فعل (رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيام) ما رجع
 عطف على من صلوات في رواه اني حدو صوم (رضي عنك) قال (الرجل على غير هذا) قال (صلى الله عليه وسلم) لا الا
 ان (تقطع) ولا يلزمك اتمامه اذا شرعت فيه او الا اذا نطقت والنطق في صلاتك اتمامه لقوله تعالى ولا تظنوا انما ذكر
 في استدلال الجمعية نظراً لا يلزم بقوله يهرمية الاتمام بل يوجبه واستندنا الواح من العرف منقطع لتسايمها وانما كان
 الاستدانة عند هذين النصين لا يثبت من كونك اتمته في النسخ (قال) الراوي ملخصه من عبيد الله (وذكر كذا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الزكاة قال) وفي رواية اخرى (الرجل على غير هذا) قال (صلى الله عليه وسلم
 لا الا ان تقطع قال) الراوي (فادبر الرجل) من ادراكه في قوله (وهو يقول) اي وانما كان يقول (والله لا ازيد) في
 التعديين والعمل (على هذا ولا انقص) منه شيئاً اي ملك كلامك فكذا لا يزيد عليه من جهة السؤال ولا تفضل به من غير
 اقبل بل لا ازيد على ما ثبت ولا انقص منه شيئاً بل لا يرد الا غير مثله العرف من بعض الظاهر مثلاً ذكره او يزيد العرف قال رسول
 صلى الله عليه وسلم (الرجل على دار) (ان صلى) في كلامه واستشكل كونه امتثاله العلاج فخر بما فكر وهو لا يذكره
 جميع الواح والصلوات ولا الصلوات ولا الصلوات واتت ما به فاحل في عموم قوله في حديث اسمعيل بن جعفر الراوي هذا المؤلف في الصيام
 بلفظ واحد رسول الله صلى الله عليه وسلم شرع اتم الاسلام ما ركت اتمامه ما لا يقصنوا مع وما بان لا يزيد كيف يصح اتمامه لوردي
 امتثاله العلاج لا به اي بما عليه وايضاً به ان الذي راى ذلك يكون معطلاً لا ما اذا اتم الخ الواح بعلاجه ما لم يدب مع الواح الاول
 في هذا الحد شان السرد والرجال تعلم العلم مسرع وجاز الخلف من جواز استخلاف ولا ضرر ورواه كلهم مدنيون وسلسل
 كما قال ابن اسمعيل ورواه عن مالك عن عبيد الله بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 في هذا الصوم (باب) انما يكون (اتباع الجنازة من الايمان) اي شئ من صوم سبعة ايام متتالية ما لم يمتنع
 جميع حارة منع الجنازة كسر الميت او الفتح لئلا يات الكسر بلعك انما كان الفتح لئلا يات الكسر بلعك انما كان الفتح لئلا يات الكسر بلعك
 عن علي بن الحنفية (سبيل) حذاه معجب معجب البعير وسكون العون وضرب الخيل وفي اخره ما ومعاً
 ستة تسعين وخمسة وثمانين (قال) حديثنا (روح) نسخ الراوي والحكماء للمعلمتين ان هذا قد ابن العلاء انصر
 القوي منه حسن وثمانين (قال) حديثنا (عوف) ما لعمري انما حيلة بين يديه بنتهم الموصدة وما يكون لئلا

والدلالة المهمة المعروفة والروايات الكثيرة والاشارة القوية العبدى العجوى البصرى المتوفى سنة ست اوسبع واربعين ومائة وثلثمائة
الى الثلثين (عن الحسن البصرى) (ومحمد بن) بالجر علفا اصل الحسن والاصل ومحمد بالرفع هو بن سدير ابو بكر الانصارى
مولاهم البصرى التائبى الجليل المتوفى سنة عشرة ومائة بعد الحسن بمائة وعشرين يوما كما (عن ابى هريرة) رضى الله عنه
(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اتبع) بتشديد الشدة القوية وفى رواية الاصيل وابن عساكر رجع بغيره
وكسر الواو (جنائزة مسلم) حال كون ذلك (ايما ناءوا احتسابا) اى مومنا احتسابا لثباته (وكان معه) اى
مع السلف وفى رواية ابن ذر عن الكشيخ عن مع اى الجنائزة (حتى يصل) بفتح الهمزة فى اليونانية فقط وفى هاشميا بكسرها) عليه
وغيره من دفنها) بانها للفاعل فى الفعلين او بانها للفعل والجوارى والجوارى فيها هو التائب عن الفاعل والاصل يصل
بجذع الياء وكسر الهمزة (فانه يرجع من الاجر بقدر اطين مشى وقراط وهوسام مقدار من الثواب يقع على الغليل والكثرة
بقوله كل قيراط مثل جد) (أخذ) يشترى بالكسر بمعنى يشتريه وانقطاعه عن جبال اخرى هناك فحصل القيراطين بقيه
بالصلاة والاتباع فى جميع الطريق مع الدفن وهو تسوية القدر بالتمام او نسبة الابن عليه والاول اصح عندنا ومثل حصول القيراط بكل منهما ممكن
يتعاونت القيراط ولا يقال يحصل القيراطان بالدفن من غير صلاة على اظاهر رواية نفع لا يصح لان الراد فعلها معا مجعاً بهن
الروايين وحالاً لطبق على المقيد (ومن صلى عليه اثم رجع قبل ان تدفن) ينصب قبل على الظرفية وان مصدرية اى
قبل الدفن (فانه يرجع بقيراط) من الاجر فلوصل الى القبر وحده فحضر الدفن لم يحصل له القيراط الثانى كذا
قاله النووى وليس فى الحديث ما يقتضى ذلك الا بغير من المفهوم فان ورد منطوق بحصول القيراط بشهود الدفن وحده كان مثلاً
ويجمع حينئذ بتفاوت القيراط ولوصل ولو شيع رجع القيراط لان كل ما قبل الصلاة وسيلة اليها لكن يكون قيراط من صلى دون
قيراط من شيع مثلاً لوصل وفى سائر اصغرها مثل احد وهو يدل على ان القيراط متفاوت وفى رواية مسلم ايضا على ما مضى
وليرتفع له ثم اطل لكن يمتثل ان يكون المراد بالاتع هنا ما بعد الصلاة ولو تبعها ولو وصل ولم يحضر الدفن فلا شئ له بل حكى عن تائب
كرامته وسما على عز يمد لك ان شاء الله تعالى فى كتاب الجنائز يقول الله وقوته وفى الحديث الحق على صلاة الجنائزة واتباعها و
حضور الدفن والاجتماع لها ورجاله كلهم بصريون غير ابى هريرة واشتغل على الحديث والعنينة واخرجه النساء فى الايمان والجنائز ما بعد
اى تابع روحانى الرواية من خوف (عثمان بن) الهيثم بن جهم البصرى (المؤلف من) يجامعها المتوفى باحد عشرة ليلة خلت من رجب
سنة عشر مائتين وفى رواية ابن عساكر قال ابو عبد الله اى النورى تابعه عثمان المولى (قال حدثنا عوف) (الاهلبى) (عن محمد بن)
بن سدير بن ورو عن الحسن (عن ابى هريرة) عن النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى النصب اى بمعنى سبق
لا الملقب وهذه المتابعة وصلها ابو نعيم فى مستدرجه هذا (باب خوف المؤمن من ان يحبط) على سبغة المعلوم من باب علم
يعلم (على) اى من حبط عمله وهو ثوابه الوعد به (وهو لا يشعر) به جملة اسمية وقعت كذا لا يقال ان ما قاله المؤلف يقوى منه
الاحباطية لان مدله من احباط الاعمال بالسيئات واذا جازى جملة تحكى على العامى يحكم الكافر لان هرط المؤلف احباط ثواب
ذا طلع فقط لا لا يشاء لامل ما اخلص فيه وقال النووى المراد بالاحبط نقصان الايمان وباطل بعض العبادات لا الكفر انتهى ولفظه من
سقط فى رواية ابن عساكر وهى مقدرة عند سقوطه لان المعنى عليها وهذا الباب وضعه المؤلف ردّاً على المرجعة القائلين ان الايمان
هو التصديق بالقلب فقط المطلقين الايمان الكامل مع وجود العمية وقال ابراهيم بن يزيد بن شريك (التيه) ايم الرواب
بكسر الواو الكوفى المتوفى سنة اثنتين وتسعين (ما عرضت تولى على اى لا خشيت ان اكون مكلباً) بفتح التاء اى بكذبى من
أولى على محال نقول وانما قال ذلك لانه كان يعظ وفى رواية الارسة مكلباً بكسر اللام وهى رواية اكثر كذا قاله الحافظ بن حجر ومعناه انه مع
عظه الناس لم يبلغ غاية العمل وقد مد الله تعالى من امره بالعمى وعفى عن الشكر وقصر على العمل فقال كبره متاع عند الله ان تقولوا لاهل
قال لبيشكوى فى ليه انما همرون الناس بالبرائها ناعية على من يعظ غيره ولا يعظ نفسه سوسبعة وخبث نفسه وان فعله فعال لجا حل
بالشعر او لا يحمى الحال عن العقل فان اجماعهم بين ما يابى عنه شكهم وهو الرادى حثوا ليعظ على تركية النفس والاقبال عليها بالتحصيل

يقوم بغير ما منع الناس من الوعد فان لا خلال احد لا حرم من المأمور به الا بوجوبه لا خلال في اخر انتهى وهذا التعليق المذكور وصله
 للصفحة في تاريخه عن ابني بغير واحد بن حنبل في الزهد عن ابن مهدي كذا عن سفيان الثوري عن ابني حبان الشيخ عن ابراهيم
 المذكور (وقال ابن ابني مليكة) يقيم الموعود بعهده بفتح العين بن عبيد الله بن عمار القرشي التيمي المكنى بالاحول البجلي ان اخبرني
 ابن الزبير الثقفي سنة سبع عترة وما نثر اذ ركت ثلاثين من اصحاب النبي (وفي نسخة رسول الله صلى الله عليه وسلم) في
 واصلهم ما نثرت وفتح اسماء يوم سلمة والعبادة الاربعة وعقبة بن الحرث والمصور بن مخزوم كلهم بخفاف) اي غشي بظلمة
 في الاعمال (على نفسه) لا يذنب بغيره المؤمنين في غناه ما يشوبه مما كان في الاغصان ولا يرم من خوفهم ذلك بقوته منهم وانما ذلك على
 سبيل المبالغة سهر في الورع والتقوى رضي الله عنهم او قالوا ذلك لكونهم اعم ورحم طالت حتى راوا من التغيير ما لم يجدوا وتوسع
 عجزهم عن الكراهة فافان يكونوا ماضيا بالثبوت (ما منهم احد يقول انه على ايمان جبريل وصيكا كيل عليه السلام
 والشاهد ان لا يخرج احد منهم بعد عمر بن الخطاب ما كانت الا خلاصا من كل محرم بذلك في ايمان جبريل وصيكا كيل لانهم معصومان لا يطرأ عليهما
 ما يطرأ على غيره من البشر فقد روي معنى هذا لغير الطبراني في الاوسط مره فوثق من حديث عائشة باسناد ضعيف وفي هذا لغيره اشار
 انهم كانوا يقولون بزيادة الايمان ونقصه (ويذكر) بضم اوله وفتح ثالثة عن الحسن البصري رحمه الله ما وصله جعفر الطوسي
 في كتاب مصنفه الثاني من طريق (ما خافه) اي التفاني وفي نسخة عن الحسن قال ما خافه في رواية ما خافه (الا هو من ولا ائمة
 ضحك لغيره وكسر اللام) (الما فوق) جعل للوحي بضمهم في خانه وامته لله تعالى فجمعها على مثل ذلك كان سياق الحسن البصري المراد
 هذا الذي روي في رواية ثالثة عن الحسن بن علي بن فضال في حديثه في هذا السبيل ان الله الذي لا اله الا هو امنى مؤمن قطوما
 لم يزل لا وهو من اتفان مشفق ولا معنى سائق قطولا بغير الا وهو من اتفان نفس وهو عند السيد بلغة وانما معنى مؤمن ولا يبقى الا وهو
 اتفان ولا ائمة الاسما في عين الائمة فلو كانت اول والى بيده ذلك ائمة على القريض مع صحة هذا الا ان حادثة الايمان بخلاف ذلك
 فيما يخصه من التواتر وسوقه ما لم يأت بانه ضعيف شرع طائفة المؤلف على خواتم قوله (وما يحد) بضم اوله وفتح ثالثة
 الشيخ مع التفتيح وقال في هذا الموضع بغير استدلال (من) بالاصالة على التقاتل والعصيان من غير رواية
 في رواية ابوي خذ الوقت على اتفاق بدل التقاتل والاولى هي المسألة محدث باب حيث قال به حكما سفيان بن شاه ائمة
 تعالى وقتاله كثر وهي رواية ابو داود الاحملي فان عسكره معنى ثمانية كما في النسخ صحيح وان لم تثبت به لرواية اخرى فثبت
 به لرواية عن ابني يذر ونسخة السباغ كما في نسخة اليونانية كما ترى وما معصدا برة وما بين القريحتين من الانار اعراضا عن بغيره
 والعلو عليه ونصل بغيره لعلقه بالاولى فقط واما الحديثان الايمان ان شاء الله تعالى فالاول سيما ثمانية وثلث الا في قوله
 لئن وشر غير مره من اهل المؤلف ائمة السرجة ايضا كحديث قالوا للاحذر من الناس مع حصول الايمان ومفهوم الآية التي
 نكروها المؤلف بوجهيهم حيث قال (لقول الله تعالى) والاول ذكره وجل بدان قوله تعالى وفي رواية (الاصح)
 لقوله عز وجل (ولم يصروا على ما فعلوا) ولو يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين بقوله صلى الله عليه وسلم
 فيما رواه الترمذي من حديث ابني بكر الصديق رضي الله عنه ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة (وشه
 يعلقون) حال من يصبر ولا يول بغيره لعلقه بالاولى فيجوز فعلهم عالمين به وروى احمد بن حنبل ان عمر بن الخطاب قال لعن الله
 يصرون على ما فعلوا وهو يعلون اي يعلون ان من غاب ثابته عليه قوله لا يستغفرون قاله جماعة بعد غير قوله الاستدلال السابق
 قال (حدثنا محمد بن عمر عن) باليعين والرايين للممالاة غير منصرف العلية والتأنيث ابن البرقي بكر للوحدة والرايين
 ويسكون النون البصري في المتوفى سنة ثلاث عشرة ومائتين (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن زبيد) بضم الزاء
 وفتح اللوحدة ويسكون المشاة القلبية أخره مال حمزة ابن الحرث بن عبد الكريم الرازي في المشاة القلبية ومير خفي
 الكوفي في المتوفى سنة اثنتين وعشرين وما نثر (قال سألت ابا وائل) بالهمزة بعد اللام شفيق بن سلمة الاسدي
 اسد خزيمة الكوفي في المتوفى سنة تسع وتسعين او سنة اثنتين (عن) المقالة المنسوبة للثالثة

[illegible]

انهم يكاتبونهم المال لم ينجو منهم من علمهم ما كانوا عليه قالوا وكفى بالمرء كذبا قالوا كذا قالوا كذا قالوا كذا قالوا كذا
 المكتوبة وتوفي بالوكالة المقرنة (وقصوم مصنفان) ولم يرد كما نرجح انما ذكره لا وانسيا لم يرد في رواية له فليس
 ونجح البشار استنطعت سبيلنا قولا لانه لم يكن فرض ودفع بان في رواية قبله عنده يستدل على شرط مسلم ان الرسل جاء في انهم خرج
 صل الله عليه وسلم ولم يكسوم في رواية عطاء بن سفيان وانما في حديث ابن كهر على الصلاة والوكالة ولم يرد في حديث ابن عباس
 على النكاحين وزاد سليمان بن عيسى بعد ذكر الجميع النجح ولا همتا ولا غشلا من نكاحها تمام الوصوم وقد وقع هذا التناقض بين كراهة الصلاة
 لعدم الايمان على القلب علام على الجوارح كالايمان لغة التصديق مطلقا وفي الشرع التصديق والنطق مقامه كما ليس بايمان
 اما التصديق فاما لا يجرى وحس الشار واما المطلق فهو وحده ما في تفسيره في الحديث الايمان بالتصديق ولا اسلام بالعمل بما خضع
 ايمان القلب والاسلام في اللغة الايمان بالشرع والاسلام الشرعي بالولع بربنا وانفعا والدين عبارات عن واحد والمتبع لن عمل بالاحسان
 اما في اصطلاحهم فان اجابوا كما وقع هنا (قال) جبريل يا رسول الله (الاحسان) سبب ما هو خبره واليهما ما الاحسان
 المتكسر في القرآن المترجما للثواب (قال) رسول الله صل الله عليه وسلم يجب على الاحسان (ان تعبد الله) اي عبادته
 الله تعالى حال كونك في عباده (كانت تراه) اي مثل حال كونك رايا له (فان لم تكن تراه) سجدته وتعالى فاستمر على احسان
 العباد (قاله) عز وجل (ادائما ولا احسان) اخلاصا واباحدة العمل وحسن جوامع كلمه عليه الصلاة والسلام ادهو شامل
 لتمام المشاهدة ومقام المترجم لك ذلك بان تعرف على العبد في عبادته ثلاثا مقامات الاول ان يعبد الله على الوجه الذي تسقط
 معه وخفية التكليف باستيفائه والاكثار الثاني ان يبلغه كبره وقد استقرت في عجزه لكشفه حتى كما يرى الله تعالى وهذا مقامه
 صل الله عليه وسلم كما قال وخرقة عيسى في الصلاة يحصل الاستعداد بالطاعة والراحة بالعبادة واستعداد مسالك التفتات الى العبد
 باستيفاء الامور الكشف علية امتلا روايا القلب من المحبوب واستغفار السرور في نتيجة نسيان الاحوال من المشغول واصحى لئلا
 الرسوم الثلاث تسقط عليه ان الله تعالى يتشاهد وهذا هو مقام المراقبة فتقوله فان لم تكن تراه نزول عن مقام المكاشفة الى
 مقام المراقبة اي ان لم تعد من اهل الرؤية العنوية فاعبد وانت عحيث ابرك وكل من المقامات الثلاث احسان الا ان
 الاحسان الذي هو شرط في صحة انما هو الاول لان الاحسان بالآخر من صفات الخواص ويعد من كثيرين وانما اخر السوال عن
 الاحسان لانه صفة الفعل لا وصفته والصفة بعد ما هو صوب وسيان الشرط ما عر عن المشروط قاله ابو عبد الله الا في قوله (قال)
 جبريل (صلى) تقوم (السلام) عليه والاراد يوم النية (قاله) اي ليس (المسؤول) بخلاف في رواية ابن خزيمة عن ابي سلمة عن
 (السائل) بزيادة احوال كما كبر معنى النفي والاراد من عزم وقتها لان علم يجب ان يقطع به فهو علم متأكد وهذا وان اشهر
 بالتأكد في العلم الا ان المراد في العلم بان الله استأثر بعلمه وقت محض فقل بعد خمس لا يعلمون الا الله وليس السوال هنا
 يعلم الله من كماله السيرة حرا وان السوال عن كماله قال تعالى رسالت الناس عن الساعة فليدفع الجواب بان لا يعلمها
 الا الله تعالى كقولنا وهذا السوال بوقوع عيسى ابن مريم وجبريل عليه السلام كافي نوادر التوحيد اي لكن كان عيسى هو السائل وجبريل
 هو المسؤول ولفظه حد شاهد تمام لك من معقول من اسمعيل بن رجاء عن الشعبي قال سأل عيسى ابن مريم جبريل
 عن الساعة قال ما المسؤول من السائل (ومما خبرك عن اشراطها) منعني الله من جمع شرط بالتحريك اي
 علامتها السابقة عليها او لا المقارنة لها وهي (اذا اولت الامة) اي وقت ولادة الامة (ربها) اي ربكم
 وسيدعها وهو هنا كما عن كسري حتى تصير الامم كقوام الامة لانها من حيث انها ملك لايه او ان الامم تملك الملوك فقصير الام
 من جهة الرعايا والملك سيد لداية عن فساد حال كالكثرة بيع اسمها ولا دقة في ما وقفت الملك تشتري الرجل لمة وهو لا
 يشعر وهو كناية عن كثرة العياصم الولد امة معاملة السيد امة في الامانة بالسلب والضرب والاستخدام فاطلق عليه
 مجاز لذلك وعرض بانه لا بد من ذلك بول الامة الا ان يقال له اقرب الى العقوق وعند المؤلف في التفسير يتخاطب التاكيد
 على معنى النية ليشمل الذي قيل كراهة ان يقول ربها تعظيما لفظ الرب وعبر بالالد الله على المحرم لان

شرط تحقق الوقوع وتبينه وان لا يصح ارتكابه وان كانت العيامة كان كذا على تركه فانه محظور لانه بطعن انشأ فيه (واس
 انشأ طابا مع) اذا انطاول (رعاة الايل) اسم اراء (الهم في البنيان) أي وقت تمارح أهل المدينة بما طاعة الناس في
 استجلابهم على الخروج وتكلمهم في بلادهم المقتصر على تنظيمهم في الدنيا فهو عبارة عن ارتفاع الاسافل كما ينبغي السالكين لهم انهم
 وما انس قول القائل بله الحق كماله لا حال لا قد طاعت مائة السالفة والاشارة الى التوسع في الاسلام كان الاول فيه اتساع
 الاسلام واستيلاء اهله على بلاد الكفر وسبي ذرائعهم قال اليعكوى لان يابوع الاقر العايقه حذر بالبراع المودون بان العيامة مستقر
 انتم كل واحد منكم يقتصر لنفسه ولا يهتم بغيره واليهام بغيره واليهام بغيره واليهام بغيره واليهام بغيره واليهام بغيره
 من اسبيل الصم والصم وكذا سبطه القاسي بالفتح ليعا ولا يوسع له لانه صغار الصان والمرو في الميراث ربع بعنا طرعا اي السواد
 المودون الذين لا يبرحون والحرف صفة للايل أي كمال الهم السج وقد صدق في الحديث من لا شرط له العتق والجمع يعني ثلاثة واما
 ان يكون على ان قل يجمع انشأ وانه اكسى باثنين محمول على المعصود يعني علم شرط الساعة وعلم وقتها ماحل (في) جملة (خمس) امر
 (لا يعلم من الا) الله ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عند الساعة (اي علم وقتها وعلم
 ويرى الاية) ما لم يستفدوا فقرأوا بالفتح مستندة ومحمد (اي الاية) مقروءة الى آخر السورة وسلم الى قوله حيدر وكذا في رواية ابن ابي
 والساقي يرشدنا اليه بلا اية كلها وستطرق رواية قوله اية والجار متعلق بمحمد ومكانا ودينه هو صل حد قوله تعالى في سبع ايات
 اي اذ حصل في مرضي من هذه الاية في جملة سبع ايات وتام اية الساعة ومن الية في آية التقديم والفضل المعبر به ويعلم ما من
 الارحام ذكرها ام اني فاما ام افعوا وما ندرى نفس ما اذ اكسب عنا من حيدرو وشور وما ندرى نفس ما اذ ندرى نفس
 ما ارض موت اي كمال ندرى في اي وقت موت قال القرطبي لا يطع لاحد في علم من هذه الامور الخمسة لهذا الحديث من ان
 على من يما يحرم مستند الى الرسول صلى الله عليه وسلم كان كذا في دعواه (ثم اذ بس) الرسل السائل (فقال) رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (ردوة) لحدود الردوة (فلم ير) واشتياح لاجبه ولا ارمه الى من يرتج ويعل قوله ردوه على انقاط المعصاة لا ينظر
 الى ما به ملك الاشرف (فقال) صلى الله عليه وسلم (هذا) لو كرمه ان هذا (جبريل) عليه السلام (جاء يعلم الناس دينهم)
 اي في واحد منهم وفي جملة وقت حاله لا يركن معلى وقت النبي واستند التعليم اليه وان كان سائلا لانه لما كان السائل
 فيه السعد واليه اواضع كان من غرقه ولا سيما عجل الارادش تعليل انه لم يسألوا في حديثه في عامه والذي نفس محمد بيده ما حاكم في قط
 الا وانما هذه الايات تكون هذه المرو في رواية سليمان النجاشي ما نسه على مسد ثاني قبل عز في هذه وما عرفت حتى ولو قال
 ابو عبد الله (الله) العاوي لوجه الله تعالى (جعل) السبي صلى الله عليه وسلم (ذلك) المذكور في هذا الحديث (كله) من
 الايمان (ان) اي الكامل للتشتمل على هذه الامور كلها وفي هذا الحديث بيان عظم الاحلاس والمراة وفيه ان العالم اذا مثل
 على ما يعلم يقول لا ادري ولا مقتض ذلك من حاله بل يبدل على روجه وتقواه ووجوه علمه وانه يسأل العالم ليعلم السامعون
 ويحتل ان في سوال جبريل السبي صلى الله عليه وسلم في حضور العجا مائة مريدان يراهم به عليه الصلاة والسلام من من يقوم
 اوله على ما حرم من قوس من يدعته ثم يشاطرونه وهو المعنى بقوله ما يعلم الناس دينهم وان الملاكة تقتل ما يصوله تبارك من
 قوله ما حرم من قوس من يدعته ثم يشاطرونه وهو المعنى بقوله ما يعلم الناس دينهم وان الملاكة تقتل ما يصوله تبارك من
 فاذ ان وجدنا المولى لا يدرى ما يستحقه من اجتهاد في صحبه واخرجه مسلم ايضا عن جبريل الخطاب وليرجعه الخطابي لا
 به على بعض روايته والجملة في حديث جليل حتى قال القرطبي يبلغ ان يقال لادام السنة لما نعه من اجل طبا قال عباس بن ابي
 وثالثا ان الساعات نظاما في الدنيا طاعت من عتود الايمان الساتر قوما كذا وما لا وس لخال النجوارح ومن حال ان الشرائع والتعظيم اذات
 لا لعل حتى ان علوم الشريعة كلها راجعة اليه ومستعنة منه اهكذا (باب) كاتوبين مع سقوط الزحمة في الوقت كاتوبين
 ذلك فلا يصل وان يدروا عن ساكرو رجع النور الاول بان الحديث السالفي لا تقوله بالترجمة السابقة واجب ما به يتعلق
 اشتراكها في جعل الايمان دينا لكن استشكل من جهة الاستدلال بقول هرقل من كونه غير مؤمن واجب بان هوفنا

في حلاله من طه في مسائل وده قال الامام محمد لا تقوت به سنة عند عمر (حسن انفق) اي حذر (المشبهات) بالموثوق تشديد
للموثر في رواية الاصيل وان عسكر للشيعة بالامر والتمتد والوقية بعد ما شئنا الساكنة في اخرى بالشيءات باستقامت للموثر ومسم
اشين ويكلمو حذر (استبدا) ولا في درنق مستبدا بالموثر بكون استعمل (الدينه) المتعلق بخالفه (وعرضه) المتعلق بالحق
في حلاله والدينه من النص بامرهم من الطعن فيه ولا من عساكر ولا الاصيل لمرصه وديله (ومن) سرية ودل الشريط قولي
الواقع في الشبهات) اني شبهتهم من موثره والحلال من آخره والاصيل للشيعة بالموثر بكون الدين ووقية في الموثر بكون عساكر
للمسكت بالموثر والموثر للتمتد وجواب الشريط هو في جميع مع العجيب وتسبق برديه الدارمي عن اني تغير شيخ للمؤمنين وعلمهم
بشرقيين جعلت في غير كبري في شامع بلع في رواية كان ابو عبد الله كراعي بالياء اخره (ويخرج) حلاله مستأجرة ودرت على سبيل
التمثيل بتمتد به بالناهد على الغائب ويختلن في تكون من موثره لا شريطية فيكون مستأجر والحذر كراعي من حيث لا يحاط به والقدير
الذي وقع في الشبهات كراعي من موثبه (حوال الحكي) كسر الحاء المعمله وفتح الحاء المجرى من باطلاق المصدر على اسم المفعول والامر
موسع الكلال الذي مع صده العبر وتوعد على من يرضيه (لو شئت) بكسر الشدة اي تقرب (ان يوافقها) اي يقع فيه وعندنا من
صالح اجابوا يسكنهم وبين الحوام صرة من الحلال من فعل ذلك استند العره وده وس اربع فيمكن ان ياتي في شامع بلع فيه
من اكثر من انطباع سالما معحتاج الى كره الاكتساب للموثر في واحد ما لا يستحق في جميع في الحوام ما ثوان لم يتد لتصغيره او يعصى الى
يعلم من راجل بانه الاشغال من موثره لموثره ومن يعاظم ما يفي عدا طم نفسه ليعمل بالموثره واعل الوعر وان الحلال عدا
الحوام كتر الشا ادهم اجتهت لشكة في وادع له وطوى عن جميع شديد فاكلا له بالله ما لم تعلم حاميته فسا اتركه كتره صل الله على
برسم فقرة حنيفة الصدقة في الصار في الاورع اسرج على الصراطين القيامة ما لم تحت شر الحامي في احواس حلال ما يعزل على
سطوح اجبر ما تمثل الطاهرة ويقع التعاض طيما ايجي سلا العزل في شعاعيا كمال من مات ما كان الله فالت تحت لشركان
سكن وقال من يتكلم يخرج الوعر الصادق لا تاتي في شعاعها مكنت ما كان حسار بالبصر اربع سنة لو راكلم من غدا حتى مات
اكتسبت لسيقة بده اربعة اربعة من اربع عشر اهدا بمكة اكثر من ثلاثين سنة لو راكلم من اللوم وانما وعدها الطويلة من محبة لما قيل
الحوام لو توفروا العباد واستمع الوفا لو الذين من تناول في المدينه لما ذكر اسمهم لو كروا من حرص دم وس خواصل النصال
حرم (الا) بلع المسرة وبجيبه لان لا امر كراعي (وان لكل ملك) كسر الهم من ملوك العرب (حس) بكما ما محسدا حظه
لزم موثبه ونوعه من يرضيه بغيره ما له بالعقوبة الشديدة وسط قوله لا وان في رواية الاصيل (الا) بفتح المسرة وتجب
باللام (ان) وفي رواية ثاني دروان (حس الله) تعالى وفي رواية غير الاستملى حصار زيادة في بارصه (حسارها) اي بالعماس
التي حرمها كراعي بالسرقة فهو من باب التمثيل والتشبيه انما هدم العاشر فنه المكلف بالراعي والعصر لبيبية لا بد
بالشبهات بما حوّل الحكي والحمام بالحكي وتناول المشبهات ما نزع حول المحر ودره التسمية حصول العقاب لعدم الاحتراز من
ذلك فكان الراعي اذا حرمه رعيه حول الحكي ان وقوه في الحكي لسقوت العقاب بسبب ذلك عندك ان من اكثر من الشبهات وتبين
لقد ماتها وقع في الحرام ما سقوت العقاب بسبب ذلك (الا) ان الامر كما ذكر (وان) في الجسد مضطعة بالانصباس من
محررا اي قطع من الحرام وسيت بذلك لانها تمصع في العزل صرا (اذا اصلحت) بفتح الهم وقد تسمى اي المصعة (صلح الجسد
كله) وسط لعن طه عدنان عساكر (واذا افسدت) اي المصعة ايضا (فسد الجسد كله) الا وهي القلب
اما كان كذلك لانه امدا للبدن وصلاح الامير متصل الرعيه وسكده عند السرقة ما في الانسان شبه ما به العالم والله تعالى ذا الجوارح من
به ثوفي هذا الحديث بحث على صلاح النفس وان طبعه كسكة ثراه والمراد به النفس المتعلق به من العلم والمعرفة ومن ثلها سرقة تقتله بالموثر
وسه قوله به ما من انفس الا من قتله فاحذر على النفس من قلب وغرول به وجوب العقل عند ما سئل بالجمعية ويكن في الاله
لما قول الله تعالى يتكلمون لهم قلوب يعقلون بها وهو قول الجمهور من التكلمين وقال ابو حنيفة في الدماغ وحكي الاول عن
الاساسة والثاني عن الاطباء استحجابا بانه اذا افسد الدماغ فسد العقل ورجحان الدماغ كانه عند حرمه ما لا آله لا

التي هي بانه وثبت له او بعد ان اس خوله الا وان لكل ملك حي لا وان في الجحد مصعقة وسقط من الان من ان الله بعد
 السابعة من حي الملوك وبن حي الله تعالى الذي هو الملك الحي لا ملك حقيقة الا له وثبت في رواية غير اني در بطراني وحوار التفسير
 بين الحكيمين من حيث ذكر يحيى وهو ما من قوله اذا ذكول تحقق الوجوه وقد اتى معنى ان كما هو وقد اجمع العلماء على علمه موثق
 هذا الحديث وانه احد الاحاديث الاربع التي فيها ما ذكره الاسلام المطبوعة في قوله: بعد هذا والذين بعدنا ياكلون من مسئلة
 من قول حذر البرية: بانه ايق الله وارهات وقع ما ليس بعيبك واعلم بنيه: وهذا الحديث من الرايعات ووجهه ان كلهم
 ان يكون وفيه القدس والعبادة والنجاة ووجهه المؤلف ايضا في السوء وكذا اسلام والوداد ودوا الترمذي والانسائي واهل بيتها والذين
 هذا (باب) ما لا ينسب (اداء الخمس) نعم النجوة والبر (من لا يمان) اي من شعبة مستند وحده وهورا صادة ناك
 لثالثه هو السند المؤلف قال (حدثنا علي بن ابي الجعد) فتح الحيد وسكون العيان عبيد الله بن يحيى بن الحويهي السعدي
 المتوفى سنة ثلاثين ومائتين (قال اخبرنا شعبة) ان النجاشي (عن ابني جمرقة) بالحيرة والراء اسمه بصريه السند للمعلمة ابن عمر
 الصفي نعم النجوة وقيل للوحد المتوفى سنة ثمان وعشرين ومائة (قال كنت اقعده) لفظ المصنف حكاية عن النجاشي
 الانسية استحضار التلوة للصورة للحاضر (مع ان عباس) رضي الله عنهما اي عتبة بن ربيعة ولا يثبه المصنف من قبل علي بن ابي طالب
 (يحيى السني) نعم اوله من غير ما وصل خرج البيهقي في من جلس في حاشي كس بنو سعد والوقت وان عساكر عيسى بن علي
 بعد ان بعد على سريرة هو عطف على العبد بالان الحواس على السرقة فيكون بعد النجاشي وغيره وقد بين المصنف في العلم من
 رواية بعد ان عن شعبة السند في كرامات عباس له ولفظه كسرحين ان عباس بن عبد المطلب (فقال اقمه) اي توطئ (عندك) في
 لسانه على تسليم كلامي من حي عليه من السابقين واما لوجه نعم لا يحصى وله ان اجمعه وكان يعرف بالعارسية وكان يتحضر
 ابن عباس بن (حتى) ان (اجعل لك سهما) اي مصدا (من مالي) سببا لمحصل الرواية التي راها في العروة كما سياتي ان
 شاماه تعالى حول الله وقوته في النجاشي قال النجاشي (فاقيمت معه) اي عدة مدة (شهرين) بمكة واما جديع المشرقة بالمسكة
 دون عبد المصعب لفظا متقا فويل في اجل المسألة وفي رواية مسلم بعد قوله ومن الناس فأتى امرأة تسأله عن سيدنا محمد
 فهي عنه فقلت يا ابن عباس اني استلذ في حرة حصراء سدا حلوا ما شرب منه فيقرقر يطي قال لا شرب منه وان كان احلى
 من العسل (ثم قال ان وولد عبد القيس) هو ابن ابي ربيعة بن معوية واه ساكنة وصدا ومهله مفتوحة ان يحيى
 نعم لذلك المهلة وسكون العيان للمهلة وبيد السند او قبيلة كاد يروون الخبر وكانوا اربعة عشر رجلا بلا منع وروى
 عنهم اربعة من تعلق ان يكون لهم وادنان وأما الاشرار اربعة عشر والناقي تبع (لما اتوا النبي صلى الله عليه وسلم)
 فامام الفتح وكان سبب مجيئهم اسلام معدن حان وتعلبه الفاعه وسور اقر وكناش عليه الصلاة والسلام لمجاهد عبد العيص
 فكانا كل اكل من الى قومه كعبه اياما وكان يصل بقالب روحه لانهما الملبس عائد وهو الاشجع اني اكرت فعل بل سدا تمام من شرب اسم
 ليس لطلعة عشر يستعمل النجاشي في النجاشي وهو حرة ويقع اخرى احياء هذا تار لك فروع الاسلام في قلبه وقطر عليهم الكتاب وسلموا
 واجمعوا المسير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا هو (قال) صلى الله عليه وسلم (من القوم او) قال (من الوفد)
 شك شعبة او الوجوه (قالوا) نحن (ربيعية) اي ابن ربيعة معدن حادان واما قالوا ربيعة لا شاة القيس من اولاده وعبيد بن المعدن
 باكل لانهم بعض ربيعة ويدل عليه ما بعد المصنف في الصلاة فقالوا انا هذا النجاشي من ربيعة (قال) صلى الله عليه وسلم (رحبا بالقوم او)
 قال (يا الوفد) واول من قال مرحبا سيف بن ذي يزن كما قاله العسكري والتمناه به على السند فيه فعلى عصر اى صادوا رجلا
 بالمهاى سعة سال كويهم (عبد خذرايا) جمع خزيان على القياس اى مير بادلا وخر مستغنيين لقد ما كوسا دريس
 دون حرب لوجه استحسانهم وغيره بالنسب حال وروى بالحكمس عدة القوم وتعليقه ابو عبد الله الا في باته يلزم
 منه وسئل عن ربيعة فانه كرهه لان شغل اولاد في القوم للقس كعليه ولقد اقر على الاشعر سبي في اولادى ان يكون
 بالحض على السند (ولا تدا مي) جمع مادم على غير قياس واما ما جمع كذا لثامنا كالحمايا للشاة واخصين وذكر

وقد ذكرنا ان من لم يسمع من ابي عبد الله عليه السلام في هذا الموضع (فقالوا) ولا يصل قالوا (يا رسول الله انك لا تستطيع
 ان تأتيك) اي لا ياتي بك الا في الشهر الحرام) كبرية التكاليف فيه عند هذا الموضع انما يحسن الحديث لا يبرقته احرام او العبد
 والمراد منه رجاء ما يرجع به في رواية ابي عبد الله ولا يصل وكبرية الا في شهر الحرام وهو من احسانة الموصوفين ان الصلة كصلاة الليل
 والبرص يرون يمشون ويؤدون ولا يكون ذلك على مذنب صفات اي صلاة الساعة الاولى وشهر الوقت الحرام وقول الكافي ان من لم يسمع
 اضافة الى ان نفسه تعقبه العيني بان اضافة الشيء الى نفسه لا يجوز (والحال انك لم يسمعنا) وبذلك هذا الحديث من كذا مضمون
 بنهم المبرور وقع الوجهة تخفوض بالصفات بالصفة فعلية والتأنيث وهذا مع قولهم يا رسول الله بعد ان تقدم اسلامهم على قبائل مشركين
 كانوا بينهم وبين المدينة وكانت مسكنهم بها الجيوش وما ولا احواس اطراف لعلنا (فصرنا يا حارث فصل) بالصلاة المصلاة وبالنسبة
 في انك تسمي على الوصفية لا بالصفة اي يفعل بين الحين والباطل لا بمعنى الفعل المبين واصل مرنا يا حارث يا حارثين من امرهم فخذوا
 المصلاة والصلوة للاستقبال فصار امرنا ما استثنى عن حصة الوصل فخذت فخر على وزن من لان للحدوث فاما فعل (فخبر به) اي
 اي لا تلتزم (وراء) اي خلفنا فمن ثمة الذين خلفنا في بلادنا ونخبرنا بالحكم جوابا لمرورنا الذي في فرج البيوتية والذين
 لخصوه من صاحب ودارهم وبنيهم في محل جرمه لاهر (وندخل به الجنة) اذا قبل برحمة الله ويحسون الحرام والرفع في تدنيس كفسر
 عطفًا عليها لانه تعين الرفع في هذه على رواية حدثنا لواء وتكون حلة مستأنفة لاجل الحاشان من الاحراب (وتسألوه) تسألوه
 عليه وسلم (عن الاشربة) اي من ظروفيها او سألوه عن الاشربة التي تكون في الاواني المختلفة فعمل التقديم لاول الخدود
 الصفات وعلى الثاني الصفة (فأمرهم) صلى الله عليه وسلم (باربع) اي باربع جمل وخصال) وفيها شهر عن اربع اهرهم
 بالاجمان بالله وحده تفسير قوله فامرهم باربع ومن ثم حدثنا طعن (قال) تدرون ما الايمان بالله وما
 قالوا الله ورسوله اعلم قال) صلى الله عليه وسلم (هو) شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله (رفع شأن
 خبره من تلك المحدثات ويجوز على المبدئية) (واقام الصلاة وايضا عازلة وصيام رمضان وان تعطلوا من المصلاة
 الخمس) واستشكل قوله امرهم باربع مع ذكره واجب زيادة الخامسة وهي اداء الخمس لافسحوا لاجل ايمانكم وكفارهم في
 اهل جهنم وغنائمهم وتعقب بان المؤلف عقد الباب على ان اداء الخمس من الايمان فلا بد ان يكون داخل تحت احراز الايمان بكان ظاهر
 الصلوات يقتضي ذلك فانه عند الصلاة والزكاة واحدة لانها كبريتا في كتاب الله تعالى وان اداء الخمس داخل في معنى ابتداء الزكاة والبر
 فيهما اخراج مال معين في حال دون حال وعن المصنف ان الخمسة تفسيره ايمان وهو احوال اربعة اعمها محبة الله والاشارة اليها في
 حديثه لارادى نسبها او اختصارا وان الاربعة اقام الصلاة الاخوة وذكر الشهادتين تبركا بهما كما في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ
 في خمسة (الانتم) كانوا مؤمنين ولكن كانوا ربما يظنون ان الايمان مقتضى على الشهادتين كما كان الامر في صدر الاسلام وعرض بانه وقع في رواية
 حادين من غير ان يجر عند المؤلف في هذا رأى امرهم باربع الايمان بانه شهادة ان لا اله الا الله وعقد واحدة وهو يدل على ان الشهادة احدي الاربع
 في الزكاة من هذا الوجه الايمان بالله فامرهم باربع بانه شهادة ان لا اله الا الله وهو يدل على ان اداء الخمس في قوله فامرهم باربع
 على اربع ولو اورد تفسيره لكان لا فائدة من ذلك لوجوب اداء الخمس في كل الوجوه والله لا يوجب اداء الخمس الا في وجوه اربع هي ما ذكرنا من ان الصلاة
 على اربع اي امرهم باربع وبطلان الخمس وانما كان التبرك برفع الظرف وان يرتفع الاشكال التي لم يذكر كالحج كونهما سألوه ان يجزئهم بالاداء
 بفعله المجبة فاقترعهم على ما يمكنهم فعله في الحال ولم يقصدوا الامم بجميع الاحكام التي يجب عليهم فلو تركوا ويدل على ذلك ان
 في الناهي على التبرك في الارضية مع ان في المناهي ما عدا الصلاة في الخبر من لا يتبادر ان قصصا عليها لكثرة تعاطيهم بها لانه لم يذكر
 كما قاله عياض في سنة تسع ورواها في سنة ثمان على هذا القول في وقت فرضه ولكن لا يرجح انه فرض سنة ست كما
 صحت ان شاء الله تعالى ولا يكون له من سبيل اليه من اجل كفارهم ولا كونه على يد اخيه او لشهره عند عمره او ان
 أخبرهم ببعض الاوامر ثم عطف المؤلف على قوله وامرهم قوله (وفيها شهر عن اربع عن الخمس) اي عن
 التمتع وبه وهو غير المصلاة وسكون النون وفهم المشاة الفوقية وهي اربعة اعمها لاجل التحصيل والتمتع اعانتها على حصولها

او من قد تم بلوغ شعوره من الخلق ما طلى من الخلق بالحق المملول بالزجاج وغيره وسقطت من الثانية كرمية وهو ان التباد في
 الدابة بغير الحجة وتشديد الحق والحق والحقين (و) من لا يتباد في التقدير بغير الحق كرمية وهو ما ينظر في اصل الفقه في معرفة (و) من
 لا يتباد في (العرف) بالرائي لقاء ما طلى الزفت (و) **وما قال المقيم بالقاد والمثناة الفقية المشقة** المفتوحة وهو ما طلى
 بالقاء وبنا له القير وهو لست بغيره اذ ليس على به السفى غير ما تطل بالزفت (و) **وقال حفظوه من اخبروا من** بلوغ الفقه
 من راء كرمية الذي كانوا واستقروا ومعنى الفقه من لا يتباد في هذه الدعية بغيره كما لا يسع اليها الاسكار فيما شرب مما
 من لم يشرب بذلك فخرشت الرخصة فلا يتباد في كل عام مع الفقه من شرب كل مسكر في جميع مسلوكت تميز عن لا يتباد في لا
 فاقبل ما في كل عام ولا تشرب بمسكروا وفي الحديث استعانة العالري في فهم الحاضر بغير الفقه من غير احتساب قول رجاء الرواد والدة
 العالري اكرام الفضل رواه ما بين هذا في واسطع يصير في شق على الحديث والاخبار والمثناة ولخرجه المؤلف في عشرة مواضع صا في
 خبر الواحد كتاب العلم في الصلاة وفي الزكاة وفي الخس وفي مناقب فريش وفي الفغان في الاذمة في التوحيد اخرجه مسلم في الايمان
 وفي الاشارة وابو داود والترمذي قال حسن صحيح والنسائي في العلم والاعمال الصلاة **باب ما جاء في الحديث ان الاعمال** يخرج
 شربة ان كرمها في ابو ينيقة كرمية ان العمل بالنية والحسبة بكسر الحاء واسكان السين المثلثة الى الاحساب هو الاصل
ولكن امر على ماوى (ولفظ الحسبة من حديث ابو سعد) لا كان ان شاء الله تعالى اذ دخلها بابي المثلثة التنبية على ان التوبىب
 شامل لثلاث ترجع الى العمل بالنية والحسبة ولكن امر على ماوى في واية ابن مسكروا قال **وما قال الله الخارى في واية الباقي** في
 ابو عبد الله واذا كان الاعمال بالنية (فدخل فيه) اي والكلام للتقار **الايمان** اي على اياه لانه عندك عمل كما لم يثبت فيه واما
 الايمان بمعنى التصديق في الخارج الى نية كساوا اعمال القلوب (وكذا) **الوضوء** خلافا للحقيقة لانه عندهم من الوسايل اهل
 مستقلة بابه عليه الصلاة والسلام علم الاعمال والاحمال والوضوء ولم يعلمه النية ولم كانت فضيلة العلماء ووقفتوا بالتم فانه
 بوسيلة وشرطوا فيه النية واجابوا بانه ثمارة ضعيفة فيحتاج لتقويتها بالنية وبان قياسه على التيمم في مستغفر لا المدهق من قوله تعالى
 تعالى من انزلنا من السماء ماء طهورا والتواب ليس كذلك وكان التيمم بغيره تعبلا محضا فيخرج الى النية اذ التيمم يعني لغة عن قصد فلا
 يتحقق وانه بخلاف الوضوء فقياسه على التيمم وكذا **الصلاة** لان من غير خلاف انما لا يصح الا بالنية نعم نافع ابن القير
 في استحقاق المثلثة بما احتج بان الله لم يورثه صلى الله عليه وسلم لفظ بما ولا عن احد من اصحابه واجيب بانه عون على استحضار النية
 القلبية وعبادة باللسان قياسه بغيره على ما في الصحيح من حديث ابن مسكروا انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يركب بالجمع والعمرة جميعا
 يقول لبيك حجوا وعرى وهذا نصريح باللفظ والمحكم كما ثبت باللفظ ثبت بالقياس ويجب مقارنة النية كتكثير
 الاحرام لانها اول الاسكان وذلك بان يأتى بها عند اولها ويسعد اكرالها الى اخرها واختار النووي في شرحه المذهب
 والوسيط تبع الامام الغزالي الاكتفاء بالمقارنة العرفية عند لعمام بحيث يعد استحضار الصلاة اقتداء بالاطمين
 في شمسهم بذلك وقال ابن الرفعة انه الحق وصوبه السبكي ولو غرت النية قبل تمام التكبيرة لم تقع الصلاة لان النية
 معتبرة فلا انعقاد ولا انعقاد لا يحصل الا بتمام التكبيرة ولو قوى الحرج من الصلاة او تردد في ان يخرج او يقيم بطلت بخلاف
 الصوم والجم والوضوء والاعتكاف لانها اضيق بالامار اربعة فكان تأثيرها باختلاف النية اشد لو علم الحرج من الصلاة بخلاف
 بطلت في الحال ولو لم يقطع بمصولة كعليقة بدخل شخص في الحلق في الحرج من الصلاة فانه يكره في الحال قطعاً وتجب نية
 فعل الصلاة اي التمايز عن بقية الافعال وتعيينها كالظهور والعمرة فتمايز عن غيرها وكذا يدخل في قوله الاعمال بالنية للركاة كذا
 اخذها الامام من المنع فانها لا تسقط ولو لم يوص صاحب المال لان السلطان قائم مقامه وكذا لا يصح بانما يصرف الى فرض من عنده فدية
 للملح خاصة صرح به ابن عباس في قصة شربة (وكذا) **الاحرام** بخلاف المذهب عطاء ومجاهد ونزاع الصحيح المقيم في مضان الاحتجاج
 الى نية لانه لا يبيح النقل في مضان عند اربعة تزم النية نعم تعيين الرضائية لا يشترط عند الحنفية وكذا **الاحكام**
 من المثلثة والاعتكاف والجم والاحرام اذ يشترط في كلها قصد فلو سبق لسانه الى بيعت او وهبت وتكثرت وطلقت لغا لا تفسد

انقلبه ولا يصدق ظاهر الا بقرينة كان دعا زوجته بعد ظهرها من الجحش لفرشها وادان يقول انت طاهر فبق لسانه وقال انت
 الان طاهر (وقال قل كل) ولا يورى بدو الوقت وابن عساکر وقال الله تعالى قل كل والاصيل وكريمة عز وجل قل كل اي كل احد
 (يعمل على شاكلته) اي على (نيته) وهو مروى عن الحسن البصري ومعاوية بن قرة الزني وقتادة فيها اخرجه عبد بن
 حبيب الطبري عنهم وقال جاهد والرماح شاكلته اي طريقتهم ومذهبهم ومن يوشك ان اذلة التفسير (ونفقة الرجل على اهله يحسبها)
 حصة (قال) حال كونه مردا بها وجهه الله تعالى فيحسبها حال متوسط بين البتة والخبر وفي شرح البيهقي نفقة الرجل يجلد لو اوجله
 نفقة الرجل على اخرها ساقة عندنا يورى في ذلك وقت والاصيل وابن عساکر (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث ابن عباس
 مروى عندنا يورى سند لا حجة بعد النفع (ولكن) طلب الخبر (جهاد ونفقة) وسقط خبره لاربعة وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 جاهد السنة لا يورى قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) (بفتح السين) والامام قال خبرنا (في رواية ابن عساکر) ما لك (هو)
 امام الامية (عن يحيى بن سعيد الكوفي) (عن محمد بن ابراهيم) (عن محمد بن النعمان) (عن علقمة بن وقاص الليثي) (عن
 عيسى بن الخطيب) رضي الله عنهم (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عمل) (تجزي) (بالنية) بالافراد ومنه وانما
 وانقر ليحتمل من مائة فائدة احسن من هذه الصيغة كما صمدت فانما هو من حصر البتة في الخبر والتقدير لكل الاعمال بالنية نخرج من المعام
 جزيات بدليل والخبر لا يورى في معنى قوله تعالى وفيه من هذا البتة وهو يقول في تمامه المضاف اليه مقامه ثم
 حدثنا خبر وهو واقع والاحسن تقدير من قدر الاعمال معجوبة وبخبره وقيل تقدير الخبر وقع لولي من قدر يوجب بطلان الخبر لولا انما يدل على الخبر
 وهو واقع واستفرد في قاعدة مسلم كحتمه هو واجب ما مسلم في تقديره ما يتقيد به الظرف سلقا مع قطع النظر عن مورد خاصة اما الصواب
 المضمومة فلا يقدر فيها الا ما يليق بها ما يدل عليه المعنى او السابق وانما قدر هذا خبرا للتقدير للبتة وهو قول وانما قدره في ذلك نفس الخبر
 لا يخرج من حصة البتة (ولكل حرام ما نوى) اي الذي نواه اذا كان العمل غايلا لا حاسبا في تقريره (فمن كانت حجرا تهاجم الى الله و
 رسوله) نية وعقد (فحجرتا الى الله ورسوله) حكاية ما قاله ابن دقيق العيد ورد الركني بان المقدس حينئذ حال مبيتة
 فلا تخاف من ولما منع الزندي في شرح اميل جعل بسم الله متعلفا ليعمل بمحذوفه اي ابتدئ بمتبركا قال لان حديث الحال لا يجوز انتهى وواجب في
 المقدس اصل بل هو غير موجود لغيره لانه لا عليه دليل بخلافه فيكون ما يورى في قوله لا يورى بدو نية
 وعقد في الاول وحكاية وشرا في الثاني ان حكاية لفظا محذوف في راد بيان للمعنى ومغايرة لاول الثاني بزيادة بعضهم من البرادة المعهود للمستقر في
 النفوس وان البتة والخبر وكذلك الشرط والخبر يقتضي لبيان الشبهة ومذهب التغيير واردة المذهب للمستقر في النفس ويكون ذلك
 للتغيير وقد يكون للتقدير وذلك بحسب المقامات وانقر ان في الاول قوله تعالى والسابقون السابقون وقوله عليه الصلاة والسلام
 فمن كانت حجرتا الى الله ورسوله فحجرتا الى الله ورسوله ومن الثاني قوله (ومن كانت حجرتا لغيره) وفي رواية لا يورى ذكر
 والوقت وابن عساکر وكريمة الى دينار (يصيبها) او امره في تزوجها فحجرتا الى ماها جوارا اليه) اي الى ما ذكره واستشكل
 استعمال الدنيا لانهما في الاصل حوش ادلى بواقي في الفعل تفضيل من الدنو وفعل التفضيل اذا تكرر لازم الافراد والتذكير واستمع ثابته
 وجهه فقي يستعمل دنيا بانها تفتتح مع كونه متكررا لاشكال ولهذا لا يقال قصوى ولا كبرى واجاب ابن مالك بان دنيا خلعت عن
 الوجعية غالبا واجريت مجرى ما لا يمكن قطوصفا ما وزنه فعلى كرجي ويحسب فلها تسامح فيما ذكره ان ثوان غرض المؤلف من ابواب هذا الحديث
 هذا الذي عن من زعم من المرجحة ان الايمان قول باللسان دون عقد القلب فيبين ان الايمان لا بد له من نية واعتقاد فلا يتم بانما اورد في الخبر
 في الجمل لا لاولي قصد لا لثبته بل ذكره ورسوله وعظم شأنهما في من ذكره ان ثمان ذكره هو المسألة ما كررته يتضح وهذا يختلف
 الدنيا والمدة لاسيما والسياسي يشعر بالبحث على الاغراض عنهما وهذه الجملة الاولى هنا سقطت عند المؤلف من رواية
 الحميدي واول الكتاب فذكر في كل تعقيب ما ياسبه بحسب ما رواه موهبة قال (حدثنا حجاج بن ابى اسحاق)
 بكسر الميم وفي رواية ابى ذر الحجاج بن النعمان بالتعريف فيها ولا في الوقت حجاج بن النعمان ابو محمد الانما على بفتح الحنة
 وسكون النون نسبة الى الانما ما ظهر من البسط السليم بضم المعجمة وفتح الهمزة المتو في البصرة سنة ست عشرة اربع عشرة

العين والوصاح الشيخ (عن زياد بن حلقه) كسر العين المهملة وباء ابن مالك التعليل بالمشاهدة والهيئة الأولى
 المتوقفة خمس وعشرين ومائة (قال سمعت حمزة بن عبد الله) الصلح لا يحسنه النقص المتوقفة ستة أشهر وخمسين
 وله في البخاري عشرة أحاديث أي سمعت كلامه فالصحيح هو الصوت والحروف ولما حدثت من وقوع ما بعد تيسيره وهو قوله
 (يقول) قال البيهقي في تفسير قوله تعالى أنا سمعنا ما قايى في المكان وقوع الفعل على السمع وحدثت السمع لك الالة وسمعه عليه وبه ما
 يست في بقائه على أصل السمع (يوم) بالنصب على الطريقة أضيف ال قولها (كانت الغيرة بين شعبة) نسبة حسن من المحرمين
 والبا على الكوفة في حادثة معاوية واستأب عبد موته ولد معروف وقيل استأب حمزة ولد أحمس ولد (تأم فحمه) أي أي
 عليه ما تحيل عقب قيامه وحملته قام لا عمل لها من الأعراب لأنها استثنائية (واتنى عليه) ذكره البخاري وأول وصف النفس بالكمال و
 الثاني وصف ما نقل عن العاكف وحيث بدأ أول الإشارة إلى الصفات الموجودة والثالثة إلى الصفات النعدسة أي الغيرة (وقال)
 عليكم يا فتى الله أي الروم (وحدثني) أي حال كونه من غير ذلك لا شرب له (والوقت) أي الزمان وهو نهاره والوجه عطية
 نقاء أي وصيكم بكم (والسكنية) أي السكون (حتى يأتيكم أمير) بدل أميركم المعبودة السوفى (وأما يأتيكم) لأن (النصب
 على الطريقة) أي المدة الغيرة من لأن فيكون الأمير ياد الأول ومعاً وبه بعد وفاة الكوفة والبراد الأول سبعة فيكون الأمير
 حمزة نفسه لما روى عن المعبودة استعماله من أجل الكوفة هي موته وأما أمرهم بما ذكره مقدم ما تموى بالله تعالى لأن النكاحين و
 الأمير يودى إلى الأصل طلب والهيئة سبباً ما على أهل الكوفة إذ ذلك من حواله ولا لا من موعودهم لعابهم حتى يصادوا من المأمور
 به وهو لا نقابهم أي الأمير ليس من أجل بل من عدمه الأمير بطريق الأول وشرط اعتدالهم من المأمورين بالبعاء عنه موعودهم
 للواقعة (ثم قال) حمزة (استعقوا) العين المهملة أي اطلبوا العفو (لا أميركم) المتوقفة من الله تعالى (فانه) أي الأمير والبعاء
 لتبطل (كان يجب للعفو) عن دون الناس فالحرام من أصل العمل وفي رواية أن الوقت واس عسكر لم يستعقوا ولا كركبهم حتى
 وديادة الزار (ثم قال) أما بعد (أنسك) على الفهم من زمان حدثت من المصاف إليه ونوى معاً ووجه معنى الشرط ترمم العمل في ناليه و
 التقدير ما بعد كلامي (فاني أتيت النبي صلى الله عليه وسلم قلت) لياتي ما داه المنطق لأنه لا شتمال ما يتاتى (فا
 استثنى وفي رواية أن الوقت قلت لعل يا رسول الله أبايعك على الإسلام فشرط) صلى الله عليه وسلم (على) استثنى
 الياء أي الإسلام (والنصب) المحرر على قوله الإسلام والنصب عطف على المقدم أي شرط على الإسلام وشرط الصبح (لكل مسلم) وكذا التعليل
 فمى ما عناه إلى الإسلام وإشادة إلى الشواهد الاستشادة والتقييد بالمسلم حيث لا يصلح (فبأيعته على هذا) الذي كرس للإسلام
 والنصب (ورب هذا المسجد) أي مسجد الكوفة أن كانت طينته أو آثاره إلى المسجد الحرام مؤيداً ما في رواية الطبراني للفظ
 رب الكعبة تنبهاً على شرف المقام ليكون أقر على العلوب (أني لتأخض لكم) فيه إشارة إلى أنه وفي ما نابع به النسي على
 الله عليه وسلم وأن كلامه عارض لأعراس العائدة والجملة حوالا لقمه مؤكداً بأن واللام والتأخض لاجبة (ثم استعفى)
 الله (ونزل) عن المنبر وقدم قيامه لأنه خطب قائماً كما مر وهذا الحديث من الرعايات ورواه ما بين كوفي ونصري ورواه
 مع القدر يشاء النسخ والجملة واحترمة المؤلف إضاف إلى الشرط وسلم في الإيمان والسأى في البعة والسير والتسوط والله أعلم
(كتاب العلم) أي بيان ما يتعلق به وقدم على لائحة لأن العلم لكل شيء في العلم مصلداً علمت علمت وأولاً صفة يتوهمها
 لا عقل النقص في الأمور المعنوية واحترامه وأولها لا عقل النقص عن مثل الظن ويظهر في الأمور المعنوية عن أدراك الحواس لأن
 أدراكها في الأمور الظاهرة المحسوسة وقال بعضهم لا يحسن العسر تجدده وقال الإمام شمس الدين لأنه صريح في أدلوليكن صريحاً في أن لا يدرك
عن الله الرحمن الرحيم
 كذا في رواية الأصيل وكريمة وفي رواية في دروغه يتوهمها قبل كتابه (باب فضل العلم) وكذا كتاب العلم و
 فصل العلم ثم عند من عاكر (وقول الله تعالى) وفي رواية في دروغه وحل وقول المحرر عطف على المصاف إليه في قوله
 ما فضل العلم على رواية من أثبت الكتاب أو مل العلم في قوله كتاب العلم على رواية من حذاه وقال المحرر أن

فقد اورد النساء ثم قال ان القوم سألوا عن رجل من آل النسي من آل علي عليه وسلم (اعزالي) الاعراب سكن البادية لا واحد لها
 من لفظه ولم يرها فيه ثم سألوا العارفة في اقله عنه الرواوى رويها وفيه استسكان ليدخلوا له ادا وهو مع (فقال اقل المشاهدة)
 استنهم عن الروايات التي تقوم فيهم فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث (اي القوم) ورواية عن عسكار والى ذكر
 عن المستنم والحوى وانكسبهم بعدته في اياما يحد القوم بعد ذلك في ذلك في المصنوع (اعزالي) فقال بعض
 القوم (مع) عليه الصلاة والسلام (ما قال فكم قال) (اي الذي ناله الحد لعائمه) (وقال بعضهم بل لم يسمع) قوله ولم يسمع
 اشرب ولله هنا حجة وهي المسمع يكون بمعنى لسان لا المصنوع والحياتة اعراض بين قسي يومين ثم افاض (حتى اذا قضى) صلى الله عليه وسلم
 (احدا يثبه) (بشي اذا يتعلق قوله فمضى يحدث لبقوله لم يسمع والمأخر حجة عليه الصلاة والسلام لا يمكن ان يكون لا يتكلم الوحي ان يكون
 مشغولاً بحوائف سائل آخر وقد سئل انه يسمع للعالم والقاضي وغيره كرامة تقدم الا سبق في الاسبق (قال) صلى الله عليه وسلم (ابن
 اراؤ) بسم القوم اى ارضاه قال (السائل عن الشكاعة) اى عن رماكوا والشك من محرم فيقول بوسطه ثم اراه في اليونانية وفي رواية
 بين السائل وهو في الروايتين بالربع على الابدان او غير ذلك المتقدم وهو سؤال عن المتكلم في شغفه حركته لا يستلهم (قال) الاعزالي
 (ها انا) السائل (يا رسول الله) قال السائل لقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال) صلى الله عليه وسلم (فانما)
 ضيحت الامانة فانه لا ينظر لشكاعة قال الاعزالي (كيف ضاعتها قال) عليه الصلاة والسلام (جيبها له) (اذا وسد)
 ضم الرواد وشهد بالنسب اى جعل (الامر) المتعلق بالترتيب كالحالة والقبول لا تناء (الى غير اشارة) اى بولاية غير اهل البيت ولا ما
 (فانظر لشكاعة) (الامر) المتعلق بالترتيب اى وجوب شرط محض وادى ان كان الامر كذلك فانه لا ينظر لشكاعة (فانظر لشكاعة) اى جواب اذا وسد لا ينظر
 تقتضى هذا معنى الظاهر قال ابن سبكي فيه ان لامة استنهم الله على عباده وقرى عليهم التمتع والاداء ولا امر بعد اهل الدين لقد سويوا
 الاما كانت في رواية لا تقوم حتى يؤمن بالحائز وهذا كما يكون اذا طلب الحوائك وضعت اهل الحق عن القيام به وصره ووبه وحى
 تدبر السائل لنوله عليه الصلاة والسلام ابن السائل وفيه ملاحظة الامر عند عدم فهم السائل لقوله كيف اصاعتها وهو ثمانى
 الاستداد ورحاله كهم من الذين مع القدرين لا يدرى ويجمع وانتم متوجهة المصنف ايضا في الزمان محض في رويها انفرده عن بقية الكتب
 السنن (باب من) اى الذي (رفع صوته بالعلم) اى بكلام يدل على العلم فهو من بابك فالتى اسم المدلول على الدال ولا قال علم
 صفة معنوية لا يصور مع الصوت به وبما استند الى المؤلف قال (حدثنا ابو النعمان حاكم ابن الفضل) واسمه محمد وعارم
 القبة الشديوى البصري المتوفى سنة ثلاث اواربع وعشرين ومانتين وسقط عن ابن عسكار والاصل والى ذكر امر
 بن الفضل (قال حدثنا ابو عوانة) انهم اخرجوا العين للمعلم الوضاح الشكري (عن ابى بشر) بكسر الواو وكسكون المعجمة جمع من
 ابا الشكري عن ابن جوشية الواسطي ثقة المتوفى سنة اربع وعشرين انة (عن يوسف) بثلاث السنين للمعلم اجمع المصنف
 (ابن ما حدث) فخرج اذا خرج من علمه والوجه لان ملكها ثانيا فكريسة تصغيره وهو القبر بالعين يوقا حذو قوم اذا فخره والا اسم جعلوا
 من قول الكافى رويها اصل ما حدث لا يلاحظ فيه معنى لانه لا تصغير من الصفات والصفة لا يجمع العلمية لا يدرى بها
 تصاد اوجيند يصير لام بعلته واحدة وهي عبرة مائة من الشوق يرى بكسر اللام في ناسم قال من حركت لتي صكها اذا نالفت في حجة وعمل قبل
 الاداء قل من املك اسم امه يتبع بدم حمره علمية واثباته كمن اكثر من حل خلافة وان اسمها مسجلة ابنة نصر بجم للوحدة وكسكون الحاء وكسكون
 العارص لم يكن المتوفى سنة ثلاث عشرة ومائة وقيل في ذلك (عن عبيد الله بن عمر) اى ابن العاصى رضى الله عنه (قال تخلص)
 اى تاخر خلفا (الشبي) ولاى ذكر خلف عتد النبي (صلى الله عليه وسلم) في سفره سافرا ناهيا من مكة الى المدينة كان
 مسلم (فادركنا) النبي صلى الله عليه وسلم اى نحن بنا وهو يفرح الكان (وقد اروه قتنا) باننا تالف فعل غشيتنا (الصبا) اى
 بالربع على الدنيا عليه اى وقت مائة العصر كالى مسلم وفي رواية اخرى اننا كنا نكبر وكسكون الفاء لان ثابث الصلاة ورجع في الصلاة
 بالهيب على الفعلية اى اخرنا ها وحيدنا فمضى في رواية الاول غير نصب (و نحن نوصيا) جملة امية وقتت حالا
 (فصلنا) اى كذا (تسمي) اى فصل فلا تخفى اى مقما حتى يرى كانه مسلم (على ارجلنا) جمع رجل المقابلة الجحس والا فليس

من رواه عن ابن جوشية
 من رواه عن ابن جوشية
 من رواه عن ابن جوشية

محبت من عمر الى المدينة فكان كما عند النبي صلى الله عليه وسلم فاني يجيء امة فقال ان من النجى شجرة (لا يسقط ورقها وانها مثل)
 بكسر لاول وسكون الثاني وبفتحهما على ما مر اى شبه (المسلم حدثنا في) الكافي في الرواية بغير فاء على لاسل (ما هي) قال فوقع
 الناس في شجر البوادي اى ذهبت اكرام اليها دون الظلمة وسقطت الفتنة قال من الرواية لاول (قال) عبد الله بن عمر بن
 السهمية (فوقع في نفسي) وفي الرواية السابقة وقع في نفسي (انها الفتنة) وفي صحيح ابن عوف قال فظننت انها الفتنة
 من اجل الجوار الذي انى به زادي في رواية في ذكر من السخنة والى الوقت ولا يصلى فاستحييت قال في رواية مجاهد عن الثعلبي في باب لفهم في باب
 فاردت ان اتول على الفتنة فاذا انا اسفر النعم وعندي في الاطعمة فاذا انكأنا شرا عشرة انا احداثهم وفي رواية نافع ورأيت ابا بكر وعمر يكلم
 فكم رعتن فكم (ثم قالوا احداثا) المراد منه الطلب والسؤال (ما هي يارسول الله قال هي الفتنة) ولا يبرعك احداثا
 يارسول الله قال الفتنة ولا يصلى ثم قالوا احداثا يارسول الله وجه الشبهة بين الفتنة والمسلم من جهة عدم سقوط الورق في كل راء
 الحديث بن ابي اسامة في هذا الحديث كذا ذكره السهيلي في تفسيره وقال زاد زيادة تساوى رطله ولفظه عن ابي عمر قال كتابا عند
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يوم قال من مثل المؤمن كمثل شجرة لا يسقط لها ابله اتدرون ما هي قالوا لا قال هي الفتنة لا يسقط
 لها ابله ولا يسقط لئوم من دعوة قبيح وجه الشبهة قال ابن حجر وعنه الثعلبي في الاطعمة من حديث ابن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا في يميعة فقال ان من الشجر لما ركته كبركة السلم وهذا لعمرن الذي قبله وبركة الفتنة موجود في جميع اجزاها تستمر في
 جميع احوالها من تطلع الى حين تيبس فكل انوارا ثم ينفع بجميع اجزاها حتى انوارى في غلظت الدواب والليف في التحليل وغيره
 ما لا يخفى وكذلك بركة السلم حامة في جميع الاحوال ونفعه مسطره ولغيره وامان قال ان وجه الشبهة كون الفتنة خلقت من فضل ربة
 آدم فلو ثبت الحديث بذلك وفائدا ما قلنا الحديث اختلافا لا تسند لئوم بتعد مشايخه واتبع روايته مع استفادة الحكم
 للترتب عليه مقتضى لدية نظره في تعمر في ترجوا بوابه والله الوفي والمعين (باب ما جاء في العلم وقول الله تعالى وقل
 رب زدني علما) اى صلى الله تعالى زيادة العلم وهذا ساقط في رواية ابن عساكر ولا يصلى وابو ذر الوقت والباب الثاني
 له ساقط عند لا يصلى وابو ذر ابن عساكر (باب القراءة والعرض على الحديث) وفي نسخة القراءة والعرض على الحديث عند الباب
 اى بان يقرأ عليه الطالب من حفظه او كتابه ويسمه عليه بقرأة غير من كتاب وحفظ الحديث ساقط للقرءه وغير حافظ لكن مع تتبع اصل
 بنفسه او تفعله فباطل غير واحتز به عن عرض لثناولة وهو العارضى في القراءة وصونه ان يعرض الطالب مروى شيخه اليقظ العارن عليه
 في تمامه الشيخ ثم يعيد عليه ويأذن لمروى رواية عنه (ورأى الحسن البصري وسفيان الثوري وما لك) اى ان انما لم
 الائمة (القراءة) على الحديث (جائزة) في حجة النقل عنه خلافا لى حاصم النزيل وعبد الرحمن بن سلام الحمصي وكيع والمعتدل لاول على صرح
 افاض عياض بعدم الخلاف في صحة الرواية بها وقد كان الامام مالك بن ابي نashed لا يله الخلاف ويقول كيف لا يخبرك هذا في الحديث ويخبرك
 في القرآن والقرآن اعظم وقال بعض اصحابه صحبه سبع عشرة سنة فما روايته قرأه كوطا على عبد الله يقرؤن عليه وفي رواية غير لا يصلى
 وابو الوقت وابن عساكر (قال ابو عبد الله عليه السلام) اى المؤلفات سمعت ابا حاصم يذكر عن سفيان الثوري وما لك الامام (انها كانتا
 يريان القراءة والشيخ جاثرا) في رواية ابن دجاجة في القراءة لان الشيخ اعرج فيه وغيره ابن دجاجة عن ابي عبد الله عليه السلام بن موسى
 عن سفيان قال ما ذكرى على الحديث فلا بأس ان يقول حدثني) بالازداد (وسمعت واحضج بعضهم) هو الحميدي شيخ
 المؤلفات وابو سعيد الحميدي في المعرفة للبيهقي من طريق ابن حزيمة (في القراءة على العالم) اى في حجة النقل عنه بحديث ضام ابن
 ثعلبية) بكسر لساند والهمزة ثعلبية ثلثة ثلثة وبعد الامم موحدة زاد في رواية الاصيل الى ذرانه وسقطت غير ما ذكر في اليونانية
 كسى (قال النبي صلى الله عليه وسلم الله) بمسرة الاستفهام مرفوع حيث كثر قوله (امر ان) اى بان (تصل) بالثناة انقضية
 وفي فريغ ليونانية ان تصل بنون الجمع (الصلوات) وفي رواية ابوى بالوقت وذعن الكشي عن الصلاة بالازداد (قال) صلى الله عليه وسلم (ان
 افتران اصل (قال) الحميدي (فوجد قرأة على النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية الاصيل كان في الفرج فوجد قرأة على النبي
 (اخبر ضام) فومه بذلك فاجازوه) اى تباوه من تمام وليس في الرواية الاثنية من حديث الناس في قمت انه اخبر قومه

مفاد على من يفتح للمير (وراعى من) بكسر الجيم (وقضى وانما من لعلي) بالثالثة المفتوحة والمهملة والوحدة (الخبر بنى سعدا بن بكر) يفتح الواو على بن هوان وما وقع من السؤال والاستفهام على الوجه المذكور من بقا اجزاء الاعراب الذين يسميهم جملة عليه الشاذلوا الشاذل ولم يلبس في رواية الاصل بل وانما من الى قوله بكر (رواه) اي الحديث السابق وفي رواية ابن عسكرو رواه (موسى) اي ابن اسمعيل كما في رواية ابن عسكرو وهو ابو سلمة المقرئ (و) رواه ايضا (علي بن عبد الله الحميري) بن مصعب المعنى يفتح المير وسكون الهمزة والمهملة وكسر اللام بعد ما لا يسبق له معنى من ماله المتوفى سنة اثنتين وعشرين وما تبين كلامه (عن سليمان) الذي رواه ابن ذرارة المغيرة كما في الفرع كما صله المتوفى سنة عشرين ومائة والاصل يا خبرنا سليمان (عن ثابت) البنانى بنم الموحدة والبايعين نسبة الى بنانة بن عمن بن خراش واسم امه بنانة واسم ابيه اسلم العبادى البصرى المتوفى سنة ثلاث وعشرين ومائة (عن انس) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) اي بمعناه وسقط لفظ بهن من رواية ابى لوقت وابن عسكرو وفي رواية مثله وحديث موسى بن اسمعيل موصول في صحيح ابى عوانة وحديث علي بن عبد الحميد موصول عند الترمذى اخرجه عن المؤلفين ورواه في نسخة المؤلفين من عرض القرطبة شرح بلكرام المناولة فقال (باب ما يذكر) بنم ابا وفتح الكاف (في المناولة) المقرئ بن هجر وهوان يعطى الشيخ الكتاب للطلاب ويقول هذا سمع من فلان او تصفى في رواية اخرى ان ترويه عنى وهي حالة محل الشاع عند يحيى بن سعيد الاضمرى وما ذكره الزهرى فيسوغ فيها التعديرا والتدليس واخيرا ليكن احط مرتبة من التبع عنده اكثر من وهذا خبر عرض المناولة السابق الذى هوان يحضر الطالب لكتاب على ان يجهو سوغوا الرواية بها وتقبيل المناولة بافتان الاجازة يخرج لما اذا نال الشيخ الكتاب للطلاب من غير اجازة فانه لا تسوغ الرواية بها على الصحيح ثور عطف المؤلف على قوله في المناولة قوله (وكتاب هل العلم بالعلم الى) اصل (البلدان) بنم الموحدة او هل القرى والعقارى وغيرها المكتوبة موزة ان يكتب الحديث لغائب يخطه او ياذن ثقة يكتب سواء كان ضرورية ام لا وسواء سئل في ذلك ام لا فيقول بعد البسملة من فلان بن فلان تركت شيئا من حديثه فانا كذا ومن تصنيفه او نظمه والا فله في رواية عنه كان يكتب اجزت لك ما كتبت لك وما كتبت به اليك ويرسله الى الطالب مع ثمة وثمن بعد تحريره نفسه او يثقه معتمدا وشذوخته احتياطا ليصل الى من توهم تغييره وهذا في القوة والعصاة كالمناولة المقرئ بالاجازة كما ترى عليه المؤلف حيث قال ما يذكر في المناولة وكتاب هل العلم بالعلم الى البلدان لكن قد رجع قوم منهم ان الخطيب المناولة عليها لم يحسن المناولة فيها بل لا يشهدون المكتوبة بهذه وان كان مرجحا للمكتوبة ما اذا ترجح يكون المكتوبة لاجل الطالب والاعمال الكتاب فاما كل واحد من ذلك فغيا في صيغة يؤدى جو قوم منهم اللذين بنم سعدا منصور بن العلقمى لا خبرنا واحدنا والجمهور على الاشتراط للتعقيب بالكتابة فيقول حدثنا او خبرنا فلان سكتة او كتابة او نحوها فان حوت الكتابة عن اجازة فاشهد بنويع الرواية بها (وقال انس) ولا يصلى الى بن ماله كما هو موصول عند المؤلفين في حديث طويل في فضائل القرآن (شيخ ابى كعب عثمان المصاحف) اي ابن اضر بن زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن عوف بن هشام ان بنم خوها ولا يصلى عثمان بن عفان وهو ابا احدا لعشر المتوفى شهيد بالدار يوم الجيرة ثمان عشرة خلت من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وهو ابن تسعين سنة وكانت خلافته ثمانين سنة رضى الله عنه (فبعث بها) اي ارسل عثمان بالمصاحف (الى الافاق) صحف الى مكة واخر الى الشام واخر الى اليمن شيا واخر الى البحرين واخر الى البصرة واخر الى الكوفة وامسك بالمدينة واحدا والمؤمن بها كانت خمسة وقال الدالى اكثر الروايات على انها اربعة قلت وفي نسخة في فحول الفرائد اربع عشرة فريد بلذ لك فليرجع وكذا له هذا الحديث على تجوز الرواية بالمكتوبة بين غير خلق بن عثمان اخرجه ثم بالاعتداد على ما في تلك المصاحف ومخالفه ما لا قال ابن النير والمستفاد من بعض المصاحف انما هو ثبوت سند صورة المكتوب فيها الى عثمان الاصل ثبوت القرآن فانه متواتر عندهم (وروى عبد الله بن عمر) ابن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عبد الرحمن القرشى به المسمى في الحديث المتوفى سنة احدى وسبعين ومائة وهو عمرو بن العاص وبالأول جزم انكر ما في غيره وهو موافق لمجمع نسخ البخارى حيث سئل لعين من عمر وسقطت الواو والثاني قال انما حفظ ابن جهم معلقا بقرينة تقديمه في الذكر على يحيى بن سعيد لان يحيى اكبر من العمرى ورواه في نسخة من كتاب الوصية لابن منة من طريق البخارى بسند صحيح الى ابى عبد الله (الحب) بنم

الميعة والموجدة انه اني عبد الله بكاتب فيه حديث فقال انظر في هذا الكتاب ما عرفته منه وتركه وما ترفعه اجمعه قال
 ان يكون من عمر بن الخطاب فان الجبل تبع منه ومعتل ان يكون من عمر بن العاص فان الجبل جثثون بالرواية عنه وتعبه العيني
 لا يستلزم التعيين فمن ادعى ذلك فعليه بيان الملازمة وان قول الجبل انه اني عبد الله لا يدل بحسب الاصطلاح الاصل
 وبان عمر بن العاص بالواو وهي ساقطة في جميع نسخ البخاري ويجاب في تقاض الا اعتراض بأنه لا يلزم من التقاء
 للملازمة اذا وجدت نفريته وهي لا يشيئ لثبوت الملازمة لان لا وثوق وان لم يحصل لك في احداهما مردود وقد صرح الاثمة بخلافه فقال
 عن اهل السنة اذا قال المصريح عن عبد الله فماده عبط الله بن عمر بن العاص وانما قال ان يكون في عبد الله فماده ابن مسعود والجبل
 انتهى (و) ان ذلك لاي (يعني بن سعيد) الاضمار للمنفرد (وما لك) امام دار الهجرة ولا يصحيل مالك بن انس (ذلك جاء)
 للمناولة والاجازة على قوله تعالى عواذ بين ذلك اي ما فكر من المناقض واليكفر فاشارة الى المنفى (واحتج بعض
 المجاز) حوشيع للصنعة المتعدي (في) حصة (المناولة بمجالات النبي صلى الله عليه وسلم
 الحجة بالكتابة (لا هير) وفي رواية الاصيل الى مير (السرية) عبد الله بن حشيل الحجة اعني زينبام المؤمنين
 حتى تبلغ مكان كذا وكذا) وفي رواية عروقه قال الماسر يتوبين ما نسخ الكتاب ولكنك ميني لاقرانه
 منه كون مبلغ بالون ايضا (قلنا بلغ ذلك المكان) وهو غلة بين مكة والعاث (قرأه على الناس واخبرهم باصر
 صلى الله عليه وسلم) ولم يذكره المؤلف موصولا ثم وصله الطبراني باسناد حسن وهو في سيرة ابن ابي عمير من سائر طرق
 ووجه الدلالة منه غير حجية بما جاز اما لاجبار بما في الكتاب بغير المناولة فيه لتأوله ولحقى الكتابة وبالسند الى المؤلف
 (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) ابن ابي اويس (قال حدثني) الاناذر (ابراهيم بن سعيد) بسكون العبد
 بن حوف (عن صالح) يعني ابن كيسان العناري المدني (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبد الله
 ابن عبد الله) التميمي (ابن سعيد) عم العبد المهمة واسكان المتأولة العتوية وفتح للوصف (ابن مسعود) ابن عبد
 عباس (رضي الله عنهما) اخبروا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه رجلا اي
 مصاحفه ورجلا ناسا على المعولية وهو عبد الله بن حذفة السهمي كاسمي في المغازي من هذا الكتاب (واصره) صلى
 (ان يدفعه الى عظيم الجحيم) المنذور ساوي ماسين المهمة وفتح الواو والهمزة بلفظ التنبيه بلدي البصر وعما
 عبر بالخطير دون ملك لا اله الا الله ولاسلطنة للكتاب (قد دفعه) اي قد ذهب الى عظيم الجحيم في دفعه آية ثور فعه
 الجحيم الى كسرى) كسر لكان وفتحها أو انكر اصبح وهو اورو من هرزهر او شروان وليس هو انوشيروان (قلنا قرأه) في الجحيم
 والمخمل ثم يحدث لهما في خراسان الكتاب (مرقاة) اي مرقاة قال ابن شهاب الزهري في تخشيت ابن المسيب) بفتح الشاء القليلة
 كسر قال الساقسي وانفع روياه (قال) ولما قرأه وطلع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك غصب (قدما) عليه ثم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان) اي بان (يقرأوا) اي بالنزول فان مصدرة (كل مرق) بفتح الزاي في النكتتين اي مرقاة غاية الغزير من ماله
 على كسرى ابنة شبرويه فقتله ان مرق رطنه سنة سبع فمترق ملكه كل مرق وزلا من جميع الارض وانما قيل بدعوته صلى الله عليه وسلم
 ووجه الدلالة من الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأ الكتاب على رسول ولكن تناوله اياه واجاز له ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يلزم للبعث ثلثه على نكاحيه وهذا مرق الاجازة في الاحاديث في هذا الحديث من المطاوعة للتدبير
 ولا فائدة من الغنة والاختبار وما لا يروى في ما يلقى واخرجه المؤلف في البخاري وفي خبر الواحد وفي الجهاد وهو من افراد من
 واخرجه النسائي في السير وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) بصيغة النازل من المتأولة بفتح الشاء الغوية وكنتيه
 الشوق اخر سنة ست وعشرين اثنان ولان عاكر ابو الحسن المروزي (قال خبرنا) ولا يصح حديثنا عبد الله بن المبارك لا اله
 الله فمن بعد الصحابة فالمراد (قال خبرنا) اشعبة بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة السدوسي (عن ابن
 لابي ذر بن عساكرين ماله عن الله عنه (قالا اكتب) صلى الله عليه وسلم) اي كتب بكتابه بامر الكتاب الى البحر وال

الى تقدير مع كل واحد من الثلاثة لهذه النسخة على التجميع وهذا احتياجه الى التقيد بغير الحجة ولا عرض جمع عرض بكر العين و
 هو موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه او في سلفه وشبهه الدماء والاولاد والاعراض في الحرمة باليوم والشهر والبلد لا شتم
 الحرمة في بطنهم ولا في انسابهم انما يكون دون الشبهة ولهذا قدما السؤال عما منع شتمهم لان شتمهم كان في نفوسهم اذ هي عادة
 سلفهم وتحرير الشرح طارئ وحديثنا فانما شبه الشيء بما هو اهل به باعتبار ما هو موعود عند حمل (ليبلغ الشاكها) اي انما كان
 في المجلس (الغائب) عنه ولا م يبلغ مذكورة في امر ظاهره والوجوب وكسرت غنية لانها السالكين والمراد بتبليغ القول المذكور او
 جميع الاحكام (فان الشاهد عسى ان يبلغ من) اي الذي (هو او عي له) اي لو حدث (صدته) صدقة لان فعل التبليغ افضل
 بينهما بله للتوسع في الظن كما يفصل بين المضافات والمضادات اليه كقوله ابن عامر من الكثير من الشركين قتل ولا دهر شر كانهم يهضم الزاوي يرفع
 اللوم ونصبه لذلك ويضعف الهمزة في الفاعل غير اجنبي واستنبط من الحديث من حامل الحديث يولد عنه وان كان جاهلا بعينه وهو ما سهر
 بتبليغه نحو محسوبي في زهرة اهل العلم وفي هذا الحديث التقدير والعمدة ورواها عندهم بصريون واخرجه المؤلف في البحر والتفسير والنسب
 وبه ما خلق وسلم في الديانات والنسأ في الحج والعمرة وهذا (باب) بانتون وهو سافط في رواية الاميل (العلم قيل القول والعلم)
 لتقدم ما دلل عليه من شرط في صحة المأثارة مع علمية المعجزة للعلم فبه المؤلفات على مكانة العلم فخره من ان يسبق الى الذم من
 قولهم لا يرفع العلم الا بالاهل توحين من العلم والتساكل في طلبه (تقول لله تعالى) ولا تسيل من وجبل (فاحكم) اي يا محمد (انه لا
 اله الا الله فبدا) تعالى (بالعلم) اول حديث قال فاحكم قول واستغفر اشارة الى القول والعمل وهذا وان كان خطأ بله عليه الصلاة و
 السلام فهو مثالي اتمته اول امر للامام والشيا تكتوله بايها النبي اتق اسماء يدع على التقوى (وان العلماء هم ورثة الانبياء) فبغ
 ههنا ان عطفها على سابقها ويكررها على الحكاية (ورقوا) بتشديد الراء المفتوحة اي الانبياء او اققنت مع انكسار العلماء ورواها (العلم
 من اخذ لا اخذ) من ميراث النبوة (بحفظ واقر) اي بصيب كامل وهذا كله قطعة من حديث عبد الله بن داود والترمذي وابن حبان
 والحاكم وصححه من حديث ابي الدرداء ورواه غيره بالاضطراب في سنداه لكن له شواهد يتقوى بها وسأستبعد القربة من جهة ان الراء
 قائم مقام الورث فلا حكمه فيما قام مقامه فيهم (ومن سلك طريقا) حال كونه (يطلب به) اي السالك (علما سهل الله له
 طريقا) اي في آخره او في الدنيا ان يوفق له لعل الوصول الى الجنة (او هو يثارة تسهيل العلم على طالبه لان طلبه من الطرق
 الوصول الى الجنة وتكررها على طريقا ليندفع فيه التقليل واكثره ويثارة الى انواع الطرق الوصول الى تحصيل العلوم الدينية وهذا الجملة اخرجها مسلم
 من حديث الاخشع عن ابي صالح والترمذي وقال حسن فانما قول صحيح لم يدرى الاخشع عن ابي صالح من حديث الاخشع فانما تمت
 نعمة تبارك وفيه سند الفريوس بسند الى سعيد بن جبير قال قال رسول صلي الله عليه وسلم ارحوا طاب لعل فانه متعوب
 البدين كونه ياخذ ياخذ لاجب لما خفته الملازمة معانية ولكن ياخذ بالاجب ويريد ان يقرب من حوا علم منه (وقال) الله جل ذكره
 في رواية رجل غزى انما يخشى الله اي يخافه (من عباده العلماء) الذين على قدرته وسلطانه فمن كان عالما بخشيته
 لله ولذا قال عليه الصلاة والسلام انا اخشاكم الله واخشاكم له (وقال) تعالى (وما يعقلها) اي لا مثال للضروبة وحسنها وانما قدما
 (الا العالمون) الذين يقولون من اصفه في تدبرون الاشياء على ما ينبغي وقال تعالى حكاية عن قول الكفار حين دخولهم النار
 (وقالوا لو كنا نسمع) اي كلام الرسل فقبل جلاء من غير بحث وتفتيش اعنا على ما لا يحسن من صدقهم المجتهدات (او نعلم)
 فنشكر في حكمه ومعانيه فنذكر المستعبرين (ما كان في) اصحاب السعير اي في حاد معرفتهم (وقال) تعالى قل (هل يستوي
 الذين يعلمون والذين لا يعلمون) قال لقاضي ناصر الدين رحمه الله تعالى في استواء الفريقين باعتبار القوة العلمية
 بعد انما كانت القوة العملية على وجه ابلغ من فضل العلم وقيل تقرير الاول على سبيل التشبيه اي كما لا يستوي العالمون والجاهلون
 لا يستوي القانتون والعاصون (وقال النبي صلي الله عليه وسلم) في وصله المؤلف بعد ما بين (من يرد الله به
 خيرا يفقهه في الدين) ويستعمل يفقهه بانها ما شدة للكسوة بعد خامير واخرجه بهذا للفظ ابن ابي عمير في كتابه العلم باسناد
 حسن والتفقه هو التفهم (وانما العلم بالتعلم) انهم لانهم للشرع على السواب وليس هو من كلام المؤلف فقد رواه ابن ابي عمير

لعين التوفى ستمتع وعشرين ومائتين قال حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن ابي الحسن العبدى عن ابي عبد الله الصفي التوفى
 في الحزم ستمائين ومائتين قال حدثنا خالد بن ابيان مهران الخزازي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 التوفى ستمائة وعشرين ومائتين (عن عكرمة) ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 من التوفى ستمائة وعشرين ومائتين (عن عكرمة) ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 (الكتاب) ما لم يصح من قول الله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته
 التوفى ستمائة وعشرين ومائتين (عن عكرمة) ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث (ما لم يصح من قول الله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته)
 من التوفى ستمائة وعشرين ومائتين (عن عكرمة) ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 على حمارا ثمان مئة الحمار هو المنة التوفية التي هي من الحمار وكان الحمار شاملا لذلك ولا شيء حصه بقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته
 في الحمار اية ان الحمار قد ينطق على الفرس النحيف كما قاله الصفي في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته
 الحمار هو الذي كان ينطق على الفرس النحيف كما قاله الصفي في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته
 اية ما يعني تلك سراج من عبد الملك كذا واحدة مصطوفى بعض الاصول واستسخرها السهيلي وقال يا مائة يعني من جوتن
 اصامة الشيء الى نفسه اياها خلت لفظان وذكر ابن الاثير ان ثمانية التميمين على كونهما اتفق الاستدلال على ان يكون الاول على
 ان الاية من يري ادم لا تقطع الصلاة لان شيئا من صورها ان العلة ليست محرم الاوتة فقط بل الاوتة قيد التسمية لاها
 طمة الشهوة (وانا يومئذ قد انما هزت) اى ثابت (الاحتمال) ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي عينا) الصواب
 صلاها لا وجه الصواب فكما انما قال في حديثه صلى الله عليه وآله وسلم انما قال في حديثه صلى الله عليه وآله وسلم انما قال في حديثه صلى الله عليه وآله وسلم
 اصلا قاله انما صي وصياق الكلام يدل عليه لان ابن عباس اورد في معناه الاستدلال على ان المرويين يدل على انما لا يقطع صلاها وفيه
 رواية الدار لم يقطع والصي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي المكتوبة ليس ستمائة (فراوت بين يدي) اى ثمان (بعض الصفت)
 والتعبير باليد بجاروا لانما لم يلد له (وارسلت) لانان ترتفع على ما تاكل وترتفع في جوفه والحكمة في جعل سب على الحال من لسانه وحى
 حال مقدرة لانه لم يرسها في تلك الحال واما ارسلها قبل فقد رآكوه على تلك الحال وحوازين السيد فيمان لم يرد ترتفع على احد
 الصواب رفع كقوله تعالى قل يا عبد الله ناهروني اعياد قاله الدار الى ما معنى وقيل ترتفع تسرع في التفتي والاول
 اصوب ويدل عليه رواية الخلف في فتح رلت عينا مرتعت (ودخلت الصفت) ولكنك شيئا قد خلت بالعلم في الصفت
 (ولم ينكر) منع الكاف (ذلك على) اى ليس كما على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا غيره واستدل بالمولف في بيان هذا
 على ما ترجم له وهو ان الفعل لا يستطاع كمال الاهلية واسما يتوسطه هذا لا يوجب في ذلك العبد والناقص وانما صر
 واحد حل المتصف هذا الحديث في ترجمة سماع الصي وليس فيه سماع لتعريف علم انكار المروم غزلة قوله انه سائر والمركب الصغير
 في قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم من اياته
 هو ليس كذا في كلامه في غير ذلك هو الذي اورد به انه لا رواية له عن ابي سفيان الا في (قال حدثنا ابو مسهر)

انهم المذمومون وسكون النبي صلى الله عليه وسلم في مكة احوالهم في المدينة في السنة الاولى من الهجرة في سنة ثمان وعشرين وقد اقبلت للموت وسبع منه شيئا يسيرا لكنه حدث عنه هذا بواسطة (قال حدثني) بالاولاد وكان عساكر بني الوقت حدة تراكبهم
(من حرب) اذ خرجوا من مكة وسكنوا في المدينة في سنة ثمان وعشرين من الهجرة وقد اشار لنا اسير في رواية هذه
الحديث من محمد بن حرب هذا محمد بن الصفيح كذا في نسخة النسخة في حواشي نسخة من الحليل ولين التقي كذا في حواشي من حرب كذا في
المسند لحل النسخة في هذا رواه الاثره غير اني في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في
(الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
ومائة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن محمد بن الربيع) في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في
انحرقت في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
اي عرفت وحطت (من النبي صلى الله عليه وسلم) في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في
وانا ابن خمس سنين) حمله من نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
من انهم في دارهم وكان فعله عليه الصلاة والسلام في ذلك على جهة التوبة في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في
اولا والعياذ بالله في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
الزبيدي في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
اربعاء هو اصغر من محمد بن حرب في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
الباري ومصلحة الخراج فان المأثم انما اراد فعل النسخة في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
مع حجة في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
تدخل في هذا الباب ولا يقال كذا في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
الحديث في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
بما على ان يعين وقت الساعات من نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
يكونون ان من نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
ان من نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
من نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
العلم اني في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
من نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
ذكر المؤلف في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
يختص هذه العباد في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
من نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
روايت احدثا في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
في باب المأثم في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
قال في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
نسبته الى الرب ويحتاج الى تأويل ولا يكون فيه من الخرافات من نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
قال (حدثنا ابو القاسم سحر خالد بن خلي) في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في
مشددة بالام مشددة كذا في نسخة من حرب عاينا في دعوى نعيم في نسخة من محمد بن حرب كذا في (الزبيدي) في نسخة من حرب عاينا في

إلى نمة حتى يصح (قال حدثنا أحمد بن حرب) البخاري في الصحيح (قال لا وزاعي) والاصل قال حدثنا لا وزاعي يبيع للشرق
نسبة إلى لا وزاعي قرية بقرب دمشق خارج بابة القرديس وأوليط من حيرة أو همدان يسكن المير ولا وزاعي القبا على أي غرقا أبو عمر
هم بالزحمة من عمر وبن يونس أحد الأعلام من أتباع التابعين المتوفى سنة سبع وخمسين ومائة (أخبرنا الزهري) محمد بن مسلم
(عن عبيد الله بن عبيد الله) بن عبيد الله الأول (ابن عتبة) بنهم عبيد بن ابن مسعود عن ابن عباس (عبد الله
رضي الله عنه) (أنه لما رأى) من القردى وهو القردى والتمتاع (هو والحرب) قيس بن حصن الخزرجي صاحب موسى بن عمران
عليه السلام حل جوفكم ثم لاواقي بنهم الفصل لأنه لا يطلع على الضمير لرفع الفعل إلا إذا كان بالفعل وسقطت اللفظة وهو من رواية ابن عباس
ونظفه حل الجوف لرفع الفعل بغير تأكيد الفصل وهو جائز عند الكوفيين وزاد في الرواية السابقة قال ابن عباس هو خضر (فمر بهما
إلى بن كعب) الأنصاري أقرأ هذا الآية للقول فيه من عمر سيد المسلمين (فما عاها ابن عباس) حلر لنا (فقال في تمأريت
أنا وصاحبى هذا في صاحب موسى الذي سألت) سوسى (السبيل إلى لقيه) بنهم الألام ذكر اللقاء وتشهدا ليه منسجف
اللقاء يقال لقيه لقيه بالمد ولقاء بالقصر لقياءا لتشديد (هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه) تمت (فقال
إلى نعم سمعت النبي) وفي رواية أخرى ذكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه) (فقال في تمأريت
في صلا من بني سرائيل) من خفية يعقوب بن إسحق بن الخليل عليهم الصلوة والسلام وعند مسلم بن عيسى موسى في قوله يذكر شأنه
(إذا جاءه رجل) لوسم (فقال) وفي رواية قال (أقول) بحرفة الاستبصار وفي رواية الأربعة تعلم يجذفوا ولا كشبهني حل تعلم
(أحدنا أكلم) بنهم ما مفعولا وصفة وفي رواية الجوى أن أحدنا علم (منك قال موسى) لا أنما في رواية لا طيلة بالانظاف في غنى
(فأوحى الله تعالى إلى موسى بل) ولكنك تبين والجوى حل (عبدنا خضر) أعلم منك أي في شيء خاص (فأما موسى
السبيل إلى لقيه) وفي السابقة إليه بدل لقيه وزيادة موسى (فجعل الله) تعالى (له الحوت آية) علامة حاله حل مكانه
(وقيل له إذا افتقدت الحوت) يفتح القاف (فأرجع فانك ستلقاه فكان موسى يبيع) بتشديد شتا فوقية (أقر
الحوت في البحر) ولكنك تبين والجوى في الله (فقال فتى موسى) يوشع (لموسى) أرايت أذ أوتينا أي حين نزلنا (إلى البحر)
فأني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره وفي حزن عباده وما أنسانيه أن أذكره إلا الشيطان وكانوا قد نزلوا
وغير ذلك ما يصيب من عند اللغاة وأما هذا (أما الشيطان) حل سأل البحر فأنسب الحوت فيه وكان تدليل موسى نزول حوت إذا افتدته
ويشبه الخضر فأنخذ سبيله في البحر وسلكا مندهما (قال موسى ذلك ما كنا نبغي) من الآية الدالة على أن الخضر عليه السلام (فأورد
على آثارهم) يقصان (قصصا فوجدوا خضر) حل طنفة حل وجه الماء أو ثامنا سجي ثوب أو فر ذلك (فكان من شأنهم ما
أي من شأن موسى والخضر) ما قص الله في كتابه (يسورة الكهف ما ميانى بالبحث فيه أن شاملا الله تعالى يقول الله هذا
(باب فضل من علم) بتحقيق الألام المكسورة أي من صار ما (و علم) خبره بفتح شدة حواها السند إلى المثلث (قال حدثنا
محمد بن العلاء) بالمهمل واللام لكتفى ياني كريب بنهم فكان مصغر كريب بالوحدة وشهرته بكنيته أكثر من اسمه المتوفى سنة
ثمان واربعمين ومائتين (قال حدثنا أحمد بن أسامة) بنهم الحنفية ابن يزيد لها شمس القريش لكونه المتوفى سنة إحدى ومائتين وخمسة
ابن ثمانين سنة فيما قيل (عن يزيد بن عبيد الله) بنهم الحنفية وأخوه دال مهمل (عن أبي بردة) بنهم
الموحدة ساكن الزاوية ابن موسى الأشعري (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه ولم يقل عن أبيه بل قوله عن أبي
موسى تفننا في العبارة (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل) يفتح اللام والثلاثة (ما يعيش للشيء من الهدى والعلم
بالجوع عطا على الهدى من عطفت الدلول على الدليل لأن أحدك هو الدلالة للموحدة المقصود بالعلم والدلول وهو صفة توجب تمييزه لا يحتل
التفويض والمراعاة حاشا الدلالة الشرعية (كمثل) يفتح اللام والثلاثة (التيث) للطر (الكثيرا صاب) الفيل (أرضنا) الجبل من أسفل
والنقل والفعال في موضع فصب على الحال بفتح قد (فكان منها) أي من الأرض راض (نقية) بنون مفتوحة وفان مكسورة ومثناة تحية
مشدة حواي طيبة قبلت الماء يفتح القاف تكرار الموحدة من القول (فأثبت لك) يفتح الكاف والألام أخوه مهوز مقصور والنبات

يا بادر جلد (والعشب) الكرب منه وجوب عطفنا على المفعول (الكثير) صفة لعشب فهو من ذلك الجنس بعد العلم وفي حاشية
 اصل في ذرو هو عند الخفايا والحيدي ثقبية مثقبة مقنوسة وغيره في تمسك سورة وقد تسكن بعد حيا موحدة نقيضة مفتوحة وفي خراج
 اليونانية ثقبية مغيب عليها وفي بعض المثلثة وتسكن الفين وهو مستقيم الماء في الجبال والعنق بكسالة الخطا في ككن رد الفاضل عن بعض
 وجرم بانه تعقيب قلب التمثيل قال لانه انما جعل هذا المثل في كسيت والتعاقب لا يتبع والذي يروى من طرف الجباري وكل ما يكون مثل قوله
 في مسلم طائفة طيبة قبلت له (وكانت) وفي بعض النسخ وكان (هنا اجاد ب) بالجيور الدال المعطلة جمع جنوب يفتح الدال المهملة على
 غير قياس ولا عبرة لاصل الجاد بالهجمة قال لاصل في الجاد المعطلة والحوالي لا تشرب ماء ولا تبت (امسكت له) ففتح الله بها اي
 اجاد ب لاصل به (الناس) والغير المذكر الماء (قشر اوا) من الماء (وسقوا) دواهم وهو يفتح السين (وزر عوا) ما يصلح
 للزراعة وسلم وكذا النساء وزرعو من الرعي وضبط الماء ترى اجاد ب الدال البجمة وهم فيه الفاضل عن بعض ولا في ذرا عادات بحسن مكنت
 واذا خفيفة وفان يهين آخره مشددة قوية قبلها الت جمع اخاذ وهي الارض التي تمسك الماء كالغدير وعندنا لاسما على اجاد ب جاد
 بوا وهو مستبين آخره موزعة (واصاب منها طائفة اخرى) والاصل وكريمة واصابت في صابت طائفة اخرى ووقع كذلك
 صرحا عند النساء (انما هي قيعان) بكسر القاء جمع قاع وهو ارض مستوية مسطحة (لا تمسك ماء ولا تثبت كالأرض) بضم التاء
 النونية فيهما (قل لك) اي ما ذكر من الاقسام الثلاثة (مثل) بفتح الهمزة والمثلثة (من فقه) بضم الفاء وقد كسرى في صارت فيهما
 (في دين الله ونفعه ما) وفي رواية ابن النوف و ابن عسكار بما اي بالذي (يعشني الله) عز وجل به فعل ما جئت به (وعل
 فوره وهذا يكون على قسمين الاول لما لم يعمل المعلم وهو كالأرض الطيبة شربت فانمت في نفسها واتيت ففتت غير ما اناش في الجامع لتعلم
 المستقر لزمانه فيه المعلم غير ولكنه لم يعمل بشئ انما له اول يتفقه فيا جمع فهو كالأرض التي يستقر فيها الماء فينفع الناس به
 (ومثل) بفتح الهمزة والمثلثة (من لم يرفع بذلك راسا) اي تكبر ولي تفت اليه من غاية تكبر وهو من دخل في الدين والبيع
 العلم او سمعه فلم يعمل به ولم يعلم فهو كالأرض البضة التي لا تقبل الماء وتفسد على غير ما اشار بقرائه (ولم يقبل هدي) فله
 الذي ارسلت به اي لم يدخل في الدين اصلا بل بلغه تكفربه وهو كالأرض الصماء المسوية التي لم ير عليها الماء فلا ينفع به
 قال في المصباح وتشبيه الهدي والعلم بالغيث المذكور تشبيه مفرد بمركب فالحادي مفرد وكذا العلم والمشبه به وهو غير كثير اصاب
 ارضها كما قبلت فانبت ومنها كما مسكت خاصة ومنها كما ترسنت لم ترسنت مركب من عدة امور كتراد وشبهه من انتفع بالعلم ونفع به بآخرة
 قبلت الماء وانبت الكلال والعشب وهو تمثيل لان وجه التشبيه هو اهيئة الحاصل من قبول الخلق لما ورد عليه من الخير مع ظهروا
 وانتشارها على وجه عام الثمرة متعدد في النفع ولا يخفى ان هذا اهيئة متفرقة من امور متعددة ويحوي لان يشبهه انتكاه
 يقبل بالارض لما نفعه المتعدى بانباتها الكلال والعشب والاول والفصل واجزل لان في الهيئات المركبات من الوقوع في النفس
 ما ليس في المفردات في ذواتها من غير نظر الى تضامها ولا التفات الى هيئتها الاجتماعية قال الشيخ عبد القاهر في قول القائل
 وكان اجرام النجوم لو اجعلت درر نثرن على بساط افرق ب لو قلت كالأفنجيم درر وكان السماء بساط افرق كان التشبيه
 مقبولا لكن اين هو من التشبيه الذي يريك الهيئة التي تراه انما هو عجا وتشتت بالعيون وتستطلق القلوب يتكلم الله من طلوع
 النجوم متوالة متفرقة في اديم السماء وهي زمر تفرقها بحسب الرؤية صافية والنجوم تفرق وتتناثر في انحاء تلك الزرقة ومن ذلك يروى
 الصورة اذا جعلت التشبيه مفرد او قد وقع في الحوادث انه شبهه من انتفع بالعلم في خاصة نفسه ولم ينفع به احد بالارض امسكت الماء
 ولم ينبت شيئا او شبه انتفاعها بالجراد بياض الماء مع عدم انباتها وشبهه من عدم فضيلته للنفع والانتفاع جميعا بالارض امسكت
 الماء اصلا او شبه فوات ذلك بعكسها كالماء وهذه الحوادث الثلاثة مستوفية لاقسام الناس فليس من البديع التفسير فان
 قلت ليس في الحديث تعرض الى القسم الثاني وذلك لانه قال فلذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما يعشني الله به فعلم وعلم
 وهذا القسم الاول ثم قال ومثل من لم يرفع بذلك راسا ولم يقبل هدي الذي ارسلت به وهذا هو القسم الثالث فابن الثاني
 اجيب باحتال ان يكون ذكر من لا تسام اعلاها وادناها وطوى ذكر ما بينهما ففهمه من اقسام المشبه به التي كسرت

(يقول من) ولا يصل إلى ذوات من (أشراط الساعة) ان يقل العلم (بسر القات من القلة) وله في الحدود وسكان برقع العلم وكذا
المسل ولا يثنى بينهما أما ان القلة فيه معبر بها عن العدم قال في الفقه وهذا الحق لا تخاد المنهج او ذلك باعتبار زمانين سببا لا اشتراط
واعتباره (ق) ان (يظهر الجحول) ان (يظهر الزناو) ان (تكثر النساء) ان (يقول الرجال) كثرة القتل بسبب الفتن يتوهم
مع كثرة النساء يظهر الجحول والزنا ويرفع العلم ان النساء حبا مثل الشيطان (حتى) أي إلى ان (يكون تحسين امرأة القدر الواحد)
بالرفع صفة تدمر وهو يتوهم بأمر من وقال أبو حنيفة الله القريب في لتذاتة بمثل ان راديا القدر يقوم طبعه سواء كان موطوئا أم
لا ويعتدل ان يكون ذلك في الزمان الذي لا شيء فيه من يقول الله الله في تخرج الواحد بغير عذر جهلا بالحكم الشرعي وقال القدير لا يشعروا
بما هو معهود من كون الرجال قوامين على النساء وهذا المراد من قوله تحسين امرأة حقيقة العدة والمجاز عن كثرة وبنو القات في
ما في حديث أبي موسى بن يري الرجل الواحد يتبعه اربعون امرأة وهذا (باب فضل العلم) والباب السابق في كتاب العلم باب
فضيلة العلماء والمراد هنا الزيادة أي ما فضل عنه وهناك بمعنى الفضيلة وحينئذ فلا تكرار وبالسند إلى المؤلف قال (رحمنا)
سعيد بن عفيف) بضم العين المهملة وفتح الفاء وسكون المشاة التحتية أخوراه (قال حدثني) بالافراد وفي رواية أبي ذر عننا
(الليث) بن سعد نام المصريين (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين وفتح القاف وسكون المشاة التحتية ابن خالد
الاصم يفتح الميم في رواية أبي ذر عن عقيل وفي فخر الباري والاصيل وكريمة حدثني الليث حدثني عقيل (عن ابن شهاب) عن محمد بن مسلم
الزهري (عن حمزة) بالمهملة والراء (ابن عبد الله بن عمر) بن الخطاب لكنني بأبي عارة بضم العين القريش العدوي الذي
لنا (ابن عمر) رضي الله عنه (قال سمعت رسول الله) أي كلامه (صل الله عليه وسلم) حال كونه (قال) وفي رواية أخرى
والاصيل وابن عمر عاكر يقول (بيتا) بغير همزة (أنا) مبتدأ وعبره (نا ثم أتيت) بضم نون وجواب بيتا بفتح عين فخرت (أي من الذين
(حتى) إلى) بكسر هاء من أن وقعوا بعد حتى لا يتقدموا حتى على جعلها جارة (لا) بفتح الحاء من الرؤية (الزوي) بكسر الزا وتشديد اللام كما
في الرواية وزاد أبو حمزة في حكاية الفتح أيضا قبلها بكسر الهمزة وفتح الميم في الظاهر في محل نصب مفعول ثان لا يرى
ان قد تشرع في معنى العلم وأحال ان قد تشرع في معنى لا يصر في رواية ابن عمر عاكر والحوى من الظاهر ولا توفى في التعبد من الظاهر في معنى
ان يكون في هذا معنى على في على الظاهر كقوله تعالى لا يصلحكم في جند وع الخ لا يرى عليها ويكون معنى يظهر عليها والظفر ما منشا الخ جازع والظفر
وقال لا يرى باللفظ المضارع لاستحضار هذا الرؤية للسامعين والآلام فيه هي الدخلة في خبر ان للتأكيد كما في قوله ان زيد القات وهو لا يجر
قسم محذوف ووجهها ليس بصحيح ليس فيه قسم صريح ولا مقادير انتهى بوجه يخرج المضارع موضع الناقص لاستحضار صورته ووجه
فسماعين وجعل الزمى مضافا إليه منزلة الجسم وكذا قال في الزمى فهو استعارة أصلية (ثم اعطيت فضلي) أي ما فضل من ليل المقام
الذي شربته منه (عمر بن الخطاب) رضي الله عنه مفعول اعطيت الثاني (قالوا) أي الصابة (فما أولته) أي صرته
(يا رسول الله قال) أولته (العلم) بالنصب ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أي المولى به العلم ووجه تفسيره ليل بالعلم الاشارة في كثرة
الانفع بها كونها سببا للمصالح ذات في الاشياء والآخر في الاربع والفا في فدا أولته زائدة كهي في قوله تعالى غيث وقوة فانهم في ذلك سجدوا
(باب الفتيا) بضم الفاء وهو) أي العالم المتفق المحببة المستفتى عن سؤاله (واقف) أي راكب (على الدابة) التي تركب وفي بعض
الروايات على ظهر الدابة (وغيره) سواء كان واقفا على الارض أو ماشيا على ظهر الدابة وفي رواية أبي ذر والوقت او غيرها وبالسند
إلى المؤلف قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي وايس بن مشاة نام مالك (قال حدثني) بالافراد (مالك) بن النضر (عن ابن
شهاب) الزهري (عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله) بضم العين معقل القريش التي لما قبل المتوفى سنة مائة (عمر بن عبد الله
بن عمرو بن العاصي) بثبات ليله بعد لصاحبه على الانفع (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع) بفتح الواو اسم
من ووجه وانفع في حجة الوداع هو الولاية بجوار كرهاي حال وقوة (عيسى) بالضم هو مبعده (للتناس) حال كونهم (بساؤنة) عليه الصلاة
والسلام فهو حال من ضير وقت ويحتمل ان يكون من الناس أي وقت لهم حال كونهم سائلين منه ويجوز ان يكون استسنا فأيانيا
لعلمه لوقوت (فجاءه رجل) قال في الفقه لاسم سبه وفي رواية الاصيل فجاءه رجل (فقال) يا رسول الله (لم أشعر) بضم

(قيل) اي سلكه عائشة فعل (فقلت ما شأن الناس) فاذن مضطرب غريبي (فاشارت) عائشة (الى السجدة) فقيل
 الشمس (فاذا الناس) اي بعضهم (قيام) الصلاة للكسوف (فقلت) اي ذكرت عائشة رضى عنها (سجدة) الله قلت آية (قيل اي
 علامة لعذبة الناس) لانها مقدسة له قال تعالى وما نزل بها آيات الانبياء او علامة تقرب زمان قيام الساعة (فاشارت) عائشة
 (بواسها اي نعم) فالتاسعة (فقلت) في الصلاة (حتى حالاني) بالعين المهملة من علوت الرجل قلبه وكسر ياءه تجلاني بفتح الميم المثلثة والقوة
 والجبر وشديد الالام وضرب عليه في الفرج اي حالني (الغشي) بفتح الغين وسكون الشين الجيتين آخره مثناة تحتية مخففة وبكسر الشين
 بوحشية ليدار ايضا بمعنى التشاوه وحمل لفظه واصله عرض معروف يحصل لظلم القيام في الجحور وشيخ وجوه طوف من لا يؤمن والارادة هناك الحالة
 القريبة منه فاطلقتهم بها زاولها قالت (فجعلت اصب حل رأسي الميم) اي في تلك الحالة فيذهب (حتى رأيت الله) عز وجل (التي صلى
 الله عليه وسلم) واثنى عليه (عطف حل جدي) بكب عطفت طعام من الحار لان الشاة من الجود والشكر والحمد ايضا (فمر قال) عليه
 الصلاة والسلام (ما من شيء لو ان اريت) بضم الهاء في ما يصعب رؤيته مع ذكره في الهاء اي تعالى ويلق عرفا بما يتعلق بامر الدين وغيره
 (الا رأيتك) رواية عين حقيقة حال كوفي (في مقاصي) بفتح الميم الاول وكسر الثانية زاد في رواية الكشي عن الجوهري هذا خبر مستند
 محدثون اي هو هذا وبزول بالشارابية ولا يستلزم مخرج متصل فقلت في قوله من حيث (المرج) المعنى كسار البحر وفوهما جاريان
 وما ريتك لا زيدا وما ريتك لا زيدا (حتى البجعة والشار) بالرفع فيهما حل حتى بتانية والبجعة مبتدأ محذوف الخبر اي حتى البجعة
 حرة والشار عطفت عليه والنصب حل انها عاطفة عطفت البجعة حل الصبر المنسوب في رايته والجرح حل الجارة كذا قوله بالشارية وهي
 ثابتة في فرج اليونانية كهي وقالها فاقا فبينما جرحه ويدها بالحر كرات الثلاث فيهما كذا استشكل ليدل على ما سيأتي بالجرح انه لا وجه له
 الا العطف على الجرح والتقديم وهو متضمن لما يلزم عليه من زيادة مرجع المعرفة والصحيح منه (فاوحى) بضم الهاء وكسر اللام (الانوار)
 بفتح الهمزة معقول وهي نائب عن الفاعل (تفتنون) تفتنون وتختبرون (في قبوركم مثل او قريبا) بخلاف تفتنون في مثل التفتن
 في تانيه (لا ادري اي ذلك) للنظم مثل او قريبا (قالت اسماء) اي ما رى ما رى عن (من فتنة المسيح) بالحاء المعجمة لاصح الارض
 الاوله مسوح العين (الرجال) الكتاب والتقدير مثل فتنة المسيح او قريبا منها فخذت ما كان مثل مصفا اليه لدلالة ما بعدها وقوله
 هو على جيشه قبل الحداث كذا وجهه ابن مالك وقال انه الرواية المشهورة وقال عياض الاحسن تفتون ثانيا بقرنه في الاول وفي رواية
 في الفرج واصله مثل او قريبا بالنصب وغير الف بغير تفتون فيهما قال الزركلي للشهيد في البخاري اي تفتنون مثل فتنة الرجال وقريب
 الشبه من فتنة الرجال كذا لاهم مصنفات الادري لا يخرجها اعتراض بين المصنفات والمصنفات اليه مؤكدا لمعنى الشك المستفاد من كل ما
 لا يقال لا يفتن بين المصنفات وبين ما اصنف اليه لان المؤكدة لشي لا تكون اجنبية منه وانما من تكفي في بعض النسخ وهو الذي في شرح
 اليونانية تفتن المصنفات والمصنفات اليه لا يفتن عند جماعته من الفتنة ولا يخرج بذلك عن الاضافة وقوله في رواية قريبا ثانيا تفتنون فيهما
 اي تفتنون في قبوركم كفتنة مثلامن فتنة المسيح او فتنة قريبا من فتنة المسيح وحينئذ لا دلالة من قبله لمحمد بن واثنى عطف
 عليه واي مخرج على الاشهر لا بد منه والخبر انما هو بوضويع المفعول محذوف اي قالته ونعل الداراية معاني بالاسم لانه من
 افعال القلوب وبالنسب مفعول ادري ان جعلت موصولة او قالت ان جعلت استفهامية او موصولة (يقال) التفتون (ما حملت)
 مبتدأ وخبر (بهذا الرجل) صلى الله عليه وسلم ولو يعبر بغير المشكوك لانه حكاية قول المسلمين ولو يقل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لانه يعبر تلقينا بحجة وعدل عن خطاب الجمع في انك تفتنون الى المفعول في قوله ما حملت لانه تفصيل الى كل واحد
 يقال له فانه لان السؤال عن العلم يكون لكل واحد وكذا الجواب بخلاف الفتنة (قاما المؤمن والمؤمنة) اي المؤمن
 بيوته صلى الله عليه وسلم (لا ادري يا ايها) وفي رواية الاربعة ايها المؤمن والمؤمنة (قالت اسماء) وانك من
 فاطمة بنت هذيل (فيقول) الفاء جواب اما في ما من معنى الشطر (هو محمد بن رسول الله) هو (جاءنا يا النبيات)
 بالجر مبتدأ على بوجه (والهدي) اي الهدى لا لعله لا يفتن (فاجبنا واتبعنا) وفي رواية الى بدر فاجبنا واتبعنا بالياء فيسقط
 خبر المفعول في الخبر واية الادري العلم به اي قلنا بتوحيته متعقدين مصدقين واتبعنا فيما جاء به اليها ولا حاجة بتعلق بالعلم ولا بالاتباع بالعلم

يقول النون (هو محمد) وفي رواية اني قد رايته في الوقت وهو جالس على منبر عليه وسلم فقال (يا ابا عبد الله) اي ثلاث مرات (فيقال) له (نعم) اي
 كونك صائما مستغفرا عما كانك اذ الصالح كون الشئ في هذا الاشفاق (قد علمنا ان كنت) بكسر الحاء في اي الشأن كنت (الوقت) اي
 اي المات موش كقولك تعال كستر حديثه اي انتر اوتش على بابها كالانقاس وهو لا يظهر ولا يلام في قوله لو قاسمنا لشخصه للمرقين ان الخفة
 وان المادية وما لا يكون في غيرهم على ما لا يلام في قوله تعال ان كل نفس على ما طهرها كقاضي ما كل من لا على ما حاطت والتقدير
 ما كنت الامور ما وكل السعاسي فتح فخر ان على حمله مصداقية اي طنا كوناك موقفا وفيه حول الازم انتهى بوقفه السيد والمسلمين
 فقال انما يكون الازم ما نفعه الماحضات لزم الاستدلال على ان سميوه ومن تابعه واعلم ان راي الفارسي واسحق حقه انهم لم يفرقوا بين
 اخذت لهم قاصد يسوع الفصح بل معين حيث لا وجود المقصود وانما المانع (واما المناق) اي غير المصدق فقله لسوت
 او المراقب) التمسك كانت خاطئة لا ادرى اي ذلك قالت اسماء فيقول لا ادرى سمعت لناس يقولون شيئا فقلته
 اي قلت ما كان الناس يقولوه وفي رواية وذكر الحديث اي اني ان شاعته تعال في هذا الحديث ثابت ثابت في القبر وسؤال الملكين
 من ارباب في صدورهم يقول صلى الله عليه وسلم وصحة رسالته فهو كذا وان العشي لا يقص الوصو من اهل العمل باقية الابرار في هذا
 باب تخرين النبي صلى الله عليه وسلم اي حقه (وقد عبد القيس) اشتهر بالشبهة (صالح) يحفظوا الايمان والعلم
 من راب عظمه كالحس على العام (ويحبر رايه من وراءهم) ويحبر بالصاد المحبة وقيل بالمهلة ايضا وحده معنى انما قاله للكهنة
 وعورض بانه تعجيب ووقع بانه اذا كان كلامه يستعمل في معنى واحد لا يكون تعجيبا وعلى منكر استعمال المهمل بمعنى المعجز البين
 واوجب بان الساق لا يلزمه اقامة دليل وانه لا يلزم من تراجمها او ترجمها معا في رواية والكلام اي ادق في تقديره لرواية لا مطلقا الجواز لنفي
 (وقال مالك بن الحويرث) بالتصغير والثلاثة من حيثين معناه مهلة واثنتين للمعجمة للذكر بفتح الياء في البخاري اربعة احاديث
 الشوق بالنصر ستة اربع وتسعين ما هو موعود عند المؤلف في الصلاة والادب وحرر الواحد كما سياتي ان شاعته تعال واحره
 مسلم كذا (قال لنا النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اي لما قدم عليه في ستة من قومه واسلم واقام
 عددا ما لم يرد من له في الرجوع (ارجعوا الى اهليكم ففعلوه) امرهم في رواية لا يصلي ولا تسلم يحفظون من الوعد والتذكير
 وبالسند الى البخاري قال (حدثنا محمد بن بشر) معناه للوحد واثنتين للمعجمة للثلاث عثمان الصخر (قال حدثنا محمد بن مسلم
 العبد المحبة وفتح الله الله محمد بن جعفر بن عبد الله الصمري قال حدثنا شعيب بن ابي حمزة (عن ابي بصير) في الحديث والراءه صريحا
 الصمري انه (قال كنت اخرج) اي عبر (بن ابن عباس) روى عنه عجل (وبين الناس) كاد لهم ما سمع من ابن عباس
 وله ما سمع منهم (فقال) اس عاص (ان وفد عبد القيس) اس نصي بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الصاد للمهلة والوحد
 اسم جمع لاجل الوحد على الصحيح قال القاسم وهو القوم يأتون زكاه (اتوا النبي) وفي الرواية السابقة انوا النبي (صلى الله
 عليه وسلم فقال) لهم (من الوفا) قال لهم (من القوم) شك شعبة واشبهه (قالوا) نحن (اربعة) لان عبد القيس من
 اولادهم (فقال) عليهم الصلاة والسلام وفي رواية من عسكر قال (مرجبا بالقوم ويا لوفد) على التثنية او في رواية جبريل و
 كريمة عندهما (عمر بن الخطاب) اي من الذين لا يمانون ولا مصوحين ووطن البلاد وقيل الاس وسبى لاسا وسبب غير على الحال قال ابو
 وجعل المعروف بالمرح للصفة (ولا نالني) الاصل ما دمى جمع ما دمى نالني انما هو جمع ما انى لظلام في القوم ولكن هذا على التام
 كما قالوا التنايا والعدايا وما دونهما العداوات لكنه اتبع قوله الزركشي في الخطا في وعورض بما في جامع القدر على منكره
 السعاسي ما يقال صل ما دمى ما في اللطامة معنى اي ما دمى وحيث لا يكون جارا على الاصل وعند الناس في طريق قرة
 فقال مرجبا لولده ليس الخزيه الباد من (قالوا) يا رسول الله (انا نأيتك من شقة) بضم الشين المعجمة اي سفرة (بعيد
 وبيننا وبينك هذا الحى من كفا ومضى) اصل الحى من ذلك القليلة ثم سميت بها فكانت بعينهم يحيى بغير (ولا
 نستطيع ان نأيتك الا في شهر حرام) شكركم وهو يصلح لكونه في رواية الاصيل في شهر الحرام ثم يأتى في شهر
 الحامع والمراد بفتح الحاء في رواية التفسير في رواية البيهقي كما من (فصرنا يا عمر) راد في رواية كتابه ليمان فصل

(تخبر به) بالرفع على المعرفة لقوله امر بالمزجوا للامر من وراءنا من قوماً يتخل به الجنة باسقاط ولو العطف الثابتة في رواية
 كتاب الايمان مع الرفع على الحال المتقدمة اى تخبر ومقديين دخول الجنة او على الاستعانة والبدلية والصفة بعد الصفة والمزج
 جوازا للامر جوازا بعباد و في فرع اليونانية وتدخل باثبات العاطف كالاى وحيد فكيف انما في الخبر في الثاني مع رفع كالاى في الخبر
 عليه الصلوة والسلام يا ربيع واذخامة وعلى عطاء النفس (ونما هم من اربع امهم ربايمان بالله عز وجل وحده)
 اذاد في رواية الكشميني لفظه قال قال اهل تدرون مكايمان بالله وحده قالوا الله ورسوله اعلم قال شهداءه ان
 لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فقام الصلوة للفرقة او ايتاء الزكاة المعهودة او صوم رمضان
 ان (نظروا الخمس من الغنم) مخرج بان في وقطوا في رواية احدهم عند نقل فان قطوا فكان الحذف من شيخ البخاري
 ونسبها هم عن الذين تابعهم للدلالة المهمة وتشديد المرحدة والمالفرع (و) عن (المختصم) بفتح المهملة ومجرى خبر عطية بما
 يسد الحق (و) عن (المزفت) اى المظلي يارفت (قال شعبية رجب) في رواية ابي ذر وابى الوقت وبها قال ابو جبر
 القتيبي بالنون المفتوحة ذكر العتاف اى المبلغ المتقرب وبها قال (عن المقيس) اى المظلي بالنون قال في فتح الباري وليس للمراية
 كان يتردد في هاتين القطعتين يشبه احدهما دون الاخرى لانه لا يرد عن فكر القير المتكرر لئلا يسهل له منه بل المراد انه كان جازماً بانه
 الثلاث لا وكل متكافى في الزم وهو التقدير فكان تارة يذكره واخرى لا يذكره وكان الشاهد في مكان تارة يقول المزفت وتارة يقول المتقير هذا
 توجهه فلا يلتفت الى ما عداه والدليل عليه انه خبره والتقير في الباب السابق حتى في كتاب الايمان ولم يرد في المزفت للتقير قال
 (حفظكم) اى الذكور (ولخبر ولا) بفتح الهزة وكسر الحجة ولكن كسبني بالخبر وبجذات الضير وفي رواية ابن عساکر في خبر الكشميني
 واخبروا به من وراءكم من قومتكم هذا باب الرحلة بكسر الراء من رجل اى لا يتخل في المسألة النازلة بالمروءة قال
 ابن حجر في رواية ابنه ايضا الرحلة بفتح الراء اى الواحدة واما انهم افاخر به الهمة وقد يطلق على من يرسل عليه او في هاشم الفرع
 كاصلة بفتح الزاود وقرع عليه علامته كاصلي ورافى رواية كعة وابى الوقت بدت قوله النازلة وتعليق احدهم بالجمع عطية
 الرحلة وصوب حذفه ليجئ في باب آخر وبالسند السابق قال الجرح شاش محمد بن مقاتل الروزمي في رواية فيع كاصلي
 ابن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله بن المبارك المزني قال اخبرنا عمرو بن سعيد انهم الذين في كالاى
 وكالاى الثانية ابن ابى حسين (بفتح الحاء) فتح الدين مصنفه النوفلى المكي قال حدثني (بلا فراء) عبد الله (بفتح
 تسكون الموحدة) ابن ابى مليكة (بضم الميم) زهير بن يحيى القشري الاحول ونسبه لجهة داني مليكة لشهرته به ولا يان لواء عبيد الله
 بن عمر بن عبد الله بن عتبة (بضم العين) سكن القان وفتح الباء الموحدة ابن الحارث بن عامر القشري المكي اوسع وعكة بكسر السين المهملة
 وقد فتح اسم يد القير وعنده الثلاث في النكاح في باب تهمة الموضوعة ابن ابى مليكة قال حدثنا عبيد بن ابي مريحي عتبة
 بن الحارث قال وصفت من عتبة ولكني الحديث عبيد اخذ فصرح بها مع من عتبة فاشق قول ابن عمران ابن ابى مليكة الزبير
 من عتبة بينهم عبيد بن ابي مريحي فاسأله منقطع (ان) اى عتبة بن الحارث تزوج ابنته ولا حصل بنتا كالاى اهلب
 ابن عزم بكسر الهزة وفتح العين المهملة وكسر الزاى وسكن الشاة التحيمة بضم العين وفتح الزاى ابن عيسى بن سويد التميمي المدني و
 اسم ابنته غنية بفتح الغنة وكسر النون وتشديد الشاة التحيمة وكسبها ام عبيد بن قيس (قوله) قال الحافظ ابن حجر لاقى على سبيل
 (فقال) الى قد ارضعت عتبة بن الحارث (والتي تزوج بها) اى غنية وفي رواية لا دوية بجذعها (فقال) لها عتبة
 علم انك بكسر الكاف (ارضعتني) وفي رواية ابن عساکر وابى الوقت ارضعتني بزيادة مشاة تحية قبل النون وكالاى اخبر
 ولا ابن عساکر ولا اخبرني بزيادة مشاة تحية بعد التحيمة فقلت من اشباع كسبتي فيها وعبراً علمه مضاراً ولا يان ما سبكا
 فتح العلم حاصل في الحال بخلافه في رواية كالاى فاما كالاى فبفتح كالاى عتبة في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه بالمدينة
 اى فيها (فقال) اى سأل عتبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كالاى فبفتح كالاى في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه بالمدينة
 وفي رواية بنو قالاى بنى على الله عليه وسلم كيف تباخره كالاى اى اوقد قيل انك اخبرنا من الموضع اى تحلف لعبيد بن خالد

[illegible]

بالإضافة وهو أن يقال يحصل من غير أن يدرك في القلب (في حالة الموعظة) حالة التعليم إذا رأى الواظع أو علم
أمر أو كثر أو أي شيء يكره فحدث له الدليل أو الدلالة التي توجب قضاء القام وهو قضبان وبين تعليم المعلم تلك الواظع بأنه بأغلب
الجدل كما قاله أبو سائر واليعنى كبر المنبر وتعبه البدن المماشي فقال أما الوظع فمسلوا وأما تعليم المعلم فلا ينبغي أن يفسد أنه أجدد بالغضب
لأنه ما يدرك من الفكر قد يقضي التعديل به في هذا على أنه الخل والمطلوب كما في اللفظيات حتى وأما السند السابق قال في حديث
محمد بن كثير في ذكر الكاف وبالمخالفة العبد كما يكون الموعظة الموقن من أي حالة التوفيق سنة في ذكره ومن ما كان قول
أخيه بن أبي بكر في أسفيا ن الثوري وعن ابن أبي خال هو اسميل الجلي الكوفي لا يحصى أن ما على الطمان
المعنى بالمعنى عن قيس ابن أبي حازم بالمعنى والفرق كما يحصى الكوفي الجلي (عن أبي مسعود) عقبة بن عمر
الضارفي البدي أنه قال قال رجل هو حزم بن أبي كعب كما قال ابن جرير في التفسير في كتاب الصلاة
لما رقت على تيسر وهو من عمر الله حزم بن أبي كعب كان قصته كانت مع معاذ لمع بن أبي كعب أيا رسول الله لا أكاد
أدرك الضارفة صما يطول بنا فلان هو معاذ بن جبل وفي رواية صما يطيل فالا ومن التطويل في أخرى من يطالة
قال القاصي أض فاهو مشكل لأن التطويل يقتضي إدراك لا حزمه ولعل ذلك كاد تركوا الصلاة فزاد الكاف بعد ذلك فصلت التام
من الزاد فعملت دلا وعرض بعد مساعاة الزاد أيضا أداما أو قول صما أنه كان به ضعف فكان إذا طوّل به إلهام في القيل كما
يبلغ الركوع أو قد نزل وأضعفه فلا يكاد يجمع الصلاة دفعه بأن المؤنذ وامن الغرابي بلفظ لا تأخرون الصلاة ويحسبوا الموقن
لا أقرب من الصلاة في الجماعة بل تأخروا أحيانا من أجل التطويل فعدم مقارنته كادراك الصلاة مع إلهام ما من تأخرون
حضورها وسبب عنه فغير عن السبب بالسبب علمه تطويل إلهام أو ذلك لأنه إذا اعتيد التطويل سنة فقام الأمر من إلهام أو
ركن إلى حصول إلهام كسبب التطويل في آخر ذلك وهو معنى الرأية الأخرى للرؤية عن الغيبة فالطويل سبب لتأخير ذلك كسبب
لذلك الشيء وكذا دعى إلى أصل الرأية الناجية في إلهامات الصحة على التعريف قاله البدن ما ينبغي (فما رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم في موعظة أشد غضبا) بالنصب على التمييز (ومن يومئذ) وفي رواية منه من يومئذ
ولفظة منه صلاة أشد والمفضل بالمفضل عليه وأن كانا واحدا وهو الرسول لأن الضمير راجع إليه لكن باعتبارين فهو مفضل باعتبار
باعتبار الأول وأما سبب شدة غضبه صلى الله عليه وسلم أما الخاف الموعظة لاحتمال التقدم كما عاين ذلك والتقصير
في تعلم ما ينبغي فعله أو إرادة إلهام كما يلقى على أصح ما به ليحكمه من سماعه على بال مثل اليهود من فعل ذلك إلى مثله
(فقال) صلى الله عليه وسلم (يا أيها الناس أنكم منقرون) عن الجماعة وفي رواية إلى القيل منكم منقرون ولما غاب
المطلول على التعيين بل عمن غفرت المحل عليه لظفائه وثقته على جميل مادته الكريمة صلوات الله وسلامه عليه فمن جعل
بالناس أي من صلى تلبس إلهام أما العلم (فليخفف) جواب من شرطه فإن فهم المراد (الله ليس يعصم) والضعف
الله ليس يقرب الخلق كما تعييف المسن (وإذا) بالنصب أي صاحب الحاجة) والقباسي زدو الحاجة بأكرم مبتلأ من
خبره وبالجملة عطف على الجملة التقديسية أي زدو الحاجة كذلك وأما ذلك لأنه لا يجمع إلا نوع الموجبة التعييف كالنقص
لغما في نفسه أو لا كدال لما يحسب ذاته وهو الذي يعلو بحسب الدار هو الرضي ولا في نفسه وهو ذو الحاجة وبه قال الرجل ثنا
عبد الله بن محمد الجعفي للسند في التوراة قال حدثنا أبو عاصم وفي رواية ابن عساكر القند وفي رواية أبي ذر عبد الملك
ابن عسر القند قال حدثنا أسلم بن بلال (الملك) بالثناء التحيية قبل النوم ولا يصح للملك أن يخطب عن أربعة (الملك)
الذين إلى عبد الرحمن شيخنا ما كرهه ما ألف به من غير أن يري من إرادة أو صلى المنعوت) بالكون الموعظة والمهمة والمثناة الملك
عن زيد بن خالد الجهني (بضم الجيم) وفيها له والذين يؤمن الكوفة للشيخ (أولئك) بمروسة ثمان وسبعين له في الجماعة خمسة
أخذ (إن النبي صلى الله عليه وسلم سأل رجل) حمير والدمالك وقيل بلال التوراة قيل الجارود وقيل هو زيد بن خالد نفسه
عن اللفظة بضم اللام وفجر القارود تشك في المتوطر وهو ماضع بسبقوا وغفلة فيجبه شخص (فقال) له صلى الله عليه وسلم

راية الماهلية فلما رأى أمير المؤمنين الخطاب رضى الله عنه ما فى وجهه أوجبه عليه الصلاة والسلام من الخوف
 قال يا رسول الله انى اتوب الى الله عز وجل مما يوجب عصاك هذا باب من بركاتي ففتحت لي وقصصت لي الرعد
 ركنيته عند ما مام والحمد لله الذى هدانا لهذا الذى كنا لنهتدي لولا ما وصينا
 (شعيب) به وان انى حسنة ما لله والحمد لله (الزهرى) محمد بن مسهر بن سنان قال اخبرني في التوحيد ان ابن
 مالك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه خرج غسل واكثر واغسله فغسله فقال صلى الله عليه وسلم
 (تقاكم عند الله بن حذافه) قال صلى الله عليه وسلم (الذي يامر بوليه الصلوات فقال يا رسول الله من انى فقال صلى الله عليه وسلم
 والصلوات روى رواية قال من انى فقال (ابوك حذافه) كفى مسلمة كان يدعى لعن عليه ولم يسمعه من الله قال ما سمعت
 انى الحق ما كان امساك ما كانت ما انكافى ما الماهلية فقصصها على ابن عباس قال قال الله لولا الحق بعد اسود
 الحق بل هو الذي انما المشقة ان يقول عليه الصلاة والسلام لسلوى في قوله اخبرني الموحدة والراثة الموحدة لعن رضى الله عنه
 على ركنيته فقال برك العباد الاستباح واستعمل في الادب على طريقتيما اعلم القصد وهو ان يكون في حقيقته مقدا فليس على
 الا عزم ولا يقدر كالمشقة العزيمة على المطلق الشقة فيقال لا يريد فليط الشقة فقال عمر رضى الله عنه بعد ان يركب على ركنيته
 واكثر ما الرسول الله صلى الله عليه وسلم وشقة على السليبي (رضيضا) ما الله راواك اسلام ديناً ومحمد صلى الله عليه
 وسلم نبياً ورضي النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فسكت روى عن الروايات فذكر عصبه من فك هذا باب من احاد
 الحديث في اصول الدين ثلاثاً اية لهم اعم الحاشية الثالثة وفيها الهامعة كذا للاصل وكما تقدم انص عليه الهامع من حمز
 في رواية حدب عنه وكسر الهاء وفي اخرى كذلك مع ضمها فقال (الا) التحفيف في خبر رواية في روى النبي صلى الله عليه وسلم
 (وقول الروم عمار) لا يكرهها في محله ذلك والعهد لم يزل وهو هذا طرف من حديثه وصله قامة في كتاب السجدة
 روى قال ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنه في رواية في حطة الدواعي قال النبي صلى الله عليه وسلم هل بلغت
 تالفاً انى قال هل بلغت مرات واما السد لما صالى الى مؤلف والحدثا محمد بن عبد الله بن ابي اسحق المصنف وسكون الموحدة بن
 عبد الله الحارثي الصدي الكوفي الاصل المتوفى سنة ثمان وحبس ومخير وقال حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث بن مسعود
 السدي السعبي النضر الحافظ الحجة المتوفى سنة سبع ومائتين قال حدثنا عبد الله بن المتعمي نعم الميم وفيه المشقة
 وقسمه لول المعروفة اس عبد الله بن اس بن مالك الاصل في حقه العلي والترمذي قال حدثنا شامة نعم المشقة واخيبت العيين
 زاد في غير رواية في الوقت اس عبد الله بن اس بن مالك الاصل في حقه الصخر عن حذافه (النس) انى اس ما روى الله عنه
 روى النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا سلم على امرئ اسلم بالاناء انى تلاف من ابيته ان يكون ذلك على
 الاستئذان لحديث اد استأذن احدكم فلا ولم يرد له ولا رجوع وعوض ان تسليمه الاستئذان لا يفتى او حصل الاذن بالادب
 ولا شك اذا حصل بالثانية نعم يحتمل ان يكون معاً كونه عليه الصلاة والسلام كان اذا ترفع سلم علم تسليمه الاستئذان اذا دخل
 سلم تسليمه الثانية ثم اذا من المجلس سلم تسليمه الدواعي وكل سنة او اذا تكلم عليه الصلاة والسلام في كل اى في نعمه اربعة من باب
 اطلاق اسم البصر على كل لا عاها تلافى اى ثلاث مرات قال الدال الله ما يسي لا يعجز ان يكون اعاد مع ما على طاعة عاملا
 في ثلاثا فصح ان يستقر في تلك الكلمة اربع مرات فان لا عاها ملا انما يتحقق بها ان المدة كذا في الا عاها ما ان تقسم معنى قال
 ويصح علمها لان ما المعنى المعنى ابقى على عادى معاد ويجعل العامل محققا اعاها ما لها وعليه ما علمه كذا في الا عاها ما المعنى اربعة
 قال لصلواته من عبد الله ادى رواية الاصيل الصغار وهو السان وقطع عنه لفظة اس عبد الله في احد تساعد الصمد بن
 عبد الوارث قال حدثنا عبد الله بن المتعمي الاصل في حقه شامة من عبد الله في رواية الاصيل في عاكراته من
 ان يساء الى حذافه واسم عليه والا فاسم عليه عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انى صلى الله عليه وسلم انه كان
 اذا تكلم بكلمة اعادها اى الكلمة للفتن بالعمل المعين (ان) ثلاث مرات وتعين المراد التكرار في كل حركي فقصص

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

والسلام يومئذ يعلمون فيه اي في اليوم الموعود به ويوم انصب مغفول ثبات لومذ قال النبي فان قلت عطف الجملة
الخبرية وهي قوله صلى الله عليه وسلم فاجل لنا وقد منه ابن عصفور وابن مالك وغيرهما انجب بان العطف ليس على قوله
فاجل لنا يومئذ بل العطف على جميع الجملة من قوله فلما علمت انما يومئذ انصب انما في قوله عطف على جملة الصلاة
السلام في قوله عليه الصلاة والسلام بعد من ثم في عطف على قوله واوضح من امور ديني فكان في اي قال النبي لمن صلى صلاة فقد عرفت ثلاثة
من ولاها الا كان القدر اليها حيا كما انصب خبر كان ولا يصح ما يمكن من امر او يزيد من زيدت تأكيد لما
قاله البر ما وى ولا يصل وابن عسكروا الحصى حجاب بالرفع على ان كان تامته اي حصل لها حجاب من النار فقلت امر او
ومررت لمراتين بركبة واشتنت بياء التانيث والسائلة هي امه سليم كما عند احدهما الطبراني او انه امين كما عند الطبراني في الا
او انه ومنه المجهول المشددة كما بينه المؤلف فقال صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
الرجل في ذلك كذا في رواية قال لجلد شدة في رواية ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
عبد جبريل في قوله صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
ابن الاصبهان في البيهقي في رواية السائدة عن ابي سعيد بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
للكوفي عن عبد الرحمن بن الاصبهان في الروافض عن العطف على قوله في السابقة عن عبد الرحمن بن الاصل ان شعبة بن
عن عبد الرحمن بن اسنان بن فروع موصول ومنهم من انه معلى فقد وهو قال سمعت ابا حنيفة المصنف في قوله صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
المؤلف في خلافة عمر بن عبد العزيز عن ابي هريرة قال صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
ابن سيدة قال في خلافة عمر بن عبد العزيز عن ابي هريرة قال صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
الشيخ في كتابه الحديث عليم وجهه اعتبار ان لا خلاف في خلق القلوب والعبادة بهم عند النساء اشد كذا في وقت الحاشية في
هذا الباب من سمع شيئا زاد في رواية اني قد فعلت في هذا من اجمع اي راجع الذي سمعه منه ولا يصح في راجعه وفي رواية
فراجعه حتى يعرفه في السنة قال لجلد شدة في رواية ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
ونبه لجلد ابي بكر بن الحارث بن عبد الله بن ابي هريرة قال صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
مكي في سنة اربع وعشرين وما نقل قال صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
عائشة بنت النبي صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
لا تسمع شيئا منكم ولا يصح في السنة قال لجلد شدة في رواية ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
الماضي ويبرك لا تسمع المضارع استحضار الصورة الماضية لقوة تحققها وان النبي صلى الله عليه وسلم عطف على قوله ان ما
قال من موصول مبتدأ فحسب حسنة وعذب خبر المبتدأ قالت عائشة بنت النبي صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
الله تعالى ولا يصل وكلمة فروع في خبر ليس واسما خبرا لثان او ان ليس بمعنى كاي او لا يقول الله تعالى فروع يحاسب حسابا
يسيرا اي ساهلا لا ياتقن فيه روايت عائشة في قوله صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
او لكن من فوئش الحساب انصب على المفعولية اي من انقضى الله الحساب اي من استقصى حسابها في كمال الامور واسما
انما جازي في الموصول المتضمن معنى الشرط ويحذف رتبة كذا لان الشرط اذا كان ملغيا جازي في الجواب لوجوه والمعنى ان غير الحساب يفضي
الى استحقاق العذاب لان حسنة لم تدفعه على القبول وان لم تحصل الرحمة للعقوبة القبول لا فخره فاعلموا انما جازي في الجواب لوجوه والمعنى ان غير الحساب يفضي
عائشة كانت كذا في سنة الا لا يجز في الا لا في مسكنة اي لم يدرك مراجعتها النبي صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم
يدل على انه موصول ان الله اعلم هذا الباب التنزيل في العلم انصب الى احاد الرافعي انما انصب الى سيرة العاقل في قوله تعالى
فاحملوا الصابرة قول اوله فان تأخر في الذكر المفعول ثان واللام في ليلته في قوله المفعول الكسرة على اصل في حركة الفعل التثنية
فصلت في القاموس والابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم من قدامه اثنتين وكلمة واثنين ايضا فتبينه حكم

قال قلب العلي لا حيلة يا امة اس ان طلائع اهل عندكم اهل البيت السوي والميم التعظيم لا تأبى مكتوب حكمة به صلى الله
 على الله عليه وسلم دون غيركم من اسرار علم الوحي كما روي في السبعة قال علي بن ابي طالب كتاب الله اكرم مدلس
 المستنبي سئل فيهم اربع اعطيت اربعة اربعة المجهول في اية المرحل مسلم بن يحيى الكلام ويدركه من باطن المعاني التي هي غير الظاهر
 من نصه ومارك الساس في ذلك تعاقبة بينهم منه حوارا مستقرا العاد من القرآن نصه ما لم يكن حقوقا على المصنف ادا
 أصول السريعة ودرع نعم بالعطف على سائبة فلا تستأبست على قطعاً وأمانة الحافظ ان يحول الظاهره مقطوع مدفع ما به لو كان
 من غير الحسن فكان قوله او نعم مصوباً له عطف على المستنبي والمستنبي اذا كان من مذهب المستنبي من يكون مصوباً وما عطف
 عليه كان ذلك ترعطف على قوله كتاب الله قوله او ما اى ذلك في هذا لا الصحفة وحي الورقة المكتوبة وكانت محقة بقصة
 سبعة اما احتياطاً او استحصاراً او ما لكونه معراجاً من ذلك وللنساء فأخرج كتاباً من قراب سبعة قال ابو جعفر قلت
 ومعه في رواية الكشي هي فاو كلاً لها العطف اى اى شئ في هذا لا الصحفة قال علي بن ابي رضى الله عنه فيها العقل اى حكم
 العقل وهو الدلية لانهم كانوا يقولون فيها الاكل ويطور بهاها دار المستحق للعقل والمراد احكامها ومقاديرها واصلها
 واساسها لو كان اى اية العاد يور كرها هو ما يحصل به خلاص الاكساب ولا يحصل مسلم كما فيهم الا ان عطف حلة
 عليه على حلة اسمية اى فيها العقل فيهما حكمة قصاص المسلم كما ذكر في رواية الاصيل والكشي واذ لا يقتل بزيادة ان المصلد يقال
 وعطفت الحلة على المرحل لان التعديل بها اى العقيمة حكمة العقل حكمة يقتل المسلم كما روي في الخبر عن ابن وحيد في عطف
 حلة على حلة مسألة وحكمة قصاص المسلم كما ذكر فيهم ما ما التافى والى ذلك وحيد ولا راعى واليخ وغيرهم من العلماء
 حلالاً للصحية مدلساً من النعم على الله عليه وسلم قيل مسلماً عما عهد وقال ابا بكر من وفى بدمته الحديث رواه الدارقطني
 لكنه ضعف ولا يخرج به تمام الحديث في ذلك ما في محله ان شاء الله تعالى وقمع عند المصنف مسلم قال ما عهد باني بقرأه
 في كتاب الله وهذه الصحفة ما رويها الملية حرمها مسلم واخرج حفيضة مكتوبة فيها على الله من وعده لغير الله والناسق ما رويها ابو
 يحيى كاثون دماء هم سعى بدمتهم اوما هم المذنب حكمة حيد بها وانص الصدقة والخبر من هذا لا في الصحفة كانت واحدة وكان
 حميم ذلك مكتوباً فيهم قيل كل من الرهاطة منه ما عطف به قال حدثنا ابو نعيم الفصل بين ذلك اسم الدال المسئلة ونحو
 الكتاب قال حدثنا شيبان بن عمير المحمدي سكن المشاة القتيبة اس عند الحسن بن الحري المودت لثقة التوفى ستة اربع وستين
 ومائة في حلة المهد في بعض النسخ في كثير من الحسن للسلطان الطاهي مولا هم العطار أحد اهلها العتابة لها والمتوفى ستة
 اسم وعشرين ومائة وقيل ستة اثنين وثلاثين عن ابي مسلم فيهم الا ان عدا الله من عند الرحمن عرف ابن ابي هريز بن ابي الله
 ولا توفى في الدنيا حدثنا الوسيلة قال حدثنا ابو هريز عن ابي خراعة فيهم الماء المعصية والكرام من بعض العلماء والناث واهم حتى
 لا روي قتلة ارجل من بني ليث عام فتح مكة لقتيل منهم قتلوه في السيرة ان حراش بن امية الجوازي قتل حبيب بن اذينة
 الهدى لقتل قتلى في الحاحلية فقال له احرد على هذا فيكون قوله ان خراعة قتلوه اى واحد منهم باطل في عليه السلم في محار
 في اخبرهم المصنف ذكر الموحدة بذلك النبي افرغ ما ثبت لها على صلى الله عليه وسلم فركب را حلت في المسألة ان
 تعذر ان يرسل عليه في الخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله من اجل حبس اى سب من ملة القتل بالقاء المنة
 والمشاة العوقية في الغيل بالاء المكسورة والمشاة العقيمة الحيوان المشهور شارك ابو عبد الله في الجوازي وسقط قوله
 شارك ابو عبد الله هذا في دراهم حاكم ولا ردة قال ابو عبد الله كما قال ابو نعيم هو الفصل بين ذلك واذ روى ان الشافعي فيه قسمة
 ااحلوا البصة الامرو للاصيل واحلوا بهير البصة اى احلوا اللط على تلك الغيل بالاء او القتل بالقاء او عراي عير في نعيم من
 من القيا يقال في نعم وهو صدق الله من موسى وروى عن يحيى بن ربيعة النسيان وهو من سب ذلك ما سبى ان شاء الله تعالى الداب
 يقتل الغيل بالاء من غير شرك المراد بحسن الغيل اهل الغيل الذين عروا مكة شعها الله تعالى منهم كما اتا الله تعالى القرآن وهذا نص
 من المصنف ان المحمدي على رواية الغيل بالاء وفي بعض النسخ مما ليس اليوسعية ان الله حسن من مكة القتل والغيل كما قال ابو نعيم

[illegible]

[illegible]

امتثلت أمره فبسطه ولا يفر منه مطلق الخبر على كذا وهو مختلف فيه قال قفر عليه الصلاة والسلام بيده من
 في فضل الله لجعل الحفظ ما نشأ الذي يعرف منه ورعى به في ردائه ومثل ذلك في عالم الحس والوقت قال عليه الصلاة و
 السلام في حريق (قصته) ما لا يحصى من العلم ما لا يحصى وأمره رواية في ذلك في القصة الحركات كمرحله في الساكن اذ حرك
 حرك بالكرم فكذلك لا غار فيصيرها ضمه والحقية ترجع الى الحديث كميل عليه قوله في غير العمير فنهى بيده عن قول الضم الحديث عند
 المصنف في بعض طرقه لن يسطر احدهم في حتى اقتضى مقالتي هذه فترجى بها الى صدره وقد قرأ في جامع الترمذي وعليه في الترمذي
 بهذا المقالة المبهمة في حديث أبي صير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يجمع كلمة او كلمتين مما فرض الله تعالى عليه
 يتعلمن ويعلنن الا دخل الجنة ووقع في رواية الكشيبي وعرضا في الزم للصوتي والمستمل يجمع غيرها قال ابو حريه فضعمت
 فما كتبت شيئا بعد كما بعد الضم ورواية الكشيبي مقطوع عن كذا فانه متى على الضم وتكتفي شيئا بعد الذي ظاهر العموم
 في عدم النسيان منه ككل شيء في الحديث وغيره كما في التنكر في سياق الذي يدل عليه لكن وقع في رواية ابن عيينة وغيره عن الترمذي
 في الحديث السابق ما كتبت شيئا سمعته منه وعند مسلم من اية يونس فما كتبت لعبد ذلك اليوم شيئا حدثني به وهو يفتني
 فيصيص علمه النسيان بالحديث وأخص منه ما جاء في رواية شبيب حيث قال فما كتبت من مقالة تلك شيئا فانه يفهم
 فيصيص علمه النسيان بهذه المقالة فقط لكن سياق الكلام يقتضي ترجيح رواية يونس ومن وافقه كالأهلية به على
 كثرة عفوطة من الحديث فلا يصح جملة على تلك المقالة وحدها ويحتمل ان يكون وقعت له فحينئذ ان قال رواها الترمذي فحتمه بتلك
 المقالة والترواها سعيد المقبري ما تمسك كقوله في فتح الباري وهذا من المعجزات الطاهرات حيث روى عن الله عليه وسلم
 في حريق النسيان الذي هو من لوازمه لا مان حتى قيل انه مشتق منه وحصل هذا في بسط الرءاء الذي ليس للعقل فيه مجال وفيه
 جد ثنا ابراهيم بن محمد بن النزال المجتهد وسبق في اول كتابه لعل قال اخبرنا ابن ابي ذر يك انهم الفاء وقد ادال المصنف
 وهو ابو اسمعيل محمد بن اسماعيل بن ابي ذر يك وامم ابي ذر يك دينار المديني الذي المتوفى سنة مائتين وابن ابي ذر يك يرويه عن ابن
 ابي ذر يك كما عند المتوفى في صحاحه النبوة هذا في رواية الحديث لا قال وفي رواية الكشيبي في اقول غرض بيده فيقول كذا ما مع
 زيادة فيه وفي غير الثوب وللمستمل يحد في هذه الحلة المعهدة والذال المجتهد والفاسم الحذف وهو المرى كحديث عليا
 كنبوة المنية عليه فيما سبق ليس فيه الا لغزات وبه استخرج السافظ بن حجر على ان يحد في تصحيح مع ما استشهد به ما في طبقا
 بين سعد بن ابن ابي ذر يك حيث قال فخرى وتقبه النبي بأن ما قاله كيكوي دليلهما اذ ما من التصحيح وكوكا كذلك لينة عليه
 صاحب المطالع وأجيب بأنه لا يلزم من كون صاحب المطالع لينة عليه ان يكون تصحيحا انتهى لكن يبقى طلب الدليل على ذلك
 تصحيحا فانهم وهذا المذكور من قوله حديثنا ابراهيم بن المنذر لئلا نقوله فخرى ويحد بيده فيه ساقط في رواية الى ذر يك كاصلي في
 وابن عساك كقوله قال لحدثنا اسمعيل بن ابي ذر يك قال حدثني بالتحديد ولا اصل حديثنا اخي محمد بن محمد بن ابي الواس
 عن ابن ابي ذر يك محمد بن عبد الرحمن السابق قري بالرحمن سعيد المقبري كيدم الموحدة بخرن ابي هجر بن يكرم عن الله عنه
 انه قال حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية الكشيبي من بدل عن وهو امره في تليته من النبي صلى
 عليه وسلم لا واسطه عامين بكسر الواو والمدنية قوله وهو من باب ذكر الحس واردة الحال اى فخرين من اهل العلم فاما
 احدهما اى أحد ما في الرواين من نوعي العلم (فبشتم) بموحدة مفتوحة ومشتقين بعدهما مشتاقا فوقية ودخلت الفاء
 بتمنه معنى الشر اى نشرته اذ كاصلي بمبشته في الناس لو اما الواو الاخر فلو شتم في نشرته في الناس اقطع في
 رواية لقطع لهذا البلوغ بضم الموحدة صر فعا لكونه تاب عن الفاعل وكفى بحس الفضل وزاد في رواية ابن عساك
 كاصلي في الوقت واني نزع المستمل قال ابو عبد الله اى البخاري البلوغ مجبري الطعام اى في الحاق وهو المرى قاله القاضى
 وهو هجرى وابن الكشيبي عند الفقهاء بالحق مجبري النفس خروجا وادخولا والمرى مجبري الطعام والمرى هو
 الحق وهو البلوغ بفتح الحق وهو اذ بالواو كاصلا وحافظه من كذا حيث وبانثاق ما كتبه من اخبار الفتن

وأشرط الساعة وما أخبر به الرسول عليه الصلاة والسلام من خدام الدين على أيديهم قبيحة من سفهاة قريش وقد
 كان أبو هريرة يقول لو شئت أن أسميهم باسمائهم وللمراد كما حدثت التي فيها اثنين أسماء امرأة الجور وأحوالهم وذمهم وقد
 كان أبو هريرة يكتفي من بعض ذلك ولا يصرح خوفه على نفسه منهم لقوله أحوذ بالله من الناس المستين وأمانة الصديق
 يشير إلى خلافة يزيد بمعاوية كما كانت ستة ستين من العجوة واستجاب الله تعالى دعاء أبي هريرة فقامت قبلها بسنة وسيا
 ذلك مع مزيد له في كتابي لغتي أن شاء الله تعالى وألله المار به علمه وأسرار المصون من اختياره لخص بالعلماء بالله من أهل
 العراق والمجاهدين والاعتقاد التي هي نتيجة علم الشرع والعمل بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم والوقوف عند ما
 حذر وهذا لا يفتقر إليه إلا القوامون في جبر المجاهدين ولا يفتقر إليه إلا المصطفون بأنوار المشاهدين لكن في كون هذا
 هو المراد نظر موجباته لو كان كذلك لما وسع أبو هريرة كتابه مع ذكره من الآية الدالة على ذلك مكان العلم لا سيما هذا
 الشأن الذي هو لب ثبوت العلم والبيان أنه نفي عن بعضه من غير تخصيص فكيف يستدل به لذلك وأبو هريرة تركت
 مستور فيها علم من أين علم الذي كتبه هو هذا في إحدى ذلك فعليه البيان فقد ظهر أن الاستدلال بذلك لطريق القوم
 ما فيه على أنهم في غنى عن الاستدلال أو الشريعة ناطقة بأدلتهم ومن تعجزوا عن الأخبار وتبعوا آثارهم التامل والاستدلال
 بنور الله ظهر له ما قلته والله يعيدنا إلى سواء السبيل هذا الباب كما انصتكم كسر المعنى أي السكون والاستماع للعلماء
 لأجل ما يقولونه والسند إلى المؤلف قال حدثنا إجماع هو بن من قال حدثنا شعيب بن أبي الجارجل قال أخبرني بالوحيد
 (علي بن مديك) عن أبيه عن كسر البراء الغني الكوفي المتوفى سنة عشرين ومائة عن أبي زرعة عن حمزة بن محمد عن كسر البراء زاد في روايته
 إلى ذروا كسبيل أبي عمر عن جبريل بن عبد الله الجبلي وهو جده أبو زرعة الراوي عنه هنا كسبيل كسبيل الجبال طويل
 القامة بحيث يصل إلى سائر البعير كان له ذراع وسبع في باب الدين التمتع قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله
 وعند المؤلف في حجة الوداع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبريل في حجة الوداع بفتح الهمزة والياء عند جرة العقبة وفتح
 الناس للمري وغيره استنصت الناس استنصت من الانصات ومعناه طلب السكون وقد ذكر بعضهم لفظة له من قوله
 له في حجة الوداع معللاً بأن جبريل أسقط وفاته عليه الصلاة والسلام بأربعين يوماً ووقف المنذر في شبهة تعالى
 الطريق الصحيحة وقد ذكر غير واحد أسقط في رمضان سنة حشر في مكرضه مسلم الحجة الوداع وحينئذ فلا إخلال في العشر
 (وقال) عليه الصلاة والسلام من أن أنفقوا لا ترجعوا أي لا تصيب (اليد) أي يهد موتني هذا أو بعد موتي كقوله أن أنفقوا
 لا ترجعوا المنفرا لتصير (أي) يضرب بعضكم رقاب بعض فتحلن لذلك ويضرب بالرقع على الاستئذان ما قاله كسبيل
 أو كما من ضمير ترجعوا أي لا ترجعوا أي لا ترجعوا أي لا ترجعوا أي لا ترجعوا أي لا ترجعوا أي لا ترجعوا أي لا ترجعوا
 بهذا الصفة القبيحة أي ضرب بعضكم وجزأين مالك وأبو البقاء جزم الميا بتقدير شرط أي فإن ترجعوا يضرب بعضكم بعضاً
 المعنى لا تشبهوا بالكفار في قتل بعضهم بعضاً وإياي تمام البحث أن شاء الله تعالى في الفتا ما إذا شاء الله تعالى منها هذا باب
 أي الذي يستحب للعالم إذا سئل أي الناس أي أي شخص من أشخاص الناس علم غير فيقول أي فهو كمال العلم أي الله
 حينئذ فاذا شرطية الفاء في جوابها والجملة بيان لما يستحب وأذا ظن ليستحب الفاء تفسيرية على أن يكمل في تقدير المصدر
 بتقدير أي ما يستحب فت السؤال هو التوكول إلى الله تعالى وبالسند إلى المؤلف قال حدثنا عبد الله بن محمد هو الجبلي
 بفتح النون قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا في رواية ابن عباس أخبرنا عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 سعيد بن جبير عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت لأبي عبد الله ع ما كان من النور وسكون الوداع فأنصرا
 أن منصرفاً في النصي لجل من العرب ولأن مسلمنا عجبت منه فخصت أيضاً السكون وسطه كنوز ووطوهم إلى نون فضلة ففتح في
 (الكتاب) كسر الموحدة وفتحها وتخصيص المكان وحكي لتدبيرها مع فتح الموحدة وهو في المطالع ككثرة المحدثين والمروءات لخصت نسبة
 الذي كمال بطس حيدر وهو لب نشأ النور كان تابيغاً مالم آكله منق وحوالي مرق كعب كعباً على المشهور يوزن عمن أن يفتخر

المنزلة منقول يزعم اي يقول ان موسى صاحب الخضر ليس عيسى بنى اسرائيل الموصل لهم والى اوازنة للتوكيد حدثت في رواية واحدة
واضيف لبنى اسرائيل مع العلية كما ذكرنا اول ما احسن الامة المسماة به تراخيت اليها فلما هو موسى اخيه بتين موسى لكونه نكارة
بشر لواله عليه وفي رواية بترك التنون قال الحافظ ابن حجر كذا في التباين فتبين فيها وهو علم على شخص معين قالوا انه موسى بن ميثاق الميثاق
وسكون المشاة العتيقة وبالشين العجيبة فقال ابن عباس كاذب عدا ذلك كذا في خبره منه غيره الجوزي والتحذي بك القدر في نوكت كل
ابن عباس قال ذلك في حال غضبه والفاظ الغضب تغمر على غير الحقيقة فالبا وتكذيبه له لكونه قال خبر الواقر ولا يلزم منه تعدد
حدث شاك في رواية ابوي فشر الوقت حدث في ابن ابي الحكم الصماني رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم لما قال قام موسى
النبي صلى الله عليه وسلم حال كونه نخطيبا في بني اسرائيل فاستل اي الناس علمي منيهم على حد الله اكبر اي من كل شئ
فقال انا اعلم الناس اي بحسب عقاده وهذا بلغ من السابق في باب الخوض في طلب العلم هل تعلم ان احدا اعلم منك فقال لا اعلم
انما في هناك علمه وهما على الباقين الله عليه اتم تكون الدال لتعليل البرية العلم الميم فكان يقول فوالله اعلم وقر رواية
ابن جرير الكندي بنى الى الله ويرد بعضهم الدال اتباعا السابق او بفتح الحقة وكسرها على الاصل في الساكن اذا حرك وجوز ذلك ايضا
والغيب من الله حصول على ما يدين به فيحصل على انه لم يرض قول شرا فان الغيب الذي هو بمعنى تغيير النفس مستحيل على الله تعالى
فاوحى الله تعالى اليه ان عبدا بغير المنزلة اي وفي فرع اليونانية تكبها على تقدير فقال ان عبدا والاراد المخصوص عبدا
كائنا انما يصح (الحجرات) اي ملتي عبدي فارسي والروم من جهة الشرق او افرقية او طنجية وهو اعلم منا اي اي شئ يخص سكايد
عليه قول الخضر كذا في ان شاء الله تعالى ان على ملوس ملة الله عليه لا تعلمه انت وانت على علم ملك لا اعلمه ولا يحسن ان
الفضل من الخضر ما اخص به من الرسالة وسامع الكلام والوراثة واتى انباء بني اسرائيل كلهم داخلون تحت شرا بعبده ومخاطبون بحكمته
حتى عيسى عليه السلام وغاية الخضر ان يكون واحدا من انبياء بني اسرائيل وموسى افضلهم وان قلنا ان الخضر ليس بنبي بل ولى قال
الفضل من الورع وهو امر مطلق به والاقبال بخلافه كما ذكره معلوم من الشرع بالضرورة وانما كانت قصة موسى مع الخضر مقابلة
ليعتبر وقدر عند الناس انه عرض في نفس موسى عليه السلام ان احدا لم يوف من العلم اوفى وعلم الله ما حدث به نفسه فقال
يا موسى ان من عبادي من آتيتهم من العلم ما اوتوا قال (رب) عذرت اداة النداء ويا الماء المتكلم خفيفا الجوزي اتم الحجة وفي
بعض الاصول يا رب وكيف تفتي بهم اي كيف السبيل الى لقائه فتبين له احصل بالجزم على الامر حوتا اي سمكة كانت في مكان
يكسر الميم ونحو المشاة الغريبة شبه الزنبيل يسبح خمسة عشر ماعا كذا في الباب فاذا فقدتم بغير القات اي الموت (فوقه)
بغير المشاة ظف بمعنى هذا الذي المبدى كذا في رواية موسى (واطلق لفتاه يوشع) جردور بالفتحة تعطف
الغناء من منمنون العجيبة والعلية ابن نون جردور كذا في رواية اخرى منمنون كنوز او ما على الفععي وفي رواية اخرى انما اطلق معه فتاة فخرج
بالمنية بالتاكيد والافاضلة مستفادة من قوله بفتاه وجرم حوتا في مكان كذا في رواية اخرى وقد قيل كانت سمكة مملوكة
وقيل شق سمكة وحتى كانا عند الصخر التي عند ساحل البحر الموهوب بفتي الخضر عند (وضعا) رؤسهما واما ما في رواية
الاراجبة فتاما بالفاء وكلاهما انعطفت مل وضعا (المنزل) الميت المملوك (ومن) المكمل لانه اصابه من
ماء عين الحياة الكاشنة في اصل الصخرة شئ اذا ما تها ما مقنعة لحياتهما عند المؤلف في رواية اخرى انما اتخذ سبيلا اي طريقه
في البحر يس يا ربى مستكما زاد في سورة الكهف وامسك الله عن المنون جربة الماء فصار عليه مثل الطاق
وكان احيا الموت المملوك وامسك جربة الماء حتى صار سمكة لموسى وفتاه عجا فانا طلقا بفتية يا انصب على النظر
لنلتهم يا البحر على الاضافة في يومهم يا انصب على ارادة سير جميعه وبالبحر عطف على ليلتهما والوجه الاول هو الذي في فرع
اليونانية وفي مسلم المؤلف في التفسير بفتية يومهم وليلتهم وهو الصواب لقوله (فما) اجتمع اذ لا يقال اجتمعوا لانهم لم يلاقوا
موسى لفتاه انا عندنا بغير الذين مع المدود والطعام يركل اول النهار لقلد لفتاه من سفرنا هذا انصب اي لفتاه لا شارة لسير البقية
والذي عليه اريد عليه قوله (ولم يجلد موسى) عليه السلام في نسخة من النص حتى جاوز المكان الذي امر به

[illegible]

[illegible]

و تسمیة الاستبراد و ذکر بعض المضارح استحضار الصورة الاشارة فما حدثتک فی شأن الکعبة قال لا سودی قلت یوسف
 الودیر قلت قوالی قال لیس علی الله علیه وسلم یا حائشة لک ما قومتک حوشی محمد هم تنویس حدیث و در
 محمد بن علی اموال الصدوق قال یوسف بن زید قال لیس الزهیر یکتفون کما لا سودی قولها یکتفون ذکر ابن الزهیر و اما السالی
 فی یحیی بن انیس بن مانی یسا و معاذ ذکره لا ترمذی قال یوسف بن الجریج اهل حلیة بدل قوله یکتفون نقضت الکعبة جواب
 ولا فجعلت لها بابین باب ینخل بمثل الناس و باب ینخرجون منه و کان فی بابا فی الموصیین بالنصب علی الله بدل
 و یسا بن البایین و صمیر المصنوع و یوسف بن یحیی بن زید و فی رواية الحسن و المستملی کما فی فرع الیونینیه اثبات صمیر التامی و
 منه و هی منازعة الفعول فی فعل الی التعلیل المذکور الی البایین ابن الزهیر و هذا الموضع الی البیت ثمة الثمان
 الجا و استمر وقد تضمن الحديث معنی ما ترجمه لکن قریشا كانت تقظم الکعبة جدا فغشی علی الله علیه وسلم و یحیی بن الجریج
 قرب محمد بن سلام منه حیثما هال یفرج الفرج علیهم فی ذلك هذا باب من حصص بالعلم قوما دون قوما یوسف بن
 لا یحیی بن الجریج اهل حلیة تم تحقیق الیاء و النصب علی التعلیل مضای لقولان لا یفهمون ان مصدره و التقید لکل
 عدم فعل القوم الذین هم سوی القوم الذین خصهم بالعلم و لفظ ان ساقط لا یصل و هذه الترجمة قريبة من السابقة لکنها
 فی کمال و هذا فی کمال القول قال علی بن ابی طالب غی الله عنه لحدیث ثواب یصفیه که امرای کلوا الناس بما یفرحون
 و یدکون یعقوبهم و دعا ما استبته علیهم فعملا الخیرون بالتطالین یکنزب الله و رسول الله کان ان اذا سمع مکاتبة
 و ما لا یصور اما انما اعتقد استحقاقه جملا فلا یصدق و حوده فاد اسند الی الله تعالی و سهوله علی الله علیه وسلم
 ذلك الحدیث و یدکون بفتح الدال علی سیفة الجهور و الاستدال المثلث قال الحدیث صبیح لکما تصفیان بن موسی بن العبر
 مولاهم للاصل و ابن عساکر فی ذمهم الکعبین بنی حنتابله عن معروف بن خربوذ بنی حنتابله لکعبه و تشدید الراء للفرقة
 و صمیر الموحدة اخرا قال مجتهد سقط فی رواية ابن عساکر که اصل لفظ ابن خربوذ عن ابی الطفیل یضربهم العاد و فتر
 القضاء عامر بن واثلة و هذا خبر لصحابة موت اعرس علی بن ابی طالب المذکور و هذا الاسناد و هو الی المثلث لکعبه بن
 بالثلاثیات من حجة الی الروی الثالث و هو ان الطویل صحابی و اخر المثلث هذا السند من المثلث یمنین طریقة اسناد الخیر
 و اسناد اخر أو لضعف الاسناد بسبب ابن خربوذ و اول الثمان و یسان الجوز و من تروى عن بعض النسخ مقد ما و قد
 سقط هذا الاثر لکعبه بن زید الکعبین بنی حنتابله قال المثلث قال الحدیث الحسن بن ابراهیم بن راهویة قال حدیثی فی
 رواية أبو ذر الدقین و الاصل الخبر یسعد بن هشام عن ابی ایوب عبد الله الدستوفی المثلثی بالعبیة سنة ما بین
 قال حدیثی لا یزال فی هذا المثلث قتا و کما بن دماة قال حدیثی ان بن مالک بنی الله عن ابن رسول الله علیه
 علیه وسلم و معاذ بن ابی جیل بن حنیف قال یسعد بن هشام عن ابی ایوب عبد الله الدستوفی المثلثی بالعبیة سنة ما بین
 من الثقب عند المثلث فی البعاد أنه کان علی حمالا قال یا معاذ بن جیل یضرب معاذ مائة مائة مائة و اختار ابن مالک لکعبه
 احتیاجه الی تقدیر و نصبه علی انه مع ما ندد کاسم و لحد مرکب کانه اصبحت و هذا الاختار و ابن الحجاج المندی العجل
 منصوب فقط قال یسعد بن ابی جیل یسعد بن هشام قال حدیثی ان بن مالک بنی الله عن ابن رسول الله علیه
 و یسعد بن ابی جیل یسعد بن هشام قال حدیثی ان بن مالک بنی الله عن ابن رسول الله علیه و یسعد بن ابی جیل یسعد بن هشام
 له لا الله و ان محمد بن رسول الله شهادة و قد قاضی من قلبه الاخرمه الله علی الناس البارد و الجوز و الاول و هو
 یعلق بقوله صدق ما و قوله یسعد بن هشام قال حدیثی ان بن مالک بنی الله عن ابن رسول الله علیه و یسعد بن ابی جیل یسعد بن هشام
 و یصدق بسانه و اختر به عشر اربعة المائتین فان قلنا ان ظاهر هذا یقتضی عدم دخول جمیع شهادتین لکعبه بن ابی جیل
 تناکیر و مع ما در بلاد القطیفة الدالة علی دخول طائفة من جماعة المدحین انما و شربوا بالشفاعة کجیلان و هذا مقبول
 یأتی ما نبأ قیس بن ابی امرئوت علی ذلك و ان المراد بالتحريم هنا تحريم الخلوک لیس الدحول و أنه خرج من غیر الغالب و الغالب

هند بنت ابى امية زوجة النبي صلى الله عليه وسلم رضى الله عنه قالت جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدنا
 الامراء بالجماعة المهرية والنون الخارية الا نضارية وهو والدته انتم بها الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا
 رسول الله ان الله لا يستحي من الحق ليس لا يستحيها على به وانما هو جاد على سبيل الاستعانة التولية او
 ان الله لا يستحي من الحق فكذلك ان الله استمع من سؤالي عما انا محتاجة اليه وانه اذ كنت كذلك لبط لغيره في حكمه استحيي انتم
 ذكره حادثة بصفته الجاد في قول الحق من بين اهل قوة شيوخه في الجواد فضل يحجب على المرأة من عمل عظم التورق في رواية
 غل بفتحها ودم مصدران عندنا كثر الله في الخور بالعلم كوشم بالحق للمدود حر حار الحرة اذا لم ياحللت في امرات
 في منها ما انما جاء مع الحق في رواية ابى ذر عمار فقال النبي في رواية ابى ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عليه وسلم
 اذا كان حيلرات المالك في النبي اذا استيقظت فاذا غرقة في حوزة أي تكدر شطوطها في الامرات وجب عليها الفسل جعل في رواية النبي شرط
 للفسل ليدل على انها اذا لم تزل ما حصل عليها فالت ففقطت أمس لم رضى الله عنها اوقانه امرط على سبيل الانقراض بالاشارة
 كانا جردت من نفسها انفسا فاستدت اليه التغطية اذا ما غلظت فالاخرة او في رواية النبي وجهه كما انما غلظت فالاخرة وعندنا
 حديث ابى ذر وقعه ان الله ايضا يقول في حوضه ما في هذه القصة فوالله انما ارسلت اليه رسول الله وقطعتم المخرجين
 هنرا لاستنهاضكم لكي يمتحنوا او قتلوا انما هو محطون على مقدار رتبته لسياق اى امرى المرأة وقطعتم اى امرى الله عليه ولم
 (العم) يقتلوا ترى لما قربت من عيشك بكسر الراء والفتح انتم صارت على التراب في كلمة جليلة على السنة التي كان يريدون
 بعد الدعاء على الخرافة في حوضك لا انك لا تشبهها ولذا كان في حديثنا ان في الصحيحين ان يكون الشبه ما امر الرجل غلظت
 وما امر المورق اصغر في ما أصغر لا أصغر يكون منه الشبه وفي هذا الحديث ترك لم يستحي ما لم عرضت له مسألة له ولا
 اسما عيل الى ابى اويس بن سخت ما امر دار الجور ما انت قال حدثني ابى ذر عمار عن عبد الله بن جابر انك لا تشبه
 بن عمر الخطاب رضى الله عنه عمار بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وهي الايبي
 هي باسقاط الورق مثل المسلم يفتح الميم والمثلثة في رواية مثل بكسر الهم وسكون اللام في حديثنا ما هي فوقم الناس في شجر
 البادية وتوقع في نفس انما الخلة قال عبد الله فاستحييت فقالوا لى كى مسكرا اى اى قال ابى رسول الله اخبرنا بها
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخلة قال عبد الله فحدثت ابى عمار اى ابى ذر وقع في نفسه من انما الخلة
 فقال لا يكون بغيره الا لا يكون قلبه بأحب الي من ان يكون كذا وكذا اى من حلال نعمه فيها فان قلت امر قال قلها بالحق
 مع قوله تكون لفظ المضارع وقد كان حقه ان يقول ما كنت قلت احب الي ما للمعنى في تكون في الحال موصوفا بهذا النقل الصادر
 في الماضي انما انما تاسف عمر رضى الله عنه على ان ابنه لم يقل ذلك يظهر قصيسته فاستنار رجلا ولا تقويت ذلك وقد كان
 اذا استحيي احب الى ما هو كبره ان يذكر لك لحيي سر الغيبة منه فيجمع بين المصلحين ومور شرعية للمؤلف ابقراط من
 استحيي بها العالم ان يسأل منه بنفسه او مرصير بالسؤال منه لفظ باب سقط للاصيل ابى اسد الى المؤلف رحمه الله قال
 حدثنا مسدد ابى بن مسهر قال حدثنا عبد الله بن داود عن عامر بن شعيب عن ابى خزيمة عن ابيهم المجرى وفتح المجرى
 المشاة القصة وفتح المجرى معلقة بالحق للمؤلف في سنة ثلاث عشرة ومائتين عن الامم شمس سليمان بن مهران عن مسدد بن عمار
 النوف وكسر المجرى وكسبه ابى بلى بفتح المشاة القصة وسكون الهاء وفتح الهم التورى بالثلاثة الكثرة عن محمد بن الحنفية للمؤلف
 سنة تأخير واحدا وثلاثين واربع عشرة ومائة وفيه القبح والغفلة امه وهي خولة بنت جعفر الحنفي الباهج كانت من سبي بني
 عن ابي عبد الله رضى الله عنه ولله اى في طلب قال كنت رجلا ما ذا بالبيعة المشددة للمبالغة في كثرة المكارم ومبالغة
 المحبة الماء الذي يخرج من الرجل عند المراجعة وهو منصوب صفة رجلا منصوب خيرا كان وامررت للقدح بكسر الهم وكسبه
 الفان عمر واذ في رواية ابى عمار بن اسود وليس بابيه وانما راء او تناء او حالفه او تور حرامه ففسد اليه والابن عمر
 بن قلبية المهران وموت السائقين الى اسرار المتوفى سنة ثلاث وثلاثين في خلافة عثمان رضى الله عنه غفلت ليس اى بالعلم

[illegible]

كان حالة السفر تقتضي ذلك وتأتي صياغة الحديث بان شاء الله تعالى في الجواب عن الله وتوته وقضله ومنتهه وهذا انحراف حديث
 كتاب لعلم وحده المرفوع منها ما تدين حديث وثلاثة احاديث وكما شرح المؤلف من فتح احاديث الوحي الذي هو مادة الاحكام
 الشرعية وعقبة بالاثبات ثم العلم شرحه ثم كذا قسم العبادات مرتبة لذلك على ترتيب حديث الصحيحين حتى اكمل سلام على شخصه
 ان شاء الله وان محمد رسول الله واما الصلاة واثبات الزكاة وسجدة اليت وصورة غفان وقدم الصلاة بعد الشهادتين من اجز
 كثرها افضل العبادات لهذه الامور وابتدأ المؤلف بالطهارة كما هي مفتاح الصلاة كما في حديث ابى داود وباسناد صحيح وكذا
 شرطها والشرط مقدم على المشرط طبعاً فقدم عليه وضعا فقال
 بحسب الله الرحمن الرحيم كتاب في وضوء وهو علم الفعل وبالفعل الماء الذي يتوضأ به وحكي في كل الفقه والغيم وهو مشتق
 من الوضوء وهو الحسن والنظافة لا في الصلوة يقتضيه فيصير وضوءاً لا من عساكر تأخير البسمة من كتاب الوضوء وحكي ابن عسك
 وابى داود ابى القتيوب في الوضوء هذا باب صاحبهم من اختلاف العلماء في معنى قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذ قمتم
 الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق مع المرافق ودل على دخولها في الغسل الاجزاء كما استدلت به النفا
 في الامم وفعله صلى الله عليه وسلم في الامم وان اياه في رواية توضح ان غسل وجهه فاسبغ الوضوء ثم غسل يديه اليقين حتى اشرع في
 ثم اليسر حتى اشرع في الغسل الحديث وفيه ثم قال هكذا رايته رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فثبت غسله عليه الصلاة
 والسلام لها وفعلها في الوضوء المأمورية ولم يشقل تركه ذلك ودل عليه الآية ايضا بجعل اليد التي هي حقيقة في المنكبة و
 قيل في الكوع جعلها الى المرافق مع جعل الي الغاية الماخلة هنا في المفا والمصيبة كما في النصارى الى الله او جعل الي باقية على حقيقة
 الى المنكبة مع جعل الي غاية للغسل ولان الفرق المقدس كما قال بكل منهما كرامة فعلى كل واحد منهما ان يدخل الغاية لا كونهما اذا كانت
 جنباً ما قبلها ان يدخل ما قبل بعد ما طرأ به كما قال النصارى وغيره فانها تدخل كما في قرات القرآن الى آخره وقد لا تدخل كما في قرات القرآن
 الى سورة كتاب الفريضة الاجماع ولا احتياطاً للعادة قال النووي انما حقيقة الى المنكبة الوا قصر على قوله وايدىكم وجوب غسل الجميع
 فلما قال الى المرافق اخرج البعض من الوجوب فما تحققنا خروجه تركناه وما شككنا فيه واجبتنا احتياطاً للعادة وتتمى المعنى
 اغسلوا ايديكم الى المرافق من رؤس اصابعها الى المرافق وعلى الثاني يخرج الغاية والمعنى غسلا ايديكم واتركوا منها الى المرافق وهو
 برؤسكم وارجلكم الى الكعبين هل فيه تقدير او لا امر على ظاهره وعسوه فقال بالاول اكثر الثوب والله مطلق لرب به
 والمعنى ان اتركم التيمم الى الصلاة محدثين وقال الاخرى ان الامر على مذهب من غير تقدير حدثت الا انه في حق المحدث واجب
 وفي حق غير محدث وبغيره كان ذلك في اول الامر ثم تفرق فصار مندوباً واستدلوا به حديث عبد الله بن حنظلة الا انصارى ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم امره بالوضوء لكل صلاة طاهر كان او غير طاهر فلما اشق عليه وضع عنه الوضوء اوصى بحديث
 رواه ابو داود وهو ضعيف القول عليه الصلاة والسلام لما ذكره من آخر القرآن نزولاً فاحلوا حلالاً لغا وحرموا حراماً وافتحوا
 رحمنا الله الباب بهذه الآية للتبرك او لا حاله بان استنباط مسأله وان كان حتى الدليل ان يخرج من المندوب لو كان لا يصل في الله
 تقديم كتبه وعبرنا مراد الفعل بقوله اقاموا الفعل المسبب عنها لا يخرجنا من التيمم على ما اراد العبادات ينبغي ان يبادر اليه بالحيث
 لا يفتى في الفعل من الارادة واختلفت في موجب الوضوء فهو في التحقيق والمجموع وشرح مسلم الحديث والقيام الى الصلاة في الوضوء
 القيام الى الصلاة ويدل له حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اما امرت بالوضوء اذا قمتم الى الصلاة وما اصحاب
 وقال الشيخ ابو حنيفة وجوباً موسعاً وعليه يمتحن في الفرية قبل الوقت يجوز ان يقال ما عني بالوضوء كذا في هذا العصر المصنوع
 بل المعنى اامة طهارة الحدث المشروطة للصلاة وشرط الشيء حتى فرغ منه وحل الحدث يحل جميع البدن كالجناية حتى يفرغ من
 المحض يظهر وبطه ويختص بالاحضاء الاربعة حلالاً ولا يحل الثاني ووقع في رواية كاسي لمجاه في قول الله وتوضأوا
 وفي فريضة اليونانية ما علم في الوضوء قال الله عز وجل يا ايها الذين امنوا اذ قمتم الى الصلاة فغسلوا وجوهكم وارجلكم الى الكعبين وكبرية باب في الوضوء وقول الله عز وجل في اخفة
 صدرها في فريضة اليونانية عقب البسمة كتاب الطهارة بالي لمجاه في الوضوء وهو انسب من السابق في الطهارة اجمع من الوضوء والكتاب

فقال وفي رواية لا رتبة قال جندب حوف العطف على الاستحقاق كأنه قال قال حماد افعال قال في سمعت النبي وفي رواية
 انما رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه يقول باللفظ المضارع استصخر الصورة الماخوية اذ جعل المحاكاة منها
 ان امتي المؤمنون اريد عنون بهم قوله ونحوه في التثنية والقياس على ما كان حال كونهم من انهم الغني المعجزة وتشديد
 الراجح انما اريد في رواية وهي بيان في اليقظة والمراعاة النورية يكون في وجودهم حال كونهم متجملين من التجمل وهو بيان في التجمل
 والرجحان والمراعاة النورية ايضا ايدى دعوى الى يوم القيامة وهم بعد الصفقة يكون مدعى الى يوم القيامة الى كتاب الله ولتعبه الدنيا
 بان حدث مثل هذا الخبر ونصب لغيره بعد حذفه غير متعين قال ولنا مندوحة من ان كان به بان جعل يوم القيامة ظاهرا في ايديهم فيه
 ثم متجملين اذ قال ابن دقيق العيد ومفعول ثان ليدعون بمعنى ينادون على عرس الاشهاد بذلك او بمعنى يسمعون بذلك فان قلت
 العرة والتجمل في الاخرة صفات كراهية غير متعلقة فكيف يكونان حالين ليجب ان الحال تكون مستقلة او في حكم المستقلة اذ كانت
 وصفات ثابتة موكلة بوضوؤه تعالى وهو الحق مصداقاً ومنه خلق الله الزمان فثبتهما اطول من جعلها فاطول حال كونه غير متعلقة
 لكنها في حكم المستقلة لا في المعلوم من سائر الجزاءات استواء القوائم لا يمنع فلا يضر بهذا كما مر اكد من يفره وكذلك هذا المعلوم في سائر
 فلتكن حذو العرة والتجمل فلا جعل الله ذلك لغيره لانه قد سار كما مر من في حكم المستقلة بعد المعنى فيقول ان تكون هذه
 لهم في الموضع عند الحوض ثم تنقل عنهم عند دخولهم الجنة فتكون مستقلة بهذا المعنى من اي جعل انما في الموضوع ومن سببية اى
 بسبب انما في الموضوع ومثله قوله تعالى مما خطاها هم غر قواى بسبب خطاياهم اغرقوا وحرف الجر متعلق بتجملين او يبدعون على
 الخلافة في باب ثنائهم عربين البصريين والكوفيين والوضوء بهم الزاوية ويجوز فتحها فان العرة والتجمل يشاع الفعل بالماضي فيرزان شيب
 الى كل منهما في استطاع اى قد تمسكتم ان يطيل غرتكم بان يغسل شيئا من مقدوراته وما يحيا ووجهه انما على القدر
 الى ويجب غسله لا يجب ما كان الوجه وان يطيل تجمله بان يغسل بعض عضده او يسترها كما مر عن ابن هريرة وابن
 عمر في فعلهم ما ذكر في نسخة والتجمل بالمفعول محذوف العلم به وسلم فليطيل غرته وتجمله وادعى ابن بعلال وجهان ابراهيم
 اتفاق العمل على عدم استحقاق لزيادته فوق المرفق والكعب رد بان ثبت من فعله صلى الله عليه وسلم وفعل ابن هريرة واخرجه
 ابن ابي شيبة من فعل ابن عمر باسناد حسن وعمل البلاء وقوله لهم عليه وقال به القاضي حسين وغيره من الشافعية والحنفية وكما
 قوله صلى الله عليه وسلم لم يرد على هذا او نقص نقداً ساء وظل في المراهقة في عدد للمرات والنقص من الراجح لا الزيادة
 على تقويم العرة والتجمل وهما من خواص هذا الكلام لا من خواص الوضوء واقترعنا على العرة لذلك لانها على الاخرى منهما بالذكورة
 محلها اشرف أعضاء الوضوء واول ما يقترن عليه النظير الحسنان وحمل ابن عمره فيما نقله عنه ابو عبد الله لان العرة والتجمل على انها
 كتابية هي اثاره كل الذات لا انهم مقصور على أعضاء الوضوء ووقع عند التمهيد من حديث عبد الله بن بليغ صحابي ما في يوم القيامة
 غفر من الصبر ومجمل من الوضوء قال في المصايب وهو معارض بظاهر ما في الخبر في هذا باب الاستتير كما يتوضأ بغيره وفي رواية
 ابن عساك ان لا يتوضأ من الشك اى لا يجمله كقوله وذلك من شأناهم والشك عند الفقهاء هو التردد على السواء حتى
 يستيقن بالسند الى المؤلف قال الحارثي على هذا من عبد الله المديني قال حدثنا سفيان بن عيينة قال قال حدثنا الزهري
 عن ابن مسعود عن سعيد بن المسيب بنقر ابي يونس عن عباد بن قيس بنقر العيين الميموني وتشديد الموحدة بن يزيد لا انصارى الكلد
 عنه الذي في الصحابة وخبر في التابعين ووقع في رواية كريمة سقطوا والعطف من قوله ومن عباد وهو خطأ لا منه لا رواية بل
 المسيب من عباد اذ لا وحيد في العطف على قوله من سعيد بن المسيب هو الصحيح لا الزهري يروي عن سعيد وعباد وكلهما
 عن عبد الله بن زيد بن عاصم لا انصارى الماتري في نقل في ذي النجدة بالحرة في خمسة ثلاث وستين في البخاري تسعة احاديث لا تسك
 بالفتاوى عبد الله بن زيد كما صرح به ابن خزيمة في المصايب في قوله صلى الله عليه وسلم الرجل بما نصب على المقولية وفي رواية
 انه صلى الله عليه وسلم له سبيلنا للوضوء مما جعله النبي صلى الله عليه وسلم قال في التيقن على هذا من الراجح اى في
 جندب في الرجل لم ير والنصب تقية البدر لا منه بان الراجح معتل على الاول وحده وذلك ان عمير اليه ينظر اى يكون ضمير الراجح

ثم صلى عليه الصلاة والسلام في روضة راية صلى (فوضات) وضوءه أخفقا (شواصبا) توضع صلى الله عليه وسلم في راية
 تسمى راية راية الله تعالى فتمت فتمت مثل ما صنع ومي ترو على الكبرياء حيث قال هذا ليل مثل لا حقيقة به أكلته صلى الله
 عليه وسلم لا تقدر عليها أحد غير النبي ولا يرفع من إطلاق المثلية المساواة من كل وجه فخر حيث فقت عيسى
 وروى قال سفيان بن عيينة عن شيبان وهو أجاز من ابن المديني فحولني عليه الصلاة والسلام ففعلني عن يمينه ثم
 صلى عليه السلام ما شاء الله ثم اضطلع فقام حتى نفض ثم أتاه المندادى فأذنه بالمندادى عليه وفي رواية فؤده لفظ
 المضارع من غير أن والمستقيم فنادى بالصلاة فقام المندادى (معهم) عليه السلام إلى الصلاة فصلى عليه السلام ولم
 يتوضأ من التوضأ سفيان بن عيينة نقلنا العمري عن ابن حبان أن ناسا يقولون إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لما خرج من غيظه ولا ينام قلبه لم يمس الوحي إذا وحى إليه في المنام قال عمر بن الخطاب (رحمته) عبيد بن عمير بالتبغير ما بين قوله
 والشيء المكي التابعي يقول ثريا الأنبيا وحسبوا مسلمة فوكله قرأ في المندادى في الأذخك واستدله به
 الآية مسجحة أن الرضا لو تولى حيا لما جاز إبراهيم عليه السلام إلا أن مر حتى دبره ولذا هذا باب أسبغ الوضوء
 أما من قوله تعالى واسبغ عليكم نعمة أى اتوا وقال ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما وصله عبد الرزاق في مصنفه بأنداد
 صحيح أسبغ الوضوء الكفاية وهو تيسير الشيء بلا زهد إذا علم يستلزم الاحتذاء عادة وكان ابن عمر بن جليله في
 الوضوء سبع عشرة مرة وأما ابن المنذر بسبب صحيح وأما بالغة فيها دون غيرهما كونهما محللا للاسباغ غالبا احتياجا هم المشي حفاة
 واستكمل بأنك من الراكدة على الثلاث ظلم وتعدو واجب بأنه فين في الثلاث سنة أما إذا زاد أو دحل أن من باب الوضوء
 يكون نورا على نور قال في المصباح والمعروف في اللغة أن أسبغ الوضوء أتاه وكما له والمباغة فيه وبالسند إلى البخاري رحمه الله
 قال (حدثنا) عبد الله بن مسلمة القتيبي (عمره) (الك) ساد وأد العبد عن موسى بن عبيدة عن أبي عمار الشامي المتوفى سنة ١٢٠
 وأما عن ومائة ذى المغازى التي هي اسم المغازى عن كسب من ابن عباس عن أسامة بن زيد عن أبي عمار الشامي المتوفى سنة ١٢٠
 الحب بن الحب أمه أم المؤمنين المتوفى بوادى القرى سنة ١٢٠ وموسى بن عبيدة عن أبي عمار الشامي المتوفى سنة ١٢٠
 أى جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم من وقوف (عرفه) (عرفه) الأول غير منون وهو اسم الزمان وهو التأسع من ذلك
 والثاني الموضوع الذي يقف به الخارج وحينئذ يكون المضام فيه عذرة حتى إذا كان عليه السلام بالشعب كسر الشين
 المحقة وسكون العين المهلة الطارقة المعهود لما يترجم صلى الله عليه وسلم في كل فوضوه لم يترجم في ذلك إلا بالسند إلى
 ولم يسبق الوضوء أى خففه كالحال الذي دفع إلى المدة وفي مسلم فوضوا وضوءا خفيفا وقيل معناه توضأ مرة واحدة لكن بأسباغ
 وخفف استعمال الماء بالنسبة إلى غالب عادته واستبعد القول بأن المراد به الوضوء اللغوي والجد منه القول بأن المراد به
 الاستنجاء وما يقوى استبعاد قوله في الرواية الكيفية أى شاء الله تعالى في باب الرجل يوضئ صاحبه الله صلى الله عليه وسلم
 إلى الشعب ففرض حاجته فجعلت صبا الماء عليه ويتوضأ إذا جاوز أن يصب عليه أسامة الوضوء الصلاة كانه كان
 يترتب منه لحد وهو على حاجته ففعلت الصلاة كما نصب على الأخرى أو يتقدم رتبة وأفعلى الصلاة يا رسول الله فقال
 وفي رواية أبو ذر الرقي قال صلى الله عليه وسلم في الصلاة يقرأ على الأجراء وغيرهم (أما ما) بقية الصلوة أى وقت الصلاة أو مكانها
 فقاموا فركب فلما جاء المزدلفة نزل فوضوه كما أمره أيضا فأسبغ الوضوء فأن قلت لم أسبغ هذا الوضوء تخفف
 ذلك أحجب بأن الأول لم يرد به الصلاة وإنما أراد به دوام الطهارة وفيه استحباب تجديد الوضوء وإن لم يصل بأكمله لكن يجب
 جماعة إلى أنه ليس له ذلك قول أن يصل به لأنه لم يوقم به عبادة ويكون سكره على ثلاث في وضوء واحد وهذا هو الأصح
 عند الشافعية قالوا لا يسجد بعد الصلاة ولا إذا صلى بالآل صلاة فيها أو نقل ثم أقيمت الصلاة فصل في المغرب قبل الصلاة
 ثم أنا من كل إنسان من أبعده في منزله ثم أقيمت الضحى كسر العين بالمندادى صلاة فصل في المغسل بين ما ذكر في
 سباحة الحديث في كتاب الجن شلله الله تعالى بوقد الله وقوته هذا باب غسل الوجه بغير النيات بالميد من غرة واحد

[illegible]

[illegible]

الشيء واحد لا قال قدوة من الاستواء لا يردان يتعدى الجميع على قواعد الحديث وهذا يظهر عدم استواء وجوه الاختلاف على احوالها
لان الزوايا المختلفة عند لا يحول لسانها من مقال غير طريق زهير واسرائيل مع انه يمكن ان اكثر الطرق الى رواية زهير وقد اورد عبد
يوسف بن اسحاق كما سألته وهو يقتضي تقديم اية زهير انتم بغير الصفة بتقديم الموحدة اى الكسوف لرسمع عبد الملك اى ابن
رضي الله عنه يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم الغاطي اى الارض المطبوعة لغضام حاجته فامر ربه بمغناه الغوى وامر
ان آتية بثلاثة اجزاء اى ايامى ثلثة اجزاء وفي طلبه الثلاثة دليل على اعتبارها اكل لما طلبها وفى حديث سلمان بن
سعود انه صلى الله عليه وسلم ان تكفى بدو ثلثة اجزاء كما رواه مسلم واحمد قال عبد الله بن مسعود روى الله عنه فوجدت
اى اصبت (جزيه) والتفتت اى طلبت الجوز الثالث فلم اجد كما بالاضمة المنصوب الى الجوز كما في زهير اجد في زهير اخذت زهير
ازاد ابن خزيمة في رواية له في هذا الحديث انه كان ترملة حاكم فأتيت عليه السلام (لها) اى بالثلاثة فمما اخذ عليه السلام الجوز
والقى الترملة وقال هذا كسكس بكسر الهمزة اى جزيه كما في رواية ابن خزيمة وابن ماجه في هذا الحديث وخالفه ابن عمر والنسائي
ابن الجوزي ومن حاله الظاهر الى حاله الفجاسة قال الخطابي وذكر ان ثلثة اى بالثلاثة با حثبات كبر الخبر على حد قوله فعلى هذا زهير في بعض
النسخ هذه كسكس على الاحمل فان قلت ما وجه اتيانها بالثلاثة بعد امره عليه السلام والاولى له بالاجزاء ارباب بأنه قال لربك على
لجميع الجوز ففعل صلى الله عليه وسلم وقاسه بالفرد وباباد المائة ولكنه ما قاسه الا لفرقة عدم المنصوح عليه وادنى
رواية له من ابن مسعود اى لثلاثة فلو قال ابراهيم بن يوسف بن اسحاق السبيعي هذا الكوفي المتوفى سنة ثمان وعشرين
ومائة لرحل ابن مسعود بن ابي اسحاق الكوفي للموافقة المتوفى في زمان جعفر المنصور سنة سبع وخمسين وما يفتقر جعفر بن اسحاق
حدثني ايه فمما عبد الرحمن هو ابي اسحق بن زياد اى بالثلاثة السابق والحق المؤلف بهذا التعليق الرد على من زعم ان ابا اسحاق
دلس هذا الخبر في ذكره حيث ذلك قول غير جعفر بن عوف لا يختص بوقد استدلل الخطابي بقوله القى الترملة على عدم اشتراط الثلاث
في الاستقياء وعلمه بأنه توكا بشرط الطلب ثلثة او موهه مما لك بل حنفية ود ادود واجيب ان في رواية احمد في مسنده ما سادجا
لثبات ابن مسعود في هذا الحديث فالقى الترملة وقال انها كسكس انتم جحر اراه عليه السلام لثلاثة اى بطر احد الجوز
عن الثالث لان المقصود بالثلاثة ان يسوي بالثلاثة صحاح ذلك حاصل ولو بود احد له ثلثة اطراف وتأتى بقية المباحث قريباً من ذلك
هذا لأب لوضوء مرتبة صريح كل عضو ثلثة اى بالثلاثة شاع محمد بن يوسف البيهقي اى بالثلاثة في رواية حديثنا سفيان بن عيينة
أو الثوري وجوزوا لفظ الجوز البراءى اى بالثلاثة محمد بن يوسف الفريابي اى بالثلاثة وسفيان الثوري اى بالثلاثة وعينيه والترمذى في
أقواله العيني عليه عن زيد بن اسلم التابعي المتكفي عطاء بن يسار في ثلثة النسخة والسيد الهملة المخرقة عن ابن عباس
رضي الله عنهما انما قال توضأ النبي صلى الله عليه وسلم فغسل كل عضو من أعضائه الوضوء (مروءة) من كل النصب فيه على المقتضى
المطلق المبين للكيفية وقيل على الظن اى تومأ في زمان واحد وقيل على المصداق تومأ مرة من الوضوء اى غسل الأعضاء غسل
واحدة فلهذا باب الوضوء مرتين مرتين كل عضو أيضاً اية قال احمد ثلثة بالجميع وفي رواية ابن مسعود حديث الحسين بن
بتصغير لا ولا يجرى ان يضم الحاء الهمزة الطاء في القوسى بالقاف والسيد الهملة المخرقة في نسخة ابن مسعود
والرحمن ومائتين وفي رواية ابن عسكرا في حديث الحسين بن عيسى قال حدثنا يوشن بن محمد بن مسلم المؤدب المعلم المؤدب لعدة
الموافقة المتوفى بعد المائتين سنة سبع او ثمانا وغيره فلهذا قال حدثنا وفي رواية اربعة اربعة اخبرني في الجوز بن سليمان بن ابراهيم الفراء
وفتح الامر وسكون الفتحة آخره مصلة واسمه عبد الملك بن عبد الله بن ابي بكر بن عمر بن حرمه ففتح العين في اقول
وفتح الماء الهمزة وسكون الزاى في الثاني المد في الاضمارى التابعى المتوفى سنة خمس وثلاثين ومائة وفى رواية
ابن دراجي بكر بن محمد بن عمرو بن اية ابن محمد بن ابي بكر بن عمر بن عبد الله بن عباد بن تميم بن شاذان الموحدة
عبد العيين ابن زيد كان سألني المتخلف في صحبة عن عبد الله بن زيد اى ابن عبد الله صاحب دوايا اكد
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فغسل أعضاء الوضوء مرتين مرتين اى بالنصب فيها

الذين عسكر لفظ ابن ابراهيم قال حدثنا شعيب بن الحجاج قال حدثنا محمد بن زياد بكسر الزاي تخفيف المنة القنية
 القنية لفظي المنة التامني الجليل قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه وكان يقرأ بمناجاة حاله من فعل سمعت ومقول
 ابن هريرة ومناجاة في محل نصب يركن والناس مبتدأ خبره يتوضون وبجملته حال من كل حال من المصطفوة
 بكسر الميم كانه المعد للتعذيب وتحتها الجود ومع في الحديث المسواك مطهرة للضم قال اي سمعت ابا هريرة حال كونه قائلاً
 وفي رواية الادوية فقال بالغناء التفسيرية لانه يفسر الحذقة بعد قوله ابا هريرة لان التقدير سمعت ابا هريرة قال كان يقرأ
 فان الذات لا تنبع فاعلم اذ سمعت قول ابن هريرة استغنى الموضوع فمعه الحزنة من الاستغناء وهو ابلاغه مواضعه وانفاد كل
 عضو حقه فان ابا القاسم صلى الله عليه وسلم قال بل لا عقاب لمن النار والعقاب جمع عقب بكسر القاف وهو
 العظم المرتفع عند مفصل الساق والقدر وجب دخاله في غسل الرجلين لقوله تعالى للكبشين قال المفسرون مع الكبشين قال في
 العقاب العهد يلحق بما يشار كذا في ذاك وفي حديث عبد الله بن الحارث حدثنا حاكم وبني العقاب يكون الاقدام من النار
 والمعنى كما قال البغوي في بيانها المعصية في غسلها فيه حد في المضاف او المعنى ان العقاب يخص بالعقاب اذ قصر في غسله كان
 مواضع الرضوخ لا تقسم النار كما في مواضع الجحيم ولو لم يكن لجليلنا تعد عليه بالنار اذ اذنا الله منها ومن سائر المكاره بمدة كومة
 وهذا الحديث من بابها فانه رضي الله عنه روايته ما بين بصري وخراساني ومثله وفيه التحذير في السماع هذا باب غسل الرجلين
 في التعليل لا يفسر على التعليل لانه لا يخفى في حديث مسجوما المروقي في من ارجح اودضعه ابن هكس وغيره ما عاكس
 من احاطة بظاهر قوله تعالى يروكرو ارجلكم فاحيط به قوي ارجلكم بالنصب طاعة ايدكم وعلى عمل يروكرو فقرأه في الخبر قوله على
 مع الخفين فواحدة النصب غسل الرجلين هو معنى قول الامام الشافعي اراذ بالنصب تخريج بالجر الخرين وهو معطوف على يروكرو
 لفظاً ومعنى فربما ذلك بوجود النصب وهو كركه خبره وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف اللبكي قال اخبرنا
 امام الائمة مالك بن سعيان الملقب بن نعيم الموحدة عن عبيد بن جريح بالجر والنصب فيهما الله التسمية
 انه قال بعبد الله بن عمر رضي الله عنهما يا ابا عبد الرحمن اينك تقنع اربعاً اي اربع خصال لمراد
 جدار من اعمارك وفي رواية ابن ابي روت من معانيها والمراد اعمار الرسل صلى الله عليه وسلم (بمعناها) مجمعة
 وان يصنع بعضها او المراد الاكثر منه هو قال ما هي ابن جريح قال لا ينك لا نفس من الاركان اي اركان الكعبة لا رتبة
 الا الركنين اليمانيين تغليباً او كالفدي فيه المجراد السود عراقي لانه لا يهتد لرفع القليب اعتباراً بالسود خوفاً واشتباهاً على
 جاملها ما باقيا على اعداءه ليعلم عليه الصلاة والسلام ومن فرغنا اخيراً بالاستسلام وعلى هذا الوجه البيت على قوله ابراهيم عليه السلام
 والسلام الا ان لم يكن كذا التسمية للامارة ما الى الزيد على انواعها استلهمها مع استلها على معاوية وروى عن الحسن الحسين رضي الله عنهما
 وفارموا الحديث فمنا انفراد ابن عمر رضي الله عنهما بالاستلام اليماني في غيرهم من اهل البيت كان يركب اربعة ثم قال ابن جريح لا يركب الله
 عنهما ولا ينك تقليب نفع للشاة الغورية والموحدة النعال السببية بكسر الميم وسكون الواو الموحدة اخوة مثناة وفيه ما لا يخفى
 عليها من السبب هو الملق وهو طاهر من الجلبين عراك في اوهي التي طهر السور وجعل البقر المدبوع بالقرظ والسبت بالضم ثبت في معناه
 مدبوخ او التي اسبقت بالذبح اي كانت اوسية او روق السبت انما العوض على ابن عمر رضي الله عنهما من ما بين ذلك لانه لباس من النعير وانما
 كان لباساً للنعال المشعر غير مدبوخة وكانت المدبوخة تعني بالباطن في غير ورايتك تصبغ ورايتك واشعرتك بالصوفة
 ورايتك اذ اكلت مستقراً بمكة اهل الناس في فواصواهم بالنسبة للاحرام الحج او طهارة اذارا والاهلال
 اي ملائكة الحج ولم وفي رواية الاصيل ثم قل انت حتى كان يوم التروية التام من في الحجة لانه كان نازلاً في
 من الملبست عملاً في حرفة شرا وبغيره وقيل في ذلك فمنا انت حينئذ ويوم الفاعل كماله في حرفة وهو الثاني فاقصة
 بالروية هنا تحق المصوبة والعلمية قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما جميعاً في جميع اما الاركان الادوية فاني لمرار
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عيسى منها الا الركنين اليمانيين واما النعال السببية فاني لايت رسول الله صلى الله

الثالثة السابقة بدل اشغال بالشرط في بدل الاشغال ان يكون للمبدل منه مشغلا في الثاني ومتغلبا عليه بوجه ما عساه ان لا يث
على ما لا يخفى واذا لم يكن للمبدل منه مشغلا في الثاني يكون بدل الغلط وهو بدل كل من كل في لغة في الفقه الطيبي عبادته قال
الطيبي قوله في شأنه بدل من قوله في تغلبه باعادة العامل كانه ذكر التعلل لتعلق بالرجل والتجمل لتعلق بالراس الطيبي المذكور مع
ابواب العبادة فكانه قد سبق على جميع الاعضاء فهو كبدل الكل من الكل ثم قال في الفقه قلت ودفع في رواية مسلم بتقديم قوله في شأنه كنه
على قوله في تغلبه ثم وعليه اشهر الطيبي وكذلك ذكره الرازي ولم يصرح بتغلبه على العين بان كلام الطيبي ليس هو على رواية البخاري
بل على رواية مسلم ولغتها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيمم في شأنه كنه في ظهوره وتجليه وتغلبه فقال الطيبي ففتر
لذلك قوله في ظهوره وتغلبه بدل من قوله في شأنه باعادة العامل كانه نظير ان كلام الطيبي في الرواية التي فيها ذكر الثامن
منها ذكر ان رواية البخاري منها انتهى وهو بدل كل من بعض وحليه قوله صلى الله عليه وسلم اعطاهموها فبهتت طلبة العلمات
التي بعد لفظ بجبهه التيمم كما مر فتكون الجملة بدلا من الجملة او هو متعلق بجيبه بالانتمى والتقدير بجيبه في شأنه كنه التيمم في تغلبه
الرازي لا يترك ذلك في سفره ولا حضرة ولا في فاعله واشغاله قاله في فقه الباري كالسكرمانى وتغلبه على يده يلزم منه ان يكون
الحاجة التيمم في هذه الثلاثة مخصوصة في حالته كلها وليس كذلك بل كل حاجة التيمم في كل الاشياء في جميع الحالات لا يترك
اكد الثاني بقوة والشأن بحسب الحال والمعنى في جميع حالاته وفي هذا الحديث الدلالة على شرف التيمم وهو سداى الاسناد وروى
ما يبي بصرى وكوفي وفيه ايتان من عن ابى قريش من اتباع للتابعين اشعث وشعبة واخرين من التابعين سليه ومبرق
والخديج والخباز والنعته والخرجا ايضا في الصلوات واللباس ومسلم في الطهارة وابوداود في اللباس الترمذى في اخر الصلاة
وقال حسن عبيد والداوى في الطهارة والزينة وابن ماجنى في الطهارة وهذا باب القاس الخوضوع فقه الراوى طلب الماكمل
الوضوء بالضم اذا حانت الصلاة اى قرب وقتها ووقالت ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها ما اخرج المولى
من حديثها في قصة ضاع عقدها المذكور في موضع منها التيمم وسأته هنا بلطفه وروى الحديث في تفسير المائدة فقال احضرت
الصبي ان شئت تبار صلاة الصبح قال نعم في التيمم بضم الشاة مبني المفعول اى طلب الماء الزرع مفعول ان شئت افعال زرع وجعل
وفي رواية الكشي عن خالق المدا بالجمع والنصب بالمفعول فم جده بالجمع فانزل التيمم اى ايته واسناد التيمم الى التوفى اجاز
عقلى وبه قال جل شاعبد الله بن يوسف التيمم قال اخبرنا مالك امام دار الهجرة عن اسحق بن عمار الله
بن ابي طلحة زيد بن سهل انصاري عن الحسن بن مالك الاضواء رضى الله عنه انه قال ايت اى انصرت
رسول الله وفي رواية اخرى التيمم صلى الله عليه وسلم في الحال انه قد حانت الصلاة اى قربت الصلاة العصر
وهو بالزوائد كرواية قتادة عند المؤلف موق بالدينار قال نعم اى طلب الناس الوضوء لغير الواو للماء الذي يتوضأ به فسلم
يجوز ان يترك الكشي عن غير التيمم بالنصب اى لم يصيب الماء قال نعم لغيره مبني المفعول رسول الله بالرفع مفعول انصرت
الافعال صلى الله عليه وسلم بوضوء فقه الراوى بالرفع فيه ماء يتوضأ به وفي رواية اخرى الماء لغيره فسلم بفتح فمدا بغير
روى المؤلف لسان مقدار وضوء مرسل واحد فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الا بالزوائد وامر عليه الصلوات
والسلام للناس ان اى بان يتوضؤ اى بالتوضؤ منه اى من ذلك الماء قال ان يرضى الله عنه فروايت اى التيمم
الماء حال كونه يذبح يستلث الموحدة اى يخرج من تحت وفي رواية يفهمون بين الصابغ فوضؤوا حتى توضؤوا
من عند اخرهم اى توضأ الناس ابتداء من اولهم حتى انتهوا الى اخرهم وليريق منهم احدا والتخص الذي هو اخرهم داخل هذا الحكم لان السائق
بقضى العموم وللبا الغفلان عند هذا العمل المطلق الظرف حتى تكون بمعنى في مكانه حتى توضأ الذين هم في اخرهم واتبع اخرهم اذا قلنا يدخل
الطاهر بكم الطاهر في عموم خطابه ام اوقفا اخر او هو من الصبيرو وقال بعضهم حتى جاز منه يستأنف بعد جملة اسمية وفعلية فعلم
ما هو حتى عفو ارحى توضؤا ومضاع نحو حتى يقول الرسول في رواية نافع ومعاوية لا يسأل الا اذا كان لا يكون للسائل الا ان كان في اخيرا
جام ولا يهاجم هنا وبقيت المباحث ثانيا ان شاء الله تعالى في علامات النبوة واستنبط من هذا الحديث استحباب القاس

للهاء لكان على غير طاعة والورد على من انكر الشجرة من الملاحدة واغتراب المتوصي من الماء القليل وهو من الرماحيات رحالة ما بين
 ومكة وصعوى فيه القديت وكما حارده العصة واخرجه للصنف وعلامات النورة وسلم والقوس في المساء كان
 مجمع والسائق في الطهارة وانه تعالى اعلم فلا يابى حكر الماء الذي يغسل به شعر الانسان) حل هو طاهر لا واما كان عظيم
 هو من ابن باج بنما وصله شيد لا تحت الماء في واحد مكة مسجد لا يجرى به ماء في الشعر (راسا) وروايات في حكاك يجرى بها
 ان يتخذ منها اي من الشعر ورواية ابن عساكره اي من الشعر (المخطوط والحبال) جمع حيط وحل بهرق يلبسها بالربة في بعض
 (رواية) (سور الكلاب) ما في راية رقية ما في الامانة عند شربها (وتمزجها في المجلد) ورواية حسار ياد واكلها اي حكر
 اكلها وهو من اصادة المصا الى القامل ظاهر صبح المثلثة القول الطهارة (وقال) محمد بن مسلم بن عتاب الزهرى راية
 الوليد بن سلم بن مصعب عن ابي رباح وخيرة عهده ورواية ابن عبد البر في التيميد بن طريقه مسجد محمد اذا ولع الكلب انام فيه
 مله ما دل حل لانه فيه حركة فيه شربها طهارة او كبر او راية اورد في الامانة في الحال لانه ليس له اي راية او وضوء
 تقع الروايات صاه (شيلة) اي عير ما دل الكلبه وعور في غير المصا في ربيع (يتوضأ به) اي بالماء الباق وهو حارب الشربة
 في اورد راية اورد رضى توصيها اي القية ورواية اخرى سم (وقال سفيان) الثوري (رحل) اي الحكم بالتوضأ به (الفقه
 بعينه) اي الاستعداد من القرآن (بقول الله تعالى) (ووي راية الى الوقت لعل الله تعالى) فخرجنا اماما فتيهوا ورواية
 القاسم عن ابن زيد المروى بقول الله فان لم يغسل او هو حارب الشربة والقاسم ان الثوري روى بالمعنى لعله كان يرى حارب ذلك
 وقد شئت كبري من الماء لظن ان حارب او حارب او وجد ذلك من الآية ان قوله تعالى ماء مكره في سياق القى نعم ولا تنص الى دليل
 وحل) اي الماء كبر ما ورواية اخرى في هذا مله ونحوه يولع الكلبه عير متع على غير طاعة في القى وفي النفس منه
 شيء) بعد طهور حاله او لم يجر معارضه من القرآن او حارب وحيد (يتوضأ به) اي بالماء المذكور في راية
 وتيميد لا في الماء الذي يشك فيه لاجل اختلاف العلماء روى الله عنهم كعدم حارب للعبادة ويقتل حارب حارب
 بن اسماعيل بن حنبل التمدد في الحاصل المجبة العارضة المتوقفة عنه عن مائتين (قال حدثنا اسماعيل بن عيسى بن عيسى بن
 السبيعي التمدد) او يوسل الكرى في التكره بلا حجة من الطهارة للابوة المتوقفة ستة سنين او بعد فامانة (عن
 اي ابن سليمان الاحول العمري في التمدد المتوقفة ستة سنين) ما تفرعن ابن سبيعي من خبره (قال قلت لعبد الله
 عن العمري كبر الوحدة احره له ابن عمر بن عيسى بن عمر بن السبيعي سكن الدمام الكوفي احك كبر التاميد المصير في سلم
 حل فانه صلى الله عليه وسلم لم يرد المتوقفة ستة سنين ومقول ابن سبيعي لعبد الله (حدثنا) عن رضى عن شعير النبي صلى الله
 عليه وسلم (حدثنا) اي حارب (من قبل) كبر القاد وقم الوحدة اي حجة الفاضل ومن قبل حل الفاضل هو ابن
 مائة وجه حمله كبر سبيعي ابن سبيعي والتمجد كان مول لاش بن ملاه وكان ابن سبيعي مالك بياك في طلبة وهو صلى الله
 عليه وسلم لظن ان طلبة روى الله عنه كاسبق ان شاع الله تعالى في الحديث الا في فقال عبد الله لان تكون عندك شعير
 واحدة (منه) لحيته من الدنيا وما فيها من مائة ورواية اخرى في الحاصل من كل صغيره ويصله ولا يكون كبر
 الا اذا مللنا كبر ان مصداقه اي كون شعيرة واحدة لا تكون ثمانية ويحتمل ان تكون ثمانية فان قلت ما وجدنا الا من الحاصل
 النجبة احبنا ذلك من حط الشعر الذي صلى الله عليه وسلم وقى حديثه ان يكون عدة شعيرة واحدة منه لظن ان شعيرة واحدة
 حله على ان مطلق الشعر طاهر وان كان طاهر اذ لم يصب به طاهر وتعتل شعره صلى الله عليه وسلم لم يكره ولا يقاس عليه
 حيرة ولا حيلة في الخصوصية لا تمت الا بدليل او الاصل عند ما عور من ما يطبق الله اعلم وهذا الحديث جامع في رواه ما بين
 وكبر ومائة عن ابن جهم (ولمعة وثوبه) قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن عيسى) سافعة العبد الذي قال الخبرنا في
 رواية ابوي ذر الوقت الا حجة (سعيد بن سليمان) اصح الحديث ابو عثمان سعد في الحاصل الواسط المتوقفة ستة سنين
 وثمانين عن مائة سنة (قال حدثنا عباد) بن شاذيل الموحدة ابن العوام الواسط ابو سبل المتوقفة ستة سنين

وتوجيهه ان قوله والله لنسئله ليس مطلوب لان الحكمة الدليل فعليه التثنية والثالثة خبرية ولا يجوز ان يكون جوابا لكان الواو فتدبر كوحا
 حالية فتعقيد انتهى بحال كون لا بد من شقا والضعف في القرآن مما اهل التعليل فقال فيكون جليلا لئلا علينا وهذا من القرآن والقرآن
 تعالى وطعام الذين اوقوا الكتب حل لهم ولا يمسهم ولا يفتقر الى ما في كل متروكة التسمية عليهم فيسقط مطا بقية هذا الحديث
 من قوله فيها يستوي الخرب بل ان الحديث انه عليه الصلاة والسلام اذن في كل ما ساءد الخراب ولم يفقد ذلك غسل موضعها ولما
 قال ما قال كيف يحل صيدها ويكون لها ينجسها واجيب بان الشارح وكذا الى ما تقر به من غسل ما ساءد فيه وهذا الحديث من الحديث
 وذلك كلامهم انهم اجماعا لم يكن يصح ويكفي وفيه التخصيص والعصنة واخرج المولى ايضا في السجود والصين الذي اخرج وسئل بان
 ما جملها فيه ايضا هذا (باب من لم يركض الوضوء) واجاب عن مخرج من عجاج الدين (الا من المخرجين القبل الذي بالمر
 فيما عطف بيان ابدل الى لا من يخرج آخرها قصد الحجما والقي وغيره او القبل يتناول الفكر الجبل وغيره في فدا في بقا في من قبل القبل
 والبر (لقول الحق تعالى) وفي رواية غير المروي والوجه ان ابن عسكروان الوقت وقال الله تعالى لا وجعل احد منكم من الغافلين
 اي فاحذر من غفركم الحاج من احد السبيلين القبل الذي لا بد من اصل الغافل المغمى من لا يرضى بغيره كالحاجة من ثم له حاج الحاج
 لكن ليس في هذه الآية ما يدل على الحصر الذي ذكره المؤلف غاية ما هو ان الله تعالى اخبر بان الوضوء والتيمم عند فقد المروي بالحاج
 من السبيلين وبما لا يسهل التمسك المفردة بحسب اليك ما تضرها به ايمت بوضعي الله عنها واستدل بدل الشك لهما الشافعي رضي الله عنه
 على نقص الوضوء به والمعنى في النقص به انه مظنة الاكثار لا التثنية للشهر وقيل الخفية المارسة كتابا عن ابي بكر بن جليل النفل
 لا الوضوء واجيب بان اللفظ لا يختص بالجمع قال تعالى خمس ايام يوم وقال عليه الصلاة والسلام لا تتركوا طاعتها (وقال عطية
 اي ان ابني رباح لما وصله بان الى شعبة في مصنفه باسناد صحيح (فمن يخرج من جيرة الدروهم من ذكره نحو التمسك) وغير
 ذلك من المنداد قال (يعيد الوضوء) وهذا مذهب الشافعي واصل ما ساقى في ثور وسقيا في ثور والاداعي وقال
 قتادة ومالك لا وضوء فيه وفي نسخة باليونانية يعيد الصلاة بدل الوضوء (وقال جابر بن عبد الله) رضي الله عنه ما جعل
 مسجدا من منصوصه ولما قلنا (اذا ضحك) فنظروا منه حوفان اذ حوت منهم (في الصلاة) اعدا الصلاة (لا الوضوء)
 والذي في اليونانية ولم يعيد الوضوء وقال ابو حنيفة في اتمقه في الصلاة ذات الركوع والسجود بصوت يسبحه جهره بطلت الصلاة
 واستقص الوضوء وان لم يسبحه جهره فلا حديث فيه من ضحك في الصلاة فتهققه فليعد الوضوء والصلاة اخرج ابن عثري في كتابه
 سواء كان بصوت يسبح او بغيره والخلاف انما هو في نقص الوضوء لا في ابطال الصلاة (وقال الحسن) البصري ما اخرج سعيد بن
 منصور وابن النضر باسناد صحيح موصولا (ان اخذ من شعره) اي شعر راسه او شابه (او) من (اضطارة) ولا بد من ركعة
 فلا وضوء عليه خلافا لجاهل الكوفة وعيسى بن عمار (واخرج) وفي رواية ابن عسكروان (خفية) واحد ما جاء في الحديث عليه
 (فلا وضوء عليه) وهذا ما وصله ابن ابني شعبة باسناد صحيح عن هشيم عن يونس عن الحسن البصري واليه ذهب قتادة وعطاء
 وطاووس وابراهيم الحنفي وسلمان وداود واخاره النوى في شرح المذهب كان المندوب في قول الوضوء بطلان كل الطهارة بطلان
 بعضها كالصلاة والا فطهارته يفضل قد مية فقط بطلان طهارتها كالماء الا فتهلك (وقال ابو هريرة) رضي الله عنه ما حصل القاء
 اسما عيل في الاحكام باسناد صحيح من طريق مجاهد عنه (لا وضوء الا من حدث) فو في اللغة الشئ الحادث فترى في
 الاحكام الناقضة للظلمة والى المنع الذي يتب عليه كذا من باب قصر العام على الخاص ولولا ذلك لكان هذا (ويذكر
 بضم الاء عن جابر) رضي الله عنه ما وصله ابن اسحاق في الغاري واخرج لعل ما وادوا له اقطي صحبه ان خزيمة وان كان
 ولما كان كلام من طريق ابن اسحاق (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة ذات الرقاع فومى رجل وهو عكرش
 (يسمى فاقه الدم) فقع الزايف خلفه ماوى نزع منه كمة فتركه وسجل ومضى في صلاته فلم يظفوا لاشغاله بها (وقال
 عن مرارة المخرج وفيه على الحقيقة حيث قال لا ينقص الوضوء ما ذاسا لم يكن يسكن عليه الصلاة مع وجود الدم في بدنه ولو لم يستلم
 بطلان الصلاة للنجاسة واجيب باحتمال عدم اصابة الدم لها او اصابتها ثم تروى فقط وترجع في الحال ولم يسلم على جسده الا

رعن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصرف أي المصلحة على صلاته حتى يسبح صوتاً أو يجلس لحجاً وفي رواية لا ينفذ
 وهو يعني لا يصرف أوردته هنا مختصراً لا ينفذ من أجل الجواب سبق تأمناً بأجل لا يتوخاها من الشك حتى يستقر من طريق علمي من موثقتنا
 سفيان قال حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب وعن عبد بن قيس ولقد نظر عن عماله شكاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم الرجل الذي يجلس إليه
 أنه يهدئ في الصلاة فقال لا ينفصل إلا يصرف حتى يسبح صوتاً أو يجلس أو يقرأ وهذا الحديث من صحيحنا ودوننا ثم قلنا لا يهدئ بغيره
 وكوفي ومديني وفيه الخديث والعنينة وأخرج المؤلف في الطهارة أيضاً في البيع ونحوه مسلم وأبو داود والنسائي كلهم في الطهارة وفيه
 قال (حدثنا قتيبة) بسعيد (قال حدثنا جري) أي ابن عبد الحميد عن الأحمش (سليمان بن مهران) عن حماد (عن حماد) عن
 أبي يعلى الثوري (عن حماد) بالثلاثة (عن حماد) بالثلاثة (قال قال علي) أي ابن أبي طالب له رضى الله عنه (كنت رجلاً
 صلياً) بالجمجمة والفضة والكعب غير كان وهو علي بن زيد قال بالتشديد أي كثره (فأستحييت أن أسأل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن حكمه) فأمرت المقداد بن الأسود) حياً إذا ذابره في الحقيقة ثلثة ألبهوان) ونسب إلى الأسود كذا نسباً
 أو كذا نسباً أو غير ذلك أي بيأله على الصلوة (السأله) (فقال) صلى الله عليه وسلم يجب (فيه الوضوء) لا غسل
 (ورواي) وفي رواية ابن عساکر رواه بإسقاط الواو (شعبي) بن الحجاج (عن الأحمش) سليمان بن مهران عن حماد (عن حماد) عن
 زويه قال (حدثنا سعد بن حمزة) بسكون العين أبو محمد الطنجي بالجمجمة (قال حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن الحموي
 أبو معاوية (عن يحيى) بن أبي كثير النخعي (عن أبي سفيان) بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن
 عوف النخعي (أن عطاء بن يساب) بن نفيعة الشاة الغنية والسين المعلة المدني (أخبره أن زيد بن خالد) المدني (عن أبي
 (أخبره) أنه سأل عثمان بن عفان) رضى الله عنه (قلت) بناء الشك على سبيل لا ينفذ من الغيبة للتحليل لصد حكمة
 بعينه ولا كان أسلوب الكلام أن يقول قال (أرايت إذا جامع) الرجل امرأته أو أمته (فلم) وفي رواية لأبي إسحاق وأبو بكر
 (ولم) (عن) بضم الياء وسكون الليم وقد يفتح الأول وقد يضم مع فتح الياء وشك النون متوضراً (قال عثمان) رضى الله عنه (متوضراً
 كما يتوضأ للصلاة) أي الوضوء الشرعي لا الوضوء اللغو في وأما ما رواه بالوضوء احتياطاً لأن الغالب خروج الذي من الجامع وإن لم
 يشتر به (ويغسل ذكره) نتيجة بالمدى وهل يغسل جميعاً وبجبهة المتغسل قال الإمام الشافعي بالثاني ومالك الأول فأنشأت
 عمل المذكور متقدماً على الوضوء فلم أخره أجيب بأن الواو لا تدل على الترتيب بل على حلق الجمع فلا فرق بين أن يغسل الذكر قبل الوضوء
 أو بعده على وجه لا ينفذ الوضوء معه (قال عثمان) رضى الله عنه (سمعت) أي ما أتحدث به (من النبي صلى الله عليه
 وسلم) قال زيد (فبالت عن ذلك علي) أي ابن أبي طالب رضى الله عنه (والزبير) بن العوام (وطيئة) بن عبد الله
 (وابن بن كعب) رضى الله عنهم (فلم) أي الجامع (بذلك) أي بأن يتوضأ الضيق الرفيع للنجاسة والمنصب للجماع
 كما هو مأخوذ من كذا المتن في قوله إذا جامع وفي هذا الحديث وجوب الوضوء على من جامع ولم يزل الفسلك كنه منسج كمنسجة
 أن شاء الله قريباً وقد انفصل الإجماع على وجوب الغسل بعد أن كان في الصحابة من لا يوجب الغسل إلا بالأنوال كعثمان بن عفان وعلي بن
 أبي طالب والزبير بن العوام وطية بن عبد الله وسعد بن أبي وقاص وابن مسعود وأبو خنيفة وأبي سعيد الخدري وأبي
 بن كعب وابن عباس وزيد بن ثابت وعطاء بن أبي رباح وهشام بن عروة ولا حمش لبعض أصحاب الظاهر أن قلت إذا كان الحديث
 منسجاً فكيف يستدل بالمتنصف به أجيب بأن المنسج منه عدم وجوب الغسل لعدم الوضوء تحكمه بأن والحكمة في الأول
 قبل أن يجلي الغسل ما لم يكن الجامع مظنة خروج الذي أولاً ولما راسه للوطوء قد لا ينفذ على الترجمة من هذا الترجمة وهي وجوب الوضوء للجماع
 للبعد لعل المجرى لا يغير وهو عدم الوجوب في غير المنسج ولا يدر أن يدل كل حديث في الباب على كل الترجمة بل يكفي كونه البعض على البعض ورجل
 هذا الحديث أحد عشر رجلاً (أما ما بين كوفي وخبر مديني في قوله ثم تلاه من التائين على أي واحد من أحوال الخديث والغنعة ولا خبر ولا
 والقول) أخرج المؤلف أيضاً في الطهارة وكذا مسلم ورواه (حدثنا) وفي رواية لا أفراد (الصحاح) هو ابن منصور وفي رواية كونه بإسقاط
 قوله هو ابن منصور وفي رواية أخرى عن ابن منصور روى ابن جرير في صحيحه (قال أخبرنا النضر) بن نضر التميمي عن

وأما الاستعانة في غسل الأعضاء فمكره قطعاً لا محذوراً ما احضار الماء (أو الكراهية فيه) أصلاً قال ابن حجر بل إن الاحتياط خلافه وقال الحلال
 للمع كقول المخالف الأول وأما الحديث المرفوع (ألا استعين) في وضوءه لحسنه قاله الجليلي الصلاة والسلام ثم وقد زاد نصب
 الماء عليه فقال النووي في شرح الهذب أنه حديث بطول الأصل له وهذا الحديث من سبل سبلاته ورواه ما بين يدي في بعض
 ومدني وفيهم ثلاثة من التابعين والتحديث ولاخبار والعنفته واخرج المؤلف أيضاً في الطهارة والمجرب وسلم فيه أيضاً وفيه قال
 (حدثنا عمر بن علي) بنفر من عمر وسكون عنه الفلاح المصري (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي الصيرفي
 (قال حدثنا يحيى بن سعيد) بكسر العين الأضداد النابلي (قال أخبرني) بالأخضر (سعد) بسكون العين ابن إبراهيم
 بن عبد الرحمن بن عوف القرشي النابلي (أن نافع بن جبير بن مطعم) القروشي النوفلي الذي الثاني (الخبر) أنه سمع عروة
 بن المغيرة بن شعبه يقول (شع بن المغيرة) بنفهم الميمية (ابن شعبة) بن سعد الثقفي الصابي الكوفي اسم قبل الحجازية
 ورواه الكوفي في سنة خمسين على الصحيح له في البخاري أحد عشر حديثاً (أنه) أي المغيرة (كان) مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في سفر وإنه عليه الصلاة والسلام (ذهب لحاجته) وأدى عروة معنى كلامه بعبارة نفسه ولا خلاف
 السياق يقتضي أن يقول (أبي كنت) وكان قوله (وأن مغيرة) وفي رواية أصلي (وهي عاكرون المغيرة) جعل (أي طفق) يصيب
 الماء عليه) وفي رواية الأصل (وإن عاكرون يصيب عليه) بلفظ المضارع كناية عن الحال الماضية (وهو يتوضأ) جملة اسمية
 حلالاً (فغسل وجهه ويديه) التي قبل ما مضى الأصل (ومعه برأسه) بباء الإصاق (ومعه على الخفان) أعاد
 لفظه مع دون غل البيان تأسيساً فاعلم المصنف خلاف العمل فذكر برأسه وفي هذا الحديث من سبل سبلاته ورواه ما بين يدي
 وكوفي ومدني وفيه أربعة من التابعين يروى بعضهم عن بعض والتحديث ولاخبار السماع والعنفته بزيادة قراءة القرآن
 العظيم (بعد الحديث) الأصغر (وغيره) أي غير قراءة القرآن كتابه القرآن وهذا شامل للقولي واللفظي وقيل الكرماني الذي
 والاسلام ونحوه لا وجه له لأنه إذا جاز لمحدث قراءة القرآن فالسلام والذكر ونحوها بطريق الأولى وقول الحافظ ابن حجر قوله وفيه
 من مضان الحديث تعقبه العيني بلان الضمير لا يعود إلا على هذا كلفظ أو نقد يبدل كالكراهية المنفية أو الحامية وبأنه ظن ذلك
 على نوعين مثل الحديث والمكرهين مثله فإن أراد الأول فهو داخل في قوله بعد الحديث والثاني فهو خارج عنه وحسن ذلك وجه
 لما قاله على ما لا يخفى (أو) وقال منصور (هو ابن المغيرة السلمي الكوفي) (عن) إبراهيم بن زيد الثقفي الكوفي لفظه في ما وصله
 بن منصور عن ابن عوانة (لا بأس بالقراءة) (في الحمام) خص بذلك لأن القلدي فيه يكون محدثاً في الغالب ونقل النووي
 في الإكراه عدم الكراهية عن الاحتجاب ورجح السبكي ثم في شرح الكفاية المصيري لا ينبغي أن يقرر سوى الجنبى منه وبين القرآن حال قضاء
 الحاجة وعن ابن حنيفة الكرامنة حكمه ببيت الحارة والماء المستعمل في الحمام نجس وعن محمد بن الحسن عدم الكراهية لطهارة الماء على
 (و) (لا بأس) يكتب الرسالة (ب) موصولة حكمه ببيت الحارة والماء المستعمل في الحمام نجس وعن محمد بن الحسن عدم الكراهية لطهارة الماء على
 بالسلمة وقد يكون فيها ذكر أو قرآن ولجاء المحدثون بكتب لا القراءة في الحمام كذا قال أبو داود والحافظ ابن حجر وتعقب العيني فقال لا بأس
 ذلك فإن قوله وبكسر الراء لفظه الوجهين متعلق بالقراءة وقوله على غير وضوء متعلق بالمعطوف والمعطوف على لفظه كشي واحد هذا
 الأثر واه عبد الرزاق موصولة عن الثوري عن منصور ولفظه قال قلت لأبي عبد الله (أكتب الرسالة على غير وضوء) قال نعم وفي رواية أخرى في الوضوء
 والأصلي يكتب بلفظ مضارع كتبه هي رواية كذا وكذا الأولى وهي رواية كريمة قال العيني لجلد (وقال حماد) أي ابن سلمان شيخ أبي حنيفة
 وضيق الكوفة (عن) إبراهيم الثقفي (ما وصله الثوري في جامعته) (أن كان عليه السلام) أي على الذي يدخل الحمام للختام
 الزمان (أسمه) ليس في الضعف الأسفل (سليم) زاد في رواية الأصل عليه السلام وتفسير ابن حجر قوله (أن كان عليه السلام) في الحمام تعقبه
 العيني بأنه عام يشمل القاعد بنيان في المسجد وهو لا خلاف فيه ولجيب بأن المسجد وإن أطلق عليه اسم المسجد في الحمام في الحقيقة
 ما فيه الماء الشجر والأصل استعمال الحقيقة دون المجاز (والا) بأن لم يكن عليهم أذى (فلا) (السلام) عليهم أمانه لهم كما هو
 على بدعته تكون السلام عنهم ليستدعي لتفهم من الإسلام الذي هو من أسأله تعالى مع أن لفظ سلام عليه السلام

ويروى بان بعض أهل العربية أنكروا قول السبعين قال ابن بري ان نعم ان الباء تقدير التعويض فمجد جاء عن أهل اللغة ولا يفرق
واحب بان ابن هشام نقل التعويض عن الإصمعي والقاسمي والقيثي وابن مالك والكنديين وجعلوا منه ضمياً يشترط بها
عباد الله انتهى وقل بعضهم الحكم في الآية جعل في حق المقدار فقطلان المياه لالاصقان باعتبار اصل الوضع فإذا قرئت بالضم
يتعدى الفعل بها إلى محل السخرية فتناول جميعه كما تقول مسحت لها نظيدي ومسحت رأس التيم فبتناول مسحة لها نظيداً ومسحة رأسه
قرئت بحل السخرية الفعل ضا إلى الآلة فلا تقتضي الاستيعاب وإنما تقتضي التقابل الآلة بالحل فكذا لا يستوعب الفعل عادة فعني التعويض
انما ثبت لهذا الطريق وقال الشافعي اخبر قوله واسمها برؤوسكم جميع الرأس وبعضه فدللت المسنة ان بعضه يخفى وروى الشافعي أيضاً
من حديث عطاء بن رسل الله صلى الله عليه وسلم توضأ أخر العلم عن أبيه قال ابن حجر وهو مرسل لكنه يعتمد من جهة آخر وهو
أخرجه ابوداود من حديث الشافعي في سنن أبيه معلق بالإسناد لا يعرف حاله فقد اعتمد كل من المرسل في الوصول بالآخر وحصلت الثقة من
الصورة المجموعة وهذا مثال لما ذكره الشافعي من المرسل يعتمد برسل آخر أو مستند صحيح في عدم الاكتفاء بمجرى بعض الرأس قاله
المندرج وغيره ولم يصحح أحد من الصحابة الكبار ذلك قاله ابن جرير وهذا كله مما يقوى به المرسل انتهى وقد روى مسلم من حديث المغيرة
بن شعبه أنه صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح برأسه وحمل على الناصية وما استدل بالحقيقة على أنها
مسح الربع مسحاً عليه الصلاة والسلام بالناصية وأنه بيان للإجمال في الآية لأن الناصية ربع الرأس فأحيثب بأنه لا يكون بياناً إلا
إذا كان أول مسحه كذلك بعد الآية وبأن قوله ناصيته محل بعضها ما سبق في غير ترك مسحه وقد ثبت وجوب أصل المسح كما لا ريب
قطعي واختلف في مقدارها فاحد لا يركب في (فخرج غسل حلية) أطبق الغسل فيها ولم يركب فيه ثلثاً ولا ثلثين كما سبق في
بعض أعضائه أشعاراً بأن الرضوخ الواحد يكون بعضه مرة وبعضه مرتين وبعضه ثلاثاً وإن كان لأجل التثنية في الحل ففعله بياناً
للجواز البيان بالفعل ادفع في النفوس منه بالقول بعد من التاويل وروا هذا الحديث الستة كلهم يرون الأشهر الخ لا يروى
حديثاً وفيه رواية ابن عباس عن الأب والجد والابن والأخ والأخت والعممة وأخرجه المؤلف في الطهارة ومسلم فيها والزمري في تحصيلها والبيهقي
وابن ماجه (رأى غسل الرجلين إلى الكعبين) في الوضوء وبه قال أحمد ثنا موسى بن اسمعيل التيمي قال قال
أحمد ثنا وهيب بن القيس عن ابن خلد بن علي عن حمزة بن عمار بن عيسى بن عمارة المازني عن أبيه مالك عن أبيه يحيى بن
عمار بن أبي حسن بن حمزة الحارثي (شاهدت) أي حضرت (عمر بن أبي حسن) أخا عماره وعم يحيى بن عماره وسأله في الرواية السابقة في
باب مسح الرأس كله جداً جازاً وليس جزءاً لا مخرجه قال نعم ذلك لأن عمر بن يحيى لم يمسح برأسه بغير مسح الرأس (مسحاً) عبد الله
بن زيد (الأضار) (عن) وضوء النبي صلى الله عليه وسلم قد عابته (بغير) للشاة الفوقية وسكون الواو آخره راء أثناء
ليشرب فيه أو طست أو قح أو مثل القدم من شقراً ومجاردة (من ماء) فوضأ لهم أي لأجل السائل صاحب (وضوء النبي
صلى الله عليه وسلم) أي مثل وضوءه وأطلق وضوءه عليه الصلاة والسلام (فأكفأ) بغير زينة أي فرغ الماء (أحلى) يد من التور
المدكور (فغسل يديه) بالثنائية قبل أن يدخلهما في التور وفي رواية فضل يديه بالألف على إرادة الجنس (قال) أي ثلاث مرات
(فدخل يديه في التور) أيضاً (فضمض واستنشق) استنشق ثلاثاً (وفي رواية) لا يصلي بثلاث (عشرات) بغير الغسل
الرأوي وغيرهما وضعم الغسل مع اسكان الرأوي فتحتمل ضمض من كل واحدة من الثلاث ثم استنشق بمحما النودي وثلاث غزوات بغير ضمض
بها وثلاث يستنشق بها وفي ضعف الصور الخمسة للتقدم التي ذكرناها والثالثة بغيره والباقي بغيره مع الخطأ والخطأ
لفصل يرفعين والسنة ختم بالوصل الفصل قاله في المجموع وحظ استنشق على سابقه قبل على آخرها كما قاله البيهقي وكذا
وتعقب بان ابن الأعرابي وابن تيمية جلاهما واحد فلا تغاير حينئذ فيكون عطفت تفسير (فدخل يديه) بالافراد في التور (فغسل
وجهه ثلاثاً) وليس فيه ذكر إشرط الحاشية الاختلاف من الله القليل (فغسل يديه) كل واحدة مرتين إلى المرفقين (بمسح
اليوم) فتح الغاء العظم الناقص في اللامع والي معنى مع أي مع المرفقين (فدخل يديه) بالافراد في الآداء (فمسح رأسه)
كله نداءً بيبين (فأقبل بها وادبر مرة واحدة) فغسل رجله إلى الكعبين أي معها وصحاً العظان

اربسة (مترق) واحدة ولما دلت الصحاح على انها كحدة المسح وانه قال اكثر العلماء نعم روى اودا ورواها آخر من حين صححها
 ارجزية وعبري من حديث عثمان بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو مدركه ليعني والحيثية كما صرح بها
 الهداية لكنه ماء واحد عا ربه الملقى في التمسك على انه ماء واحد هو مشروح على ما روى عن يحيى بن حمزة بن علي بن
 في رواية اخرى من جهة على مسع التمسك على انه ماء واحد عا ربه الملقى في التمسك على انه ماء واحد هو مشروح على ما روى عن يحيى بن حمزة بن علي بن
 عليه وسلم توصلا لا تارة لانا والقياس على الحصول الا في الوضوء لها ركة حكيمية لا فرق في الطهارة الحكيمية بين العمل والمسح واخبار
 قوله توصلا لا تارة لانا (انما نحن قدس في الروايات الصحيحة) المسح لا يترك في العمل على العا ليجتص بالحصول بان المسح مبيح على الصحيح
 ولا يقاس على العمل الذي المراد منه المسح في الاستسقاء واحيانا المسح نفسي عدم الاستسقاء هو مشروح على ما روى عن يحيى بن حمزة بن علي بن
 له (هذا) (باب) حكم وضوء الرجل مع امرأته في ناء واحد وادعوه مصحوة على السهو لان المراد منه العمل في
 نص المسح مع المرأة هو مع من ان تكون امرأته ربة عا (وفضل وضوء المرأة) لانه لا يواي الماء للعا في الااء بعد
 ولتفاسد الوضوء وفصل مجرد وعطف على المجرور السابق (وتوصا بحكم) من الخطاب صلى الله عليه (باب الجاهل) لغيره لانه لا يواي
 اي الماء للمسي فيعمل معقول هذا الا في وضوءه سعيد من وضوءه ربة عا (و) توصا بحكم من الخطاب صلى الله عليه (باب الجاهل) لغيره لانه لا يواي
 ويعتدل مسددا لائق على حواره الاما نزع محامد مكره شديد التحريم ليعتدلا لاسماع (و) توصا بحكم من الخطاب صلى الله عليه (باب الجاهل) لغيره لانه لا يواي
 نصرانية) فيا وضوءه الشافعي في حقه وعبد الرزاق وعمرها عن سفيان بن عيينة عن زيد بن اسلم عن ابيه عن ابي عبد الله صلى الله عليه
 توصا من ماء في حرة نصرانية لكن ابن عبيدة لم يسمع من زيد بن اسلم هذا والله المسمى من طريق سعد بن نصر عنه قال حدثنا ابن
 زيد بن اسلم في ذكره مطولا في رواية كريمة بالحج من ثبت نصرانية فحذف واوا الضبط وفي ذلك نظر لانها امرأه مستغلة كان
 عز ولم يظهر في مسأستها لالتزاما توصو عا بالخير ولا يبيح عدم مسأستها وانما توصو من ثبت نصرانية فلا بد من ان يكون
 نصا ما استعملت على الذي يدل عليه حوار استعمال ما همم ولا خلاف في استعمال ثوب النصرانية لا يطاهر طلاقا لا حيا لا يوافق
 الله عا واهل الظاهر واختلف قول مالك رحمه الله في هذا لا يتوضأ سوا النصراني ولا ما دخل بدنه في في العبدية لانه امرأه وكذا
 اخرى في رواية ابن عساكر حذف الا من هو اولى لعدم المطابقة بينهما وبين الترجمة وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن
 يوسف) التميمي (قال اخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله
 عا في رواية اخرى في حديثه وان عساكر عن ابن عمر (الله قال كان الرجل والنساء) اي التحسين (اي يوضون في حان
 الرسول لله صلى الله عليه وسلم جميعا) اي حال كلهم جميعا لا متفرقين بل ادمع حشام عن عرو عن مالك في هذا
 الحديث من ماء واحد بل اودا ودم من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر يدل فيه ايلا ساوي صحبة ابن جريح من طريق معمر بن عيسى
 عن نافع عن ابن عمر انه نصراني صلى الله عليه وسلم واحكامه يتطهرون والنساء معهم من ماء واحد كلهم يتطهرون منه وهو محمول
 على ما نقل في الحجاب ولما تعدد فيخص بالرجال والحارم وفي قوله رما (رسول الله صلى الله عليه وسلم) لانه لا يواي الماء للعا في الااء بعد
 انشغل وكانوا يفعلون في رمضان صلى الله عليه وسلم يكون تحك الروح كاهو الصحيح وهذا الحديث يدل على الحرام الا في من التمسك فقط
 واما اصل وضوء المرأة في عهد الشافعية الوضوء منه للرجل سواء اجلحت به ام لم يجر كراهة في ذلك قال مالك ورواه يحيى بن
 الله عا واهل الظاهر والعلماء وقال احمد داود ولا يواي اذا اجلحت به وعن الحسن بن الحسن بن احمد عا لانه لا يواي هذا الحديث لا يوافق
 ما بين تبيينه في رواية الاحاد والتحديث والاعتدال القول هو من سلسلة الذهب وهو عهد المؤلف رحمه الله عا لانه لا يواي هذا الحديث لا يوافق
 صلى الله عليه وسلم وضوءه) بغير الاواي الماء الذي توصا به لرجل المعنى عليه بضم المعنى واسكن المعنى
 من اصابه لا عام ويكون العقل فيه معطوبا على المحرم مسلو ما في المأثور وبالسند قال (حدثنا ابو الوليد) حشام بن
 عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن المنكدر) التميمي القرشي الرازي الشهير بالتوفيق
 احدي وثلاثين ومائة (قال سمعت جابر بن) اي ابن عبد الله ط كونه يقول جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما لك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بأداء من ماء فاني بضم الهزة (يقبح) حرام) بماء
مقروحة من ماء كثر حتى شبع الفم والراسه العين القوي الشعر وفيه شيء قليل من ماء) وعند ابن خزيمة عن احمد بن عبد
عن حكيم بن ليدي قرح من جناح زراي مضومة وحين يدل قوله وروح المتفق عليها عند اصحابنا حكيم بن زيد ما رواه احمد بن عبد
لجست روايته فيكون في كره الجحش والجحاة وصغوا الهيئة ويؤيده ما في مسند احمد بن حنبل ابن عباس ان المقوق لم يدرى بشي
الله عليه وسلم قرحا من جناح لكن في اسناده مقال كانه عليه في القرح (فروض) النبي صلى الله عليه وسلم (اصا) بغيره
في الماء (قال النس) رضي الله عنه (فجعلت النظر الى الماء ينبج) بثلث الموحدة واقتصر في الفرع على الضم (من بين
اصابعه) عليه الصلاة والسلام (قال النس) رضي الله عنه (فخررت) بتقديره لعله على الرء من الخراي قدلت (من
توضا منه ما بين السبعين الى الثمانين) وفي رواية حميد السابغة انهم كانوا ثمانين واثنا عشر وفي حديث جابر بن
عشرة مائة وغيره ثلثا ثمان في واقع متعددة في أماكن مختلفة واحوال متغيرة وثاني مباحث في الذين شمل الله تعالى في باب
علامات النبوة ورواة هذا الحديث لا يعبه كلهم لاجلهم بصريون وفيه طعن من النعمانية والخجيم في الفضائل النبوية
ووجه مطابقة لما ترجله في التوفيق من جهة اطلاق اسم التور على القرح فاصله في باب (الوضوء بالماء) بضم الميم ونشد في الماء
وبالسند قال (رحل ثمانية) بضم التاء والضم (بضم التاء) بضم التاء (قال احمد بن حنبل) رضي الله عنه (بكر السكون) وفيه العلي بن
ابن بكير الكاف وبالدال الملهة لثاني سنة خمس وخمسين مائة (قال احمد بن حنبل) رضي الله عنه (بكر السكون) وفيه العلي بن
اي عبد الله بن عبد الله بن جبر بن عتيبة الانصاري ونسبه الى احمد بن حنبل بن جبر بن عتيبة الانصاري ونسبه الى احمد بن حنبل بن جبر بن عتيبة الانصاري
له عن النس في هذا الصحيح (قال سمعت ابا) بالتبوي حال كونه (يقول كان النبي) ولا يصح في رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه
وسلم لخل احمد المقدس لا وكان يغتسل كيف يشاء (باصباح) انه يصح حمله اطلاق ثلث اطل بالماء في يوم واحد
عليه سلم على ما ذكر الى خمسة امراره) كان النبي صلى الله عليه وسلم (يتوضأ بالماء) الذي هو ربيع الصاع وعلى هذا السنة
ان لا يقتصر ماء الوضوء عن قدر الفعل على صاع نعم يختلف باختلاف الأشخاص فتشيل الحقيقة فيجب له ان يستعمل من الماء
قدرا يكون نسبته الى حمدة كسبة الماء الصاع الى حمدة الرسول صلى الله عليه وسلم ومقتضاها في الطول والعرض عظم الطول
وغيرها يستحب ان لا يقتصر عن مقدار يكون بالنسبة الى بدنه كسبة الماء الصاع الى بدن الرسول صلى الله عليه وسلم وفي هذا
هم عادة عند ابن جاد انه عليه الصلاة والسلام توضأ فاني بانه فيه قدر ثلثي الماء وعنده ايضا من حديث النس في هذا
وكان عليه الصلاة والسلام يتوضأ بأداء سبع حللين ويغتسل بالصاع ولا يني خزيمة وجبان في صحيحهما والكا في مسند احمد بن
حديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه انه عليه الصلاة والسلام اني ثلثي مدين من ماء فتوضأ فجعل يداي في خدره ويسلم من ربه
ما كتبه رضي الله عنه الفكانت لغسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم من ماء واحد سبع ثلاثا مائة وفي اخرى كان يغتسل بخمس مائة
يتوضأ بماء واحد سبع الدرة في لفظ البخاري في فتح قال البخاري في فتح الفاء والرء سبع ستة عشر مائة في الاثر اصوع وبكون المار
وعشرون مائة قاله ابن الاثير والمحمدي بن جده الروايات كما نقله النووي رحمه الله ورضي عن ابن الشافعي رحمه الله ورضي عنه
كانت غشا في احوال وجن فيها اكثر ما استعمله واقوله وهو يدل على ان لا يحد في قدر ماء الطهارة بحسب استيفاء بل القلة والكثرة
باعتبار الاستغناء في الاحوال كما مر ان الصاع اربعة امداد اشير الى المدين بطل ثلثه للقدرة وهو مائة ثمانية وعشرون وهو ما روي
درهم وحينئذ يكون الصاع ستاد درهم وخمس ثمانين خمس اسياع درهم كما صحح النووي رحمه الله ورضي عنه والشافعي قوله او كان في غسل
الراوي وجل من البخاري ما من الى نعيم ومن ابن جبر ومن معراج لاثنا عشر ورواة هذا الحديث لا يعبه ما بين الصحيح وكوفي وفيه العلي
والصاع (باب حكم المسح على الخفين) في الاضواء بلا عن غسل الجليل والسند قال احمد بن حنبل (بفتح الهزة) وسكون الملهة و
قمة الموحدة آخره بفتح ابي عبد الله (ابن الفرج) بفتح القوي القوي المصير لثاني سنة ست وعشرين وما ثلثين (عن ابن
وهيب القوي المصري وكان يصح رواة له الفرج قال احمد بن حنبل) وفي رواية لغيره في الاثر وفيه العلي بن حنبل

قال روي ابن عباس في رواية لم ينادى بالصبر الفقيه المتوفى بحسنة ثمان واربعين ومائة (قال حماد بن) بالتوحيد
 (ابو النضر) بالصاد الجيم الساكنة سالم بن ابي امية القرشي المدني مولى عمر بن عبد الله المتوفى سنة تسع وعشرين مائة عن
 ابي سلمة (يقول الامام عبد الله بن عبد الرحمن) برجع عن القرشي الفقيه المدعي (عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله
 عنهما) عن سعد بن ابى وقاص (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه صلى على الحسين (عليه السلام) في القبرين الظاهرين
 للمبشرين بعد كمال الطهر الساترين محل الفرض وهو القدر بكعبية من كل ثوب غير الابرار فكانوا واسعا في موضعهم (رواه
 عبد الله بن عمر) وعطف على قوله عن عبد الله بن عمر فيكون موصولا لان حلقه على ان ابا سلمة سمع ذلك من عبد الله ولا يروى
 لم يرد في القضية (سأل) اياه (رحم) اي ابن الخطاب (لا صلى) (رحمك) (عن ذلك) (عن) من صلى النبي صلى الله عليه وسلم على الحسين
 (فقال) (عمر) رضي الله عنه (نعم) صلى الصلاة والسلام على الحسين (لا) اذا حدثك شيئا مسعد بن النضر عن النبي صلى
 الله عليه وسلم فلا تسأل عنه غير (لحقته) ينقله وقد اخرج الحديث الامام احمد بن طريق اخرى عن ابي النضر عن ابي سلمة
 عن ابن عمر قال ايت سعد بن ابى وقاص رضي الله عنه فحدثه عن خفي بالعراق حين توضع فالتفت ذلك حليفا اجتمعنا عنده رضي الله
 عنه قال لي سعد بن ابى وقاص وذكر القصة ورواه ابن جريح عن طريق الربيع بن ابي عمير وقيه ان عمر رضي الله عنه قال كما اخرج
 مع نبينا صلى الله عليه وسلم عمر على خفا لا تروى بذلك باسا وانما انكر ابن عمر السجدة على الحسين مع قدم صحبته وكثرة روايته لا تروى
 عليه ما اطلع عليه غيره او انكر عليه مسحه في الحضر كما هو ظاهر رواية اللوطي من حديث نافع وعبد الله بن دينار انهما اخبرنا ان ابي عمر
 الكوفي حتى سعد هو امير قراء عيسى على الحسين فانكر ذلك حليفا لم يسمع من ابي سلمة ذلك القصة ولما في السيرة فذكر ان ابن عمر يروي
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رآه ابن ابي خيثمة في تاريخ الكبير وان ابي شيبة في مصنفه من رواية عامر بن سالم عن عمار بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم عيسى على الحسين بالماء في السيرة وقد كانت الروايات بالطرق المتعددة عن الصحابة رضي الله عنهم الا ان كانوا لا يوافقون في الصلاة
 والسلام سفرا ولا حضرا وقد جمع من الحفاظ جوازها ووجه بعضهم روايتها وذواتها من منهم العشرة للبشرى وعن ابي شيبة وغيره
 عن الحسن البصري حدثني سبعون من الصحابة بالسجدة على الحسين وانفق العلماء على جوازها خلافا للخواج كتهمة الله لان القرآن لم يرد به
 الشيعة فانهم الله تعالى لان عليا رضي الله عنه استنصحه منه وروى عنهم صحته عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي الرواية على بعضهم كانه
 وامامها وروى عن علي رضي الله عنه فلم يرد عنه اسناد موصول ثبت بمثله كما قاله البيهقي وقد قال الكشي اشاف الكوفي عن كبرى السجدة
 على الحسين وليس بشيخ محمد بن النضر في غزوة تبوك وهي اخرها فانه صلى الله عليه وسلم (لا تروى في غزوة الربيع فام
 النضر) ليس ويريد حديث جابر رضي الله عنه ان شأى النبي صلى الله عليه وسلم بعد المأثرة ورواه هذا الحديث السبعة واثني عشر في
 وفيه رواية تابعي عن تابعي وصحابي عن صحابي والحدوث بصفة الجهر والاود السجدة ولم يرد في غير هذا الموضوع اخرج
 مسلم في السيرة الاخرين الخطاب رضي الله عنه فذكر الحديث من افراده المؤلف واخرج الفسافي في الطهارة ايضا (وقال موسى بن
 حنيفة) يضم العين وسكون القاف ونحو الوحدة الثاني صاحب الفسافي المتوفى سنة احدى واربعين ومائة مما وصله الا ما عليه
 وغير هذا الاسناد (اخبرني) بالاقرار ابو النضر (التابعي) (ان ابا سلمة) (التابعي) ايضا (اخبرنا) سعد بن ابى حنيفة
 وقاص رضي الله عنه حدثني اي حديث ابا سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على الحسين (فقال عمر) بن الخطاب
 رضي الله عنه (لعبد الله) (ولده) (سحوة) بالنصب لا مقل القول اي نحو قوله في الرواية السابقة اذا حدثك شيئا مسعد بن
 النبي صلى الله عليه وسلم فلا تسأل عنه غير فقول عمر رضي الله عنه في هذه الرواية للعلقة بمعنى الموصولة السابقة بلفظها والقام
 في فقال عطف على قوله حدثك الخبر من عندك لئلا يفتقد كما قرأناه ونما حرفة لئلا يفتقد السياق عليه وبالسند
 قال احمد بن النضر (ابن خالد) بفتح العين ابن فرخ بالقول المفتوحه وعمر الزا المشددة وفيه مجمع (الحزاني)
 بفتح الحاء المهملة وتشديد الزا وبعد الالف تون نسبة الاحمران مدينته تدعى بدين حلة والفرات (قال احمد بن
 (الليث) بن سعد الامام الحميري (عن يحيى بن سعيد) بالثناة الفقهية (انصار) (عن سعد بن ابراهيم)

يسكنون المدين بن عبد الرحمن بن عوف (عن نافع بن جبير) اي ابن طهم عن عروة بن المغيرة بن شعبه عن ابيه
المغيرة بن شعبه رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خرج لحاجته في غزوة تبوك عنده
الفرح كان بالمطارد ومنه كما هو امر من سنن ابن جابر بن عبد الله بن عروة بن المغيرة (رافع بن المغيرة) بن عبد الله
الفوقية (باب اوة) بكسر الهمزة وفتح الميم طهرة (فيها ماء فضيب) المغيرة (عليه) كاد انه شرفه لادله (حين) فرح عن جابر
فتوضأ فغسل يديه بيده من ماء فضيب ثم اغتسل في الماء فغسل يديه من ماء فضيب ثم اغتسل في الماء فغسل يديه من ماء فضيب
اجد ثلاث مرات فغسل يديه من ماء فضيب ثم اغتسل في الماء فغسل يديه من ماء فضيب ثم اغتسل في الماء فغسل يديه من ماء فضيب
الامام احمد فغسل يديه من ماء فضيب ثم اغتسل في الماء فغسل يديه من ماء فضيب ثم اغتسل في الماء فغسل يديه من ماء فضيب
معه على الاعمال الساتر لسط الرجل مسطها كخطوطا وكيفية ذلك ان يضع يده اليسرى تحت العقب اليمنى على ظهره لا يصح
اليمنى الى ساقه اليسرى الى اطراف الاصابع من تحت مفرج بين اصابع يده اليمنى شيا به بالمسح ويكره تكراره ولا يغسل الخشخشة
ولو وضع يده المستبقة عليه لم يجرها وادق عليه اجزاء ويكفي مسح يده في الخشخشة من غلام الخشخشة بطنه لا في البشارة فلا يكفي كما قال في
فتح المذهب اتفاقا فلا يكفي مسح الساتر للرجل وعقبها على الذهاب كونه لم يرد ولا تقصا على ذلك كما ورد ولا تقصا على ذلك في غزوة
على الرجل الرخصة وحدها سفله ولا يكفي الا تقصا عليه لقوله منه وهل المسح على الخشخشة يغسل الرجل الخشخشة قال في توضعات
من الروضة بالتالي ولا يجوز للمسح عليه في الغسل واجبا كان او مندا بانه نقله في شرح المذهب لما في حديث صفوان عند الترمذي رحمه
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر اذا كانا مائرا وسفران لا يخرج خفافا ثوبا لانيمن الا من جابته فغسل يده باليمين
على عدم جواز المسح في الغسل بالوضوء لاجل الجنب في ماء من المسح ورواية هذا الحديث المسبق ما بين حماد وعمر بن عبد الله بن
من التابعين عن ابي جهمي سعد ونافع وعروة والحدث والعنقة ونحوه في مواضع من الطهارة وفي الغزاة وفي اللباس في
الطهارة والصلوة والوداد والنساء وابن مكي في الطهارة ووجهه قال احمد ثنا ابو نعيم الفاضل بن كبر (قال احمد ثنا شيبان
بن عبد الرحمن النخعي عن يحيى بن ابي كثير النابضي عن ابي سلمة بن ابي عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف عن جابر
بن عمرو بن امية الضمري) بالاضافة اليه المفتوح عمر بن الخطاب عن النبي الكندي في سنة خمس وعشرين (ان ابي
عمرو بن امية للتوفي بلدين يتسنة ستين (الخبرة انه رأى النبي) وفي رواية رسول الله صلى الله عليه وسلم
على الخفين) ورواية هذا الحديث الستة ما بين بصري وكوفي ومديني وفيه ثلاثة من التابعين يحيى ورواية جعفر بن محمد
والعنقة ولا يخار وخرج النساوي وابن ماجه في الطهارة (وقال احمد) في رواية ابن عسكرة ابي عبد الله الله الى الحارثي في رواية
الاصيلي تابعه في رواية شيبان المذكور (رحم) اي ابن شد كما في رواية غير الى قوله الاصيلي وهذا لوصفه النساوي
(و) تابعه ايضا (ابان) بفتح الهمزة والموحدة بالاصرف ان الفاضل في رواية فقال وبعد صلى ان الهمزة ثلاثة ولا يات عليه
من الياء واصله بين وهو ابن يزيد الطار وهذا لوصفه الامام احمد الطار في الكنية كلاهما عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة
قال (احمد ثنا عبد الله بن) بفتح العين الهملة وسكن الموحدة لقب عبد الله بن عثمان العتيقي (الخط) قال الخضر نا عبد الله
بن الياء المذكور في (قال احمد) في رواية ابن عسكرة ابي عبد الله الله الى الحارثي في رواية
(عن جعفر بن عمرو) بفتح العين اذ اصيلي بالرواية ورواية ابن عسكرة ابن امية (عن امية) عن خالد بن عوف رضي الله عنه
بعض الرواة عنه جعفر بن الاسناد قال ابو حاتم الرازي وهو خطا قال (عن عمرو بن امية) (لا يات النبي صلى الله عليه وسلم
في مسح على عمامته) بعد مسحا نصية في رواية مسلم الساقية وبعضها او على عمامته فقط مقصده اعلمها (و) كذا روي عنه
(خفيف) اي في الوضوء ولا تقصا على المسح على العمامة من مذهب الامام احمد لكن بشرط ان يتغير بعد كل الطهارة ومشتق من قوله
بعض الرواة عنه جعفر بن الاسناد قال ابو حاتم الرازي وهو خطا قال (عن عمرو بن امية) (لا يات النبي صلى الله عليه وسلم
في مسح على عمامته) بعد مسحا نصية في رواية مسلم الساقية وبعضها او على عمامته فقط مقصده اعلمها (و) كذا روي عنه
(خفيف) اي في الوضوء ولا تقصا على المسح على العمامة من مذهب الامام احمد لكن بشرط ان يتغير بعد كل الطهارة ومشتق من قوله

الناس بأبوابهم يشدوا بغير ما ألقوا بقوله تعالى وامسكوا برؤوسكم ومن مس على العامة لم يمس على خاصة واجمعوا على أنه لا يمس
 مس الوجه في التمسيم على حامل دونته فكل ذلك الراجح قال الخطابي فرض الله مسه الرأس والحديث في مسه العامة يحمل على ما لا يمس
 التمسيم للخطاب قال وقيل على مسه المسخ بعد لا يمس في نزعها بخلافها اهـ وأجيب بأن الآية لا تنفي إلا قصر أصل المسخ عليها لا سيما
 عنه من أجل المشرك على حقيقة ومجاعة لأن من قال قبلت رأس فلان بصدق ولو كان على حامل وإن الذين أباحوا الاقتصاد على
 مسخها أشطروا فيه المشقة في نزعها كما في الحنف وقد مر والتقييد بالعامة يخرج القلتسوق ونحوها فلا يجوز الاقتصاد في المسخ عليها
 نعم وفي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه مس على القلتسوق وتحصل سنة مسه جميع الرأس عندنا بتكثيره على العامة عندنا عسر
 ونحوها وعندنا عدم إرادة نزعها وقال الأصملي فيما جاء عنه ابن بطال ذكر العامة في هذا الحديث من خطأ الأوزاعي لأن شيئا
 وغيره روي عن يحيى بن دهان فوجب قلب رواية البخاري على الواحد اهـ وأجيب بأن تقديره لا أوزاعي بل العامة على تقدير
 تسليم لا يستلزم تحطيمه لأن زيادة من يفتقر منافية لغيره فقبل : ورواية هذا الحديث السبعة ما بين عروفي وشامي مصدق
 وفيه النصيب والأخبار والمعنة (وفايعهم) بواو العطف والأصملي وإن عساكر تابعه بإسقاطها أي تابع الأوزاعي على روايته
 هذا الحديث (رحمهم) أي ابن رشد (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عمرو)
 بالرواية أسقطنا بعض الثابت في السابقة وهذا السبب في سياق المؤلف لا سنادا ثانيا ليعين أنه ليس في رواية معروضة كوجبه
 بين أبي سلمة وعمرو قال رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يذكر الحديث في هذه الرواية وهذا للتابعة رواها عبد الله
 في مصنفه صحيح يردون ذكر العامة وهي مرسله لكن أخرجهما ابن منده في كتاب الطهارة له من طريق معمر بن ثابت وأبو سلمة لم يسمع من
 عمرو بل من ابنه جعفر فالتابعة مرسله : هذا (باب) بالتونين (إذا دخل الرجل بيته) في الخبز (وهما طاهران)
 من الحديث : وبالسند قال (رحمنا أبو الغيث) الفضل بن عيسى (قال حدثنا زكريا) بن أبي زائدة الكوفي (عن عامر) هو
 ابن شريك الشامي (عن أبيه) قال لما دخلت المسجد فوجدت رجلا من بني أمية قد أتى من مكة فقلت له ما لك فقال لي
 عن زكريا والقطان لا يحمل عن شيوخنا للمسلمين إلا ما كان مسوقا لهم صرح بذلك الأصملي انتهى (عن عمرو بن المغيرة
 عن أبيه) المغيرة بن شعبه رضى الله عنهم (قال كنت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سفر في بيت تشعق
 غرورة يتوشك) فاهويت) أي مدت يدي وأضدت أو اقترت أو أعاتت (لا نزع خفيه) صلى الله عليه وآله وسلم
 (فقال دعوهما) أي الخنثين (فإن ادخلتهما) أي الرجلين (طاهرتين) من الحديث في الخنثين
 وهما طاهران جملة اسمية فعلية ولا بد داود فإني أدخلت القدرين الخنثين وهما طاهران الحديث فلو حدث علي السلام
 (فمسح عليهما) ولا يني خزيمة وجاب أن الله صلى الله عليه وسلم أراض الساقين ثلاثة أيام ولياليهن بالمقيد يوما ولياليته
 تظهر فليس خفيضا من مسه عليهما أي من الحديث بعد اللبس لأن وقت الحديث على ابتداء الحديث على الرجلين فاعتبرت مرات منه
 واختار في المجموع قول أبي ثور وابن المنذر بأن ابتداء اللبس من المسح لأن قوة الاحتياط تقطع حديث أبي خزيمة وجاب هذا ما في
 الحديث المبني في اللبس لا في شرط الطهارة الكاملة عند اللبس فلو لم يمس قبل غسل جلبيه وغسلها فليس للمسح لأن ينعيمهم من غسل
 فريضة ما فيه ولو دخل أحدهما بعد غسله الآخر وأدخله الرجل المسح لأن ينعيمهم من غسل فريضة ما فيه ولو دخل أحدهما بعد غسله الآخر
 على التنبيه بغير المسح المرتب على الوحدة واستضعفه ابن قتيب العبد لأن الاحتمال لا يقل ولكن الغم اليسيل يدل على الظاهر لا يتبع
 الوجه ولو ابتدأ اللبس بعد غسله أو حدث قبل وصوله إلى موضع القدم لم يمسح لولا على كنية الرضوء لم يمسح أو كمل إلى أي أعضاء أو
 لم يمسح المسح عند الشافعي ومنه انقل على إيجاب الترتيب وهذا الرضوء يعني عندنا حقيقة رضى الله عنه ومنه انقل على عدم وجوب الترتيب
 بناء على أن الطهارة لا تقتضي والمخرج المصنف في هذا الكتاب ما يدل على توقيت المسح وقت اللبس الجوهري للحديث الذي قدمه وحديث
 مسلم وغيره وخالف المالكية في المشي بعد غسله لم يمسحوا المسح تأكيداً أيام مطلقاً بل مسحوا على ما يخلو ويحب على ما يمسح على روى في المشي
 أن المسح في ثلاثة أيام ولو لم يذكر للمسح وقادروا بن يافع أن المقيم على البيت لا يمسح قال القاضي أبو بكر هذا يحمل الاستحباب لرب قال

فمكس جمعا بين الاحاديث ولا يملك من ادم على قضاة مصلحاً مقعداً عمده ولا من ادم محتسباً وهو من اجل حيث لا يتعلق بالماضي ولا بالمستقبل
 مما نقله في الشرح الصغير عن الروايات وقال لا بد من انه لم يكن نقل في الجموع عن الماوردي خلافاً واختار انه يمكن صحته في الروايات
 طوالي انه يمكن حسب قوله تدويله ما حالاً والسالية اولها على الارض حال التي قبل الامتلاء انقص صوته او لدن او مغلطه
 يدبها ما سبق فلا لان الاصل بقاء الظهارة وسواء وقت يدها ام لا وهذا من ذلك استناد الى اني وان صيغة ترجمها الله ورضي عما هو
 قال مالك رحمه الله ورضي عنه ان طال بقص ولا ملاذ قال لعمري ان بعض اليوم الوضوء حال هو محكي عن ابي موسى الاشعري رضي الله
 عنه ورسامه وكمول يسمى الله عنهم ويقاس على اليوم الملتصق بالصلوات وانما عاها وسكر لا ذلك الملح في الدوام من اليوم الذي هو
 مطية الحديث على ما لا يخفى ورواية هذا الحديث من الحديث المستمد من الانبياء المولف في الحديث والاحاديث والعمدة والاحكام مسلم
 ابو داود في الصلاة وبه قال احمد ثنا ابو معمر بن يحيى بن عمار بن عبد الله بن عمر بن القعد (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد
 ذكر ان (قال حدثنا ايوب) السخاني (عن ابي قلاب) بن كسر القان وبخفيف الملام عبد الله بن عبد الحمز (عن النسي) بن
 اي ان مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (انه قال اذا اغتسل في الصلاة) خذ من الماء لعلك تبرد
 مرة اية الاصيل وان عساكر اذ انص احدكم في الصلاة (فليس) اي اغتسل في الصلاة وتيمها وبقر (حتى يعلم ما يقرب) اي اذ
 نقره ولا يقال انما هذا في صلاة الليل لان الرخصة ليست في ادوات اليوم ولا فيهما من القبول ما يوجب ذلك لا فيقول العمدة بعموم الظاهر
 لا خصوص السب فيلعله ايضا في الغرائص وان وقع ما من بقاء الوقت - ورواية هذا الحديث بحسبة بصريين وبه رواية ثالثة
 تاسي والنسب بين والعمدة ووجه السام في الظهارة (باب) حكم الوضوء من غير حدث) وبه قال احمد ثنا عبد
 بن يوسف الفريابي (قال حدثنا) وابن عساكر اذ امر (ارسطفان) النوري (عن عمرو بن حاكم) بالواو والاصناف
 اقصاه (قال سمعت انس) والاصلي ابن مالك (ح) اشبه الى القبول وانما كل الذي هو الى الحديث كما لم يحدث
 قال اي المؤلف رحمه الله تعالى في حديثنا مسدد) هو ابن مسدد (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن
 مسفيان) النوري (قال حدثني) (الافراد) عمرو بن حاكم) الانصاري (عن النسي) بن اي (والاصلي) النسي بن مالك رضي الله
 عنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلاة) مفروضة من الاوقات الحقة ولغة كان يدل
 على المداوم فيكون ذلك له عادة لكن حديث سويد الذي ذكر في الباب يدل على ان المراد العالم بصلاته صلى الله عليه وسلم في كل صلاة
 حتمه لا استحبابه لا لما كان وسعد ولا لغيره ان يخاله ولو كان الاصل عدم الوجوب وقال الظاهر في مجمل كان وانما عليه خاصة في يوم
 يوم الغيرة حديث مريدة اي المروى في صحيح مسلم انه عليه الصلاة والسلام صلى يوم الغيرة الصلوات الخمس وضوء واحد وان عمر رضي
 الله عنه سألته فقال انما فعلت ولحقق به على نقدي القول بالسنة كان قبل الغيرة يدل على حديث سويد بن النعمان فانه كان في جيرة وهي
 الغيرة من انبياء (قلت كيف كنت توضعون) القائل قلت عمرو بن حاكم والخطاب للصحة رضي الله عنهم (قال النسي)
 رضي الله عنه (يخبرني) نعم وله من امر اي يكتفي بالاحد في الوضوء الزمعة على ان يصب في مضمون معقول يخبرني (صالح) بن
 وعبدان ما جردوا في بعض الصلوات كلها وضوء واحد ومذهب الجمهور ان الوضوء لا يكتفي بالاحد حدث وذهب طائفة
 الى وجوب كل صلاة مطلقاً من غير حدث وهو مقتضى الآية لان الامر بها معلق بالقيام الى الصلاة وهو يدل على تكرار وضوء واحد
 يحدث لكن الخطاب بخلافه في كتابه فانه لا يمكن ان يكون الخطاب للحديث وان الامر للحدث ومصحح الجليل عليه ما علقه قاله من
 في عدم حمل الشرط على معنيته لكن هذا سانه على علمهما وحسن بعض الظاهرية والشيعة حوزة كل صلاة بالمقامين دون
 المسوين وذهب اراهم الى انه لا يصح وضوء واحد اكثر من خمس صلوات وهذا الحديث من السنن ورواياته
 ما بين ثرياني وكوفي ونصري وقولوه سديدان في الاول الحديث بالجمع والعمدة وفي الثاني تصحيع الجمع وابو داود والعمدة
 واثباته انما به بالسندين مع ان الاول لا يبين المؤلف وبين مسفيان فيه رجل في الثاني باذكارهم ما يثان ان مسفيان
 وضعته للرجل لا لغيره الا ان ثبتت معناه بطريق آخر في السند الثاني ان مسفيان قال حدثني حم ووجه الترمذي والنسائي وابن حبان

من الاستسناد الى الاستيفح حجة بعد فخره وهو يدل على وجوب استعمال الابداح في استعماله وعدم الغرض من عمل
 من ترك البول في موضع غير مستقيم منه تحقيق العذاب **روكان الاخر عشي بالقيمة** عبادة من ترك الحديث تنمية اذا قلنا
 المكروه الى غيره وهو حرام بالاجماع اذا قصد هذا الاضاد بين المسلمين بسبب كون الكبريت ان عدم التورع من البول يلزم من بطلان الصلاة
 وثقلها كبره بلا شك والشيء القيمة من المني بالعبادة وهو من رغب القبايح وتجنب عن استعمال كون القيمة من الصغار ثلث الاصل
 سبها المفهوم هنا من التعبد بكان المقتضية له بصير حكمها حكم الكبرية لا سيما على تقدير ما لم يدع يد ويد وقع في حديث ان بكرة
 عند الامام احمد والطبراني باسناد صحيح يدينان وما يدينان في كبريتي وما يدينان الا في العينة والبول اداة المحصر وهي كبريتا
 كافرين لان الكافر وان عذب على ترك احكام المسلمين فانه يعتدب مع ذلك على الكفر بالاحلاف وبدن الكفر بالاداء والبطا وقال
 لا يجوز ان يقال انها كما كانا في الاصل كما كانا في البول في محلها نصف العذاب عما لا رواه لها وقد ذكر بعضهم السهم في تخصيص البول
 والقيمة بعد العذاب القبر وهو ان القبر والاول سائل الآخرة وفيه عجز ما يقع في القيمة من العقاب والتواب. والمعاصي التي يباغض عليها
 يوم القامة نوعان من رغبته في عبادته واولها ما يقضى به من حقوق الله عز وجل الصلاة ومن حقوق العباد الدماء واما البرزخ فيقضى
 فيه مقدار ما تدين به من الخصال واما ما تقدم من الصلاة الطهارة من الحديث والموت ومقدار من الدماء القيمة فبعد في البرزخ
 بالعقاب عليهم ما (ثمة دعا) صلواته عليه وسلم (بجريدة) من حديث النخلة وهي التي ليس عليها ذكر في هذا (فكسر هاء كسرين)
 كسر الكاف تشبيه كبرية وهي التفتة من الشيء المكسور وقد تبين من رواية الامام الكاشغري ان شاء الله تعالى انها كانت مصفاة ورواية
 حريصة بالثنين (فوضع) السهم على الله عليه وسلم (على كل قدر من كبريت) وفي الرواية الآتية مزووه بنسبهم الرصع والكسر
 (فصنيل له يا رسول الله) ولا نعلم كبريتا يا رسول الله (لقد فعلت هذا) لم يبين الشك من العبادة قال صلى الله عليه
 وسلم (لعله ان مختلف) بضم اوله وفيه الناء اي العذاب وهما لعله صير الانسان وحار نفسه وما وصلها الا انها في حكم جملة
 لا سيما انها على مسند ومسند اليه ويحتمل ان تكون اداة مع كونها ناصبة كبرية الباء مع كونها جارة قاله ان ماله لا يتقوى الاختلاف
 حذف ان في الرواية الآتية حيث قال لعله مختلف (عنهما) اي المعنيين (صا تيليسا) بالمشاة العوقية بالناثبات باعتبار
 الصير فيه الى الكسرين وفيه الموحدة من باب علم يعلم وقد كسر وهي لغة شاذة وفي رواية الكاشغري ان لا تيليسا ولا تستند
 والمستعمل الى ابن سيبا الى التي للعبادة والمشاة الختية المذكور باعتبار عود الضمير الى العقاب لان الكسرين هما العودان وما
 مصدر يبرز ما تسمى اي مدة دوامها الى زمن اليس المحفل بأقبنه بالوحى كما قاله المازدي لكن تقبه القرطبي بأنه لو كان بالوحى
 لما في تحوّل الزمعي وأجيب بان لعل هنا التعليل وانه يستفاد من التحجف هذه المدة كما صرح به في حديث حار على ان القصة
 واحدة كما رجحه النووي وتوفيه نظره في حديث ابن بكرة عند الامام احمد والطبراني ان الذي انى بالخرية الى النبي صلى الله عليه وسلم
 وانه لما انقطع العصيين دلت حركات على المغفرة ولا يريد بذلك ان قصة المالك كانت بالمدية وكان معه عليه الصلاة والسلام
 وقصة حابر كانت في السمرقند وكان خرج الى حجة فتبعه جابر وحده فظهر الغفارين حديث ابن عباس وحديث حابر في حديث
 الى حمزة رضي الله عنه مروى في صحيح ابن حبان ما يدل على الثالثة ولعله اصل الله عليه وسلم بقدر فوفت فقال يتو في الحديثين
 لعل احدهما عند الله والاخرى عند رجبليه واتي مرسل لذلك ان شاء الله تعالى في باب وضع الحديث في القبر من كتاب الجائز
 ودرواة هذا الحديث الحديث المختص ما بين كوفي وداري ومكي وفيه الحديث والمصنعة واخرها المؤلف خاضع حريص منصوص عن محمد
 عن ابن عباس رضي الله عنهما وفي نسخة عن الاشمس كسب عن عماد عن طاووس عن ابن عباس فاسقط المؤلف طائفة الناثبات في
 الثانية من الاول فانقد عليه الدار فطفي ذلك كما سبقنا مع الجواب عند في الباب الاخر ان شاء الله تعالى وقد اخرج المؤلف
 الحديث ايضا في الطهارة في موضعين وفي الجائز والادب والحج ومسلم وابوداود والترمذي وان ملجى الطهارة وكذا
 السان في ابيصا وفي التفسير والخائنة (باب ما جاء في الحديث في) (حكم غسل البول) من الانسان قال في التلخيص الحجازي
 (روى النبي صلى الله عليه وسلم) في الحديث السابق (لصاحب القبر كان لا يستنثر بالمشاة ولا يمسك الكبريت في الموحدة)

وبازر عن طاوس قال ابن المشي (ولا يصلي وان عساكروا الجند من المشركين) واول العطف على قوله حديثنا
 حارم (وغيره قال حديثنا لا عمت قال سمعت معاها مثله) فتجتماع العتس عن حارم من غير ذكر المؤلف
 هذا الاسناد لان الاول معناه ان عتس من ليس ربيعة الدلس عن معتزله الا ان علم ساعده قد وصل اليه عن هذا في مستحق
 طريق محمد بن السبيعي وكيع وان معاوية جميعا عن العتس وغيرهما عال عتس للعرق بينه وبين حديثي فان قال حطرتة (رباب)
 ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس) لم يعطف على النصاف اليه اي ورك الناس (الاخرى) الذي عدم للدلس في
 المسند السوي وقال فيه فلم تعرض له احد بانشاره على الله عليه وسلم (حتى وقع من بولاه في المسجد) السوي والترمذي
 الاخرى في العهد الدمشقي والاخرى في العهد الاخراب وهم من سكن المدينة عن ابي اسحق وبالسند الى المؤلف قال احمد بن حنبل
 بن اسمعيل) لسودكي المصري ولا من عساكر اسقامه لفظ اس سمعيل قال حديثنا (هوان بن يحيى بن ميار العتوي
 بن العتس المملوك وسكن انا واللدال الحجة المتوفى سنة ثمان مائة (قال خبرنا) ولا من عساكر الاصل حديثنا
 (الشيخ) من عند الله من اني حلة الاصاري (عن انس) هوان مالت روى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم
 رأى) اي انصر (اعرابا يقول) اي باللا (في المسجد) وحره الناس (مقال) عليه الصلاة والسلام (دعوه)
 اي تركوا الاخرى وهو الاخرى من حاس فيما يحكاها او بكر الدارحي اودد والحويصرة العاتق نقل عن انس بن مالك
 حوام من معدلة تخشى بدينه او فدية او مواضع اخرى من السجدة او نقطه فتصبر فيه (حتى اذا فرغ) اي من بولاه كالاصل
 وهذا من كلام السبيعي حتى للعانة اي تركوه الى ان فرغ منه فادفع (دعاه) الشيء صلى الله عليه وسلم (هواء) اي طلبة فصحت
 عليه اي امر صبه عليه للاصل فصحت في جهل للقول وستدل به على ان الارض لا تحسب بظهر رصص لها عليها اي قد يابى
 حتى تتهلك منه وقل ان كانت حلة نصم الصاد واسكن الارام يصعب عليها من الماء سقنا مثاله ونقل في بعض النسخ
 روى الله عنه من غير تفصيل لانه قيل ولعله احد من ربيعة قول الاخرى في الحديث الاتي قريبا ان شاء الله تعالى في اللغة
 المصوب عليه ان كانت الارض رجوة محروا ما وصلت اليه الدابة ومقل التراب سا على ان الصلابة تحسب من حيث ان
 عن عبد الله بن معقل روى الله عنه حد وامانك عليه من التراب والقوة واهر نقا على كاد ماء وهذا في اصحاح في جميعه
 روى الله عنهم وعن اني حيفه روى الله عنه لا نظير الارض حتى تحمر الى الموضع الذي وصلت اليه الدابة وينقل التراب قيل
 تشترط في ظهور الارض ان يصيب على نول الواحدة نوب وعلى نول الاثنين دونان وهكذا والظاهر هو الاول للحديث الثابت
 لاقتصاد لو يامر عليه الصلاة والسلام بها ليعلم التراب واما الحديث السابق الدال على قلعة تصعب لان استأذنه غير متصل
 لان انس معقل لم يرد ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وفي الحديث ايضا من القدر الرقيق بالحاحل وتعليقه ما يلزمه من غير تعييف
 اذ لو لم يكن ذلك منه عدا ولا يسهل ان كان من شياطين الاستتار وقتية ما يستعد من الحديث تأتي وما ان شلوا منه سحابة وتعلقوا واذكروا
 ما بين مصرى ومدني وبيل الحديث والعمدة واحمل المؤلف ايضا في الثالث لما في في الاثر مسلم في الطهارة والترمذي في النساء
 ابو داود وابن ماجة والله اعلم (باب حكم صب الماء على البول في المسجد) الشيخ وعمر من سائر الساجدين وبه قال حديثنا
 اسوا ليمان الحكيم باع (والاخرنا شعيب) اس في حمة (عن الزهري) محمد بن مسلم انه (قال خبرني) ابو داود عليه
 بن عبد الله) تصعب لانس وتكبر لابي (ابن عتبة) تصعب لانس وتكبر لابي (ابن عتبة) تصعب لانس وتكبر لابي (ابن عتبة) تصعب لانس
 ابا هريرة روى الله عنه قال قام اعرابي فقال اي شرع في البول في المسجد) السوي ولا في حرة في المسجد قال قتادة
 الناس) بالسنة لا يدينهم في رواية انس لآية حره الناس وسلم قال الصلوات معتمدة وليس في طين عن ان شئ المؤلف صلواتنا
 به وله السامى من طريق ابن المبارك (قال احمد بن حنبل) صلى الله عليه وسلم (دعوه) يقول اذ لا رضى في رواية لا يسهل يكون
 الحكة (وهو يقوى) وعدة في الاثر ام يقرأ (علي بولاه) يعني ماء) في الحلة وسكن المجدل الذي حمله قارعة والدوا واسق
 (او دوا من ماء) يعني الدال الحجة الدال في قارعة والعلية وحيد في الترويض للسك الرازي ولا في الخبر (فانما بعثتم)

[illegible]

اذا استخاضه جربان الدم من وجع المرأة وعجزاؤه (فلا اظهر) له فاصد السيل في استخاض النول لان دم الحيض نجس العذر
 وجود دم الاستخاضة كما في استخاض الطين وفي الفعل فيه لمفعول الخيل استخضبت المرأة بخلاف الحيض فيقال فيه ما حاصره
 لان دم الحيض لما كان معتاداً معروف الوقت سبب اليها والآخر لما كان نادراً مجهول الوقت وكان مسؤولاً الى الشيطان كما في الحيض
 الحاضرة الشيطان من مفعول وتاكيد هاهنا لتحقيق القضية لندرو عموماً لان السيل على الله عليه سلم منزه فادوسكر
 (افادع) اي نترك والعطف على مقدم بعد الجملة لان لها صفة الكلام اي يكون على حكمها نص فان ترك (النضار)
 وان استخضها لم يسب ما يابيل للتقرب من الصدق بها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا) تدعى الصلاة (افادع)
 لكن تجز (عرق) اي دم عرق وهو كسر العين ونسب المائل بالعين المنة والدال النجمة للكنية (والليس حيض) لان حيض
 من قولهم (فاذا اقبلت حيضتك) في الجملة والمراد بالكنية اسم الدم والحركة التي تستقر لها المرأة والحالة او التجرى
 والقبول الكسر لان المراد بها الحالة قاله المحطاني ورده القاضي عياض بغيره بل قال الاظهر في قوله ان المراد اكل الحيض بغيره
 في وجع اليوسية (فدعى الضأ) اي انزكها (واذا ادبرت) اي انقلعت (فاغسل عنيك الدم) اي واغسل
 لا تقطع الحيض، هذا مستفاد من احواله اخرى ثاني ان شاء الله تعالى ومعلوم انها كانت تميز بين الحيض والاستخاضة فلو كان ذلك
 الامر لها في معرفة ذلك (فوصلى) اول صلاة تذكرها وقال مالك في رواية تستطير الانسك عن الصلاة ونحوها فانه ايام
 على علمها (قال) هشام بن الاسود المذکور محمد بن ابي معاوية عن هشام (وقال لي) عروة بن الزبير ثم توضئ حيض
 الامر (الحل صالة حتى يجي ذلك الوقت) اي وقت اكل الحيض كاف ذلك مسكورة كما في شرح اليوسية ويحكيه
 فيه ما حدث الحديث في كتاب الحيض ان شاء الله تعالى وتفاصيل حكمه مسودة في كتب الفقهاء اشدتني منها في حديث في
 تعالى بعون الله ورواه هذا الحديث ستة وفيه الإحصار والتخريف والعصة وأخرج مسلم في الطهارة وكذا الدرمدى والشافعي
 وابوداود (باب غسل المني وفركه) عن النوب حتى يذهب (وهو غسل ما يصيب) التوب وغيره من الروايات في الحديث
 (من) وجع (المرأة) عند انحطاطها - وبالسند قال (حدثنا عبدان) في حديثه عن (سكون الموصلة المروية) وقال
 اخبرنا عبد الله (اي ابن المبارك) كل يوم الوقت ودمه (قال اخبرنا عمر بن ميمون) في حديثه عن (سكون الموصلة المروية) وقال
 ابن ميمون (الجوزي) بالراي المنقولة والراء لسة الى الجوزة (عن سليمان بن يسار) في حديثه عن (سكون الموصلة المروية) وقال
 المحقق حموي في ميمونة ام المؤمنين نقيه المديسة الموي ستة سبع ومائة رعن مما أشته (رضي الله عنها) قالت كنت
 اغسل الجنابة اي ارميها لان الحماة معنى ولا غسل او عرفت فها عرفت ذلك محاراً والمراد المني من باب تسمية الشيء باسم
 فان رحنه سبب لعدم الصلاة ونحوها واطلقت على الشيء اسم الحماة وحديثه لا احتال في التقدير بالكلية والحال
 (من توب النبي) ولان عساكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم فيخرج) من (شجرة) (الى) المسجد لاجل
 وان يفتح) نعم المودة وفتح القاف واخره عين ميمونة جمع بفتح اي موصوع بخلاف قوله ما يليه اي اثار الماء في قوله (ثم)
 حل الصلاة والشاة لانه خرج من ماء الوقت ولم يكن له شاب يتناولها ولا من مأخوذاً انى فاعل فيه اي لم ينجس
 حديثه حاشيت كنت ادرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في خيمته وحيات سبب في كتاب
 وبين حديث الساب على القول بطلانه كما هو مذهب الامام التام في حديثه عن محمد بن ابي بكر في حديثه عن محمد بن ابي بكر في حديثه
 برطوبة الفرج على القول بحماة وحل الحيض غسل على الرطبة لعل على الياس - لما في رواية عن جريدة عن طريق اخرى من
 شئت المني من ثوبه عن الاحد لم يصلي فيه وقتها في ثوبه لانه لم يصلي فيه فانه يصح تركه والغسل في الجنابة ايضا لو كان محال العيار
 دون الاكساء بعركه والحقيقة لا يكتمون في الاكساء عن الدم بالعرك واحاطة بآثاره في العرك الدم ونحوه وانما كان ذلك في
 التماس فيه على مورد النص فاحصل من في حديثه الساب في حديثه عن محمد بن ابي بكر في حديثه عن محمد بن ابي بكر في حديثه
 ليكن في نظري ان سبب العلة في ذلك وجع له طاراً وليكن في ذلك وجع له طاراً وليكن في ذلك وجع له طاراً

فترك المذكور في الترجمة الكتاب بالإشارة إليه فيها كادته أو كان منه سوق حديث يتعلق به فلم يبق له ذلك ولا يجزى على شرطه ولا حكم
 ما يصيب من بطرية فخرج المرأة فالن التي يخطب لها عند الجماع أو التقى بما ينبغي أن شامله تعالى في أو نحو كتاب الغسل من حيث عثمان وروى
 هذا الحديث الخمسة ما بين مروي وروى وفيه التحديث والاختار والغنة والخروج سلم وأبو داود والترمذي قال حسن صحيح
 النسيء وابن ماجه كلهم في الطهارة وبقال (قال حدثنا قتيبة بن سعيد (قال حدثنا يزيد) بفتح المشاة الغنية وكر الزاوي
 المجرى يعني ابن زبير كان في رواية ابن السكندر الرواة عن الزبير كما نقله السائق في كتاب تنقيح الملهم كذا لشار إلى الجار الذي وصححه الزبير
 أو هو ابن هارون كما رواه الإسماعيل عن طريق الدارق وجمد بن منيع ورجع القطب للحج العيني ليس هذا الاختلاف مؤلفا للحمد بل لأن
 كلا من ابن هارون وابن زبير يقع تحت شرط المولت (قال حدثنا سحر) بفتح العين يعني ابن ميمون في رواية أبي زرعة السخلى ابن مهران
 (عن سليمان) هو ابن بكركلاوى ذكره الوقت لأهمل (قال سمعت عائشة) رضي الله عنها (رح) إشارة إلى التحويل
 (روى حدثنا مسلم) هو ابن مسعود قال حدثنا عبد الواحد بن بكركلاوى وميثانة تحتها بفتح السين قال حدثنا عمرو
 بن ميمون بفتح العين أي ابن مهران السابق (عن سليمان بن يسار) السابق (قال سألت عائشة) رضي الله عنها في السابق
 سمعت وكذا هو في مسلم والسام لا يستلزم السؤال ولا السؤال السام ومن ثم ذكره كمال في حديثها وتصريحها بالسام فصار على الذكر الجواب
 أن سليمان بن يسار لم يسمع من عائشة (عن) الحكم في (المنى يصيب الثوب) هل يبرع غسله أو تركه (فألت) عائشة رضي الله عنها
 (كنت اغسله) من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج من الحجرة (إلى الصلاة) وائر الغسل في ثوبه (هو يقع
 الماء) الرغيم مبتدأ محذوف كانه قيل لا لا الذي في ثوبه قالت مطلق الماء ويخرج النصب للاختصاص بالجلاء وهو الذي في ثوبه اليونانية
 ولفظة كنت وإن اقتضت تكرار الغسل هنا فلا خلاف في هذا الأمر وهو الجواب حديث الفرزدق المروي في مسلم فالغسل محمول على المذهب جمعا بين الحديثين
 كما سبق ورواة هذا الحديث الخمسة مذهب بصري وواسطي ومذلي وفيه التحديث والغنة والسام والسؤال هذا (باب) الثاني
 (إذا غسل الجنب أو غيره) فخدم الحيف وغيره من الخياصة العينية فلم يذهب ثوبه أي ذلك الشيء المغسول يضر إذا كان على
 الزوال لها إذا غسلا لونه أو روي فطهره كالحج في الرضوخ ولا يظهره يضر اجتماع القوة دلالة على بقاء غير الخياصة ولا خلاف كما
 في الجميع أن بقاء الطعم وحده يضر لهولة إزالة فاليا لأن بقاءه يدل على بقاء العين الفاء في لم يذهب العطش ورواه قال حدثنا
 موسى (ولاوى ذكره الوقت لأهمل) ابن عمار بن اسمعيل ولا في ذكره النقي أي بكر الميرسون النون ونحوها ونسبة إلى أبي بشر
 بطي من غيم التوبة (قال حدثنا عبد الواحد) بن بكركلاوى (قال حدثنا عمرو بن ميمون) بفتح العين (قال سألت سليمان
 بن يسار) بالمشاة والمهولة الخيفة أي قلت له ما تقول في الثوب الذي تصيب الجنب (أو في معنى من أي سألت
 عن الثوب ولكنني يعني وابن عمار سمعت سليمان بن يسار يقول في حكم الثوب الذي تصيب الجنب (قال سألت عائشة) رضي الله عنها
 (كنت اغسله) أي أثر الجنب أو المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذكر كبر الضيق على التفسير إلى أثر الحج
 (فيخرج) حلية الصلاة وأثر الحجرة (إلى الصلاة) في المسجد (وائر الغسل فيه) أي في ثوبه (يقع الماء)
 بدل من قوله أو الغسل لئلا يترك الباب حدثنا يزيد على غير الجنب ولا يحل أن يكون قاسم على ما سبق ورواه قال حدثنا عمرو
 بن خالد بفتح العين (قال حدثنا زيد) هو ابن معاوية بن يحيى (قال حدثنا عمرو بن ميمون بن مهران) بفتح العين
 وكسر ميمون مهران مع عدم صرفه (عن سليمان بن يسار) السابق (عن عائشة) رضي الله عنها أنها كانت تغسل
 المني من ثوب النبي (ولابن عمار من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم) قالت عائشة (في رواه) بفتح الهزة
 أي البصر الثوب (فيه) أي لا يزال الدال عليه قوله فضل إلى أي رأى أثر الغسل في الثوب (يقع أو يقع) وفي بعض النسخ
 ثوبه بدل من الضمير للنصب فعلى هذا يكون الضمير المحرور في قوله فيه الثوب أي رأى في الثوب بقعة فالنصب للمفوضية
 وقوله بقعة أو بقعا من قول عائشة واشك من سليمان وغيره من فاته (باب) حكم البوال لامل (الذي) جمع دالة
 وهي لغتها ما يذهب على الأرض فالذي الأربع فقط (أو) حكم البوال الغنم (و) حكم (من يضرها) بفتح الميم وكسر الواو

وبالفناء المجمة من رضى بالمكان يرضى من باب ضرب يضرب الخ اقام به وهى القم كلعاض اللابل مر بوض الغم كبروق
 اللابل وعطف الدواب على الايل من عطف العام على الخاص والعطف على الدواب من عطف الخاص على العام ووصل
 ابو موسى (عبد الله بن قيس الاشعري) ما وصله ابو نعيم شيخ المؤلف في كتاب الصحابة له (في دار البريل) بغير
 منزل بالكوفة فتزله الرسل اذ حضره وامن الخفاء الاخره وكان ابو موسى اميرا على الكوفة من قبل عمر وعثمان ويطعن البرية
 الرسول وعلى سافة اثني عشر ميلا (والسرقين) معطوف على البحر والسابق وهو كسب لعملة وفتحها وسكون الزاء والباء
 ويقال السرجين بالخبر ردت الدواب عرب لا تليق الكلام فعيل بالفتح (والبرية) بفتح الموحدة وتشديد الراءى اشخا
 (الى جنبية) الضيف لاني موسى وبجلة حالية (فقال) ابو موسى (ههنا وفتح) بفتح المثناة اى ذاك والبرية (سورة)
 في جواز اتصاله فيه لان ما فيها من الاروات والبول طاهر فلا فرق بينها وبين البرية ونظرا وباتة في نعم الموصولة صلى ما يروي
 في دار البريل وهناك سرقين الدواب والبرية على الباب فقالوا وصلت على الباب فذكره واخرج ابن ابي شيبة في مصنفه
 بافظ ضل على روث وتبين فقلنا قطع ههنا والبرية فقال البرية وههنا سواء واداد المؤلف من هذا التعليق الاستدلال
 على طهارة بول ما يركل حمله لكنه لا حاجة فيه لاحتمال انه صلى على حاله وبينك واوجب بان الاصل من مثله ان
 ان هذا من بول ما يركل حمله وقد خالفه غير من الصحابة كان عمر وغيره فلا يكون حجة وبه قال احمد ثنا اسلمان بن حرب
 الاشعري حجة في حصة البصري قضى مكة للثو في سنة اربع وعشرين ومائتين له ثمانون سنة (قال احمد ثنا احمد بن زيد)
 هو ابراهيم الاندي الجعفي البصري (عن ايوب) السخني البصري (عن ابى قلابة) بكر القاف عبد الله بن
 النس (ولاد صلي بن ملك) (قال قدم اناس) لعمرة مضمومة للكشيمه في السرخسي فلا يصلى ناس غيره على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (من عمل) بضم العين وسكون اللام قبيلة من ايم الرباب (او) من (عريضة) بالعين
 والراء المملتين مصفوحى من قبيلة لامن فضاعة وليس عربية عملا لاهما قبيلتان متغايرتان لان عملا من حدان وعونية
 من فحطان والشاك من حماد وقال الكرمانى ترديد من انس وقال الداودى شاك من الراوى ولؤلؤف في الجهادى وهب بن
 ان رهط من عمل ولؤلؤف وله في الزكاة عن شعبة عن قتادة عن انس ان ناسا من عريضة ولؤلؤف ايضا وكذا السليمان في القواف
 عن سعيد بن ابى عمرو عن قتادة ان ناسا من عمل وعريضة بالراء والعاطفة قال الحافظ ابن حجر وهو الصواب يؤيد ما رواه ابو عمر
 والطبري من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن انس قال كانا رايتين من عريضة وثلاثة من عمل فان قلت هذا الفاعل لؤلؤف
 في الجهاد والديات ان رهط من عمل غايته تعجب باحتمال ان يكون الناس من عريضة القبيلتين ولما كان من اتباعهم وقد كان قد روى
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيا قال ابن اسحاق بعد قوله وكانت في جهادى الاولى سنة ست ذكرها المؤلف بعد الحديث
 وكانت في ذى القعدة منها وذكر الواقدي انها كانت في شوال منها وتبين بان طاب سعد بن جهم ولؤلؤف في الجهادى انهم كانوا في
 قبل ان يطلبوا الخروج الى الابل (فاحضروا المدينة) بالهم وداوين اى اصابعهم الجوى وهو ما الجوى اذا تقاطل وركبوا كادهم
 لما فيها من الوجع اولم يوافهم طعامها ولؤلؤف من رواية سعيد عن قتادة في هذا القصة قالوا يا بنى الله اناكدا اهل اخرج ولولؤف
 وله في القبط من رواية ثابت عن انس ان ناسا كان هم سقم قالوا يا رسول الله اوفنا واطعنا فاحضروا قالوا ان المدينة تحت وطأة الظاهر انهم قد
 سقاما من اهل المدينة لجهنم من الوجع مصفوحى لولؤف انهم فلما هموا بالسقم اصابعهم من المدينة فكلوا ما عندهم من اهل المدينة
 الموم بضم الميم وسكون الراء وهو ودم الصل فغضت بطونهم قالوا يا رسول الله ان المدينة تحت وطأة الظاهر انهم قد
 بلام مكشوة جمع لقم وهى الناقة المحلو كقصر قلاص اى اى من الجحيا بها وعند الصنف رواية عن قتادة فاهم ان يلجوا ارباب
 الى جوارتهم بدأ وبطلب يخرج الى الفلاح فقالوا يا رسول الله قد وقع هذا الرج فلما ذنت لنا فخرجنا الى الابل ولؤلؤف من ولؤلؤف
 قالوا يا رسول الله اغنا راساى اظلمت ابصارنا قالوا اجل الله الا ان يقولوا لا يرو عنه اى سعد بن جهم فاحضروا صلى الله عليه وسلم فاحضروا
 عودا وكانت ترى بنى الجين باليه وسكون الدال لعملة ناجية فقامت من جهم على ستة اميال من المدينة (و) امهم حلية

والسلام (ان يشربوا) اي بالشرب (من ابوالها والمباها فانطلقوا) فتروا منهما (ثم اصحوا) من ذلك الزمان وسنوا
ورجعت اليهم الوانهم لقتلوا راعي البني) ولا اصل بابن عسار راعي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بساكنين في
انهم لماعدوا على الشقاق اذ ركبهم ومعد نفقته اياهم فقتلوا اياه ورجله وغرورا الشوك في سائر وعينيه حتى ماتت كذلك لعقبات ابن سعد
(واستاقوا) من الاستياق اي ساقوا (الغنم) سوا هيفاء والغنم بغير النون والعين واحدا لا نعام وهو الاموال الرزق والكرما نافع
على الاصل وفي بعض النسخ واستاقوا ابلهم (فجاء احبهم عنهم) في اول النهار فبعثت (رسول الله صلى الله عليه وسلم) في
انهم اهلهم اي وراهم اهلهم اطلبهم سرية وكانوا في بني نضير واهلهم كروزي جاور عند ابن حنيفة سعيد بن زيد فاذكر في ذلك اليوم
فلخذوا (فما ارقع النهار حتى يرمي) الى النبي صلى الله عليه وسلم وهم اسارى (فقطع) على الصلوة والسلام ايامهم
جمع يد فاما ان يراد بها اهلهم وهو انان كما هو عند بعضهم لان اهلهم يد من اهلهم ان يراد التوزيع عليهم بان يقطع من كل واحد منهم
يدا واحدة ويجمع في مقابلة الجمع فيعيد التوزيع واستاد الفعل قيل النبي صلى الله عليه وسلم محازون ليهن اياما ثبت في رواية لا اصل
والباقى وقت ونجوى والسلي والخرى فام قطع وفي فرع اليونانية فام قطع اي امو بالقطع قطع ايامهم (واوجاههم) اي
خلاف كافي اية ايامهم المنع في القضية كانوا ابناء جري وحات وعربا (وسميت اعيانهم) بضم السين قال المذني وتغيب
المير اي كجحت بالاسم المير الحجة قال وشدها بضمهم والاول اشهر واجه وقيل سميت اي فقتت اي كرواية مسلم سميت باللام
مبني المفعول اي فقتت اعيانهم فيكونان يعني اقرب من خروج الزمان واللام وعدا وتلف من وايد وهيب عن ايوب بن ربيعة الاواني
عن يحيى كذا عن ابن قلابه فامر عاصم فاحميت فكلهم بها وانما اخذ ذلك بهم قصاصا لا لهم سوا اعيان الراعي وليس مع الشاة
المنهي عنها والقوا) بضم الهاء مبني المفعول (في الحرة) بفتح الحاء للطلاوة ولشد يد الراعي في اجرة احمات حارة سود بقاها
الشوية كالماء احرق بالشار وكان في الواقعة المشهورة ايام يزيد من معاوية (ليستسقون) بفتح الواو اي يطلبون السقي (فلا)
ليستسقون) بضم المشاة وفتح القاف لاد وهيب في رواية اخرى في الطلب من رواية الش وايت سر جملتهم يكدم الاخر غيبا
حتى يموت ولا في حوائج يكدم الارض ليحيد ردها ما يجد من الحوز الشدة والنع من المشي مع كون الاكل على عيش من حجبته اذا شرب
اهلانه ليس امره صلى الله عليه وسلم واملا انه عن من سقيم لا ردهم فني مسلم والتموزي انهم ارادوا من الاسلام وحسن
فلاحمة لهم كما كمل العقور بغيره يرمي البول من قال بطهارته فغاف في الاصل ويقاس في سائر ما كوال المير وهو قول المير واحد وعبد
بن الحسن من الحنفية وابخر غيبة وابن المذني وابن جابر ولا يصطري الروايان من الشافعية وهو قول الشعبي غطاء والنعني والهم
وابن سيرين والثوري واحتج به ابن المذني بان ترك اهل العلم بيع الناس بعد الفلح في اسواقهم واستعمال اهل الاصل في
ادبهم قديما وحديثا غير ذلك دليل على طهارتها واجيب بان المتأخر لا يجب كراهة فلا بد ان ترك الكراهة على جوازها فضلا
عن طهارتها وذهب الشافعي والرحيقه والجمهور الى ان الاصل اكلها نجسة لا ما عفي عنه وحله وما في الحديث على التماسه
ليس فيه دليل على الاكراه في غير حال الضرورة وحديث ام سلمة المروي عند ابي داود ان الله لم يحل ثيابا مني ياحم عليها الحجر
على حاله احتيازا لمخاله الاضطرار لاحرارهم كالميتة للضطر لا يقال يرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم في امره انما ليست بيا
الحاد في جواب من سأل عن المذني بها كما في مسلم لا تقبل ان خاص بالخروج يفتي بغيره من السك والفرق بين المير وغيره من
النجاسات ان الحديث ثبت باستعماله في حالة الاختيار دون غيره وكان شربه يبيح له فاسد كثيرة فاما اهل الاصل فمذني ابي المذني
عن ابن عباس مرفوعا ان في اهل الاصل شفاء للذبة يطهرهم والذبة فساد للذبة قال القاسم ما مثل في ذبه دواء على ما ثبت في الدول
عند وظاهر قول المؤلف في الترجمة اهل الاصل والذبة اصل الحديث بجهة طهارة الادوات والادوات مطلقا كالتظاهر في الايام
والاداء وروته ولعقب بان القضية في اهل المأكول لا يسوغ قياسها على اهل المأكول لظهور الفرق وبقيته مباحث الحديث
تاتين شاء الله تعالى : ورواه الحنفية بصري وفي رواية تابعي من تابعي القدرية والسنن والخروج لوط هنا وفي الجاردين
والجهد والنفسير والمنازي والذاتين ومسلم في الحديث والواحد في الطهارة والغساني في الحاربة قال ابو داود (بسم الله الرحمن الرحيم)

الخرسق كراهره انضج كراكر الرواة عن الثوري نهران اتراب من سير من هذا وصليه عبد الرزاق بلنفا انه كان لا يرى البخارة في الصباح
 باسا وميربط على ان كان يراه طاهر لانه كان لا يجيز بيع النفس ولا الخنجر الذي لا يمكن نظيره كما يدل له قصبة المشهورة في الزيت
 وابواب المؤلف لهذا كانه يدل على ان عنده ان الماء قليلا كان او كثيرا لا يخفى الا ان التذكار هو من صياك وبالسند الى المؤلف قال
 (حدثنا اسمعيل) ابن ابي اويس (قال حدثني) بالا فادامالك (هو ابن النمام دار الحجر) (عن ابن شهاب)
 زناد كاصيل (عن الزهري) (عن عبيد الله) (بضم العين) (ابن عبد الله) زناد ابن عسكار بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس) (عن
 الله عنهما) (عن ميمونة) ام المؤمنين رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل بضم السين حبينا المنقول
 ونحوه ان يكون السائل ميمونة (عن فارقة) امرأة ساكنة سقطت في سهم (اي بأمهات عند عبد الرحمن بن مهيدي وروى جازد
 الطيالسي والنسائي ثمانت كاعند المؤلف في الذبايح (فقال) حلي الصلواة والسلام (القوها) اي رموها الفارة (وما حولها)
 من اليمن (فأطرحوها) الجميع (وكما سمعتموه الباقي ويقاس عليه نحو العسل واللبس الحامدين سقطت الاربعة قوله فاطمونه
 خرج بالحماد للذائب فانه يخبر كذا بمراعاة الخرافة وتعدل نظيره وحجم كذا كذا يصيبه نعم يجوز الاستصحاب به ولا تنافي
 به في غير الاكل والبيع وهذا من ذهب الشافعية ولا كذا لقوله في الرواية الاخرى فان كان ما كانا استصحب به وحرم التفتيح لكل
 لقوله واستغوا به والبيع من باب الاستفهام وضع الحيلة من الاستفهام به مطلقا لقوله في حديث عبد الرزاق وان كان ما كانا فلا تفرق
 : ورواه في الحديث الستة مذهبون وفيه الحديث الجميع ولا خلاف والعسنة القول روية صحيحة عن محبة واخرها المؤلف في الحديث
 الذي لم يجرى من افراده عن مسلم واخره ابو داود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي : وبه قال احمد ثمال علي بن عبد الله (حدثنا
 (قال حدثنا مصعب) بفتح الميم وسكون العين اخرون بر عيسى بن يحيى القزافي القاف والزايين المجتهدين لا اياما مشددة نسبة لثراء
 القول للذي التوفي سنة ثمان (حدثنا) (قال احمد ثمال) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله) (عن
 ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون المشاة الفوقية (ابن مسعود) (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن ميمونة)
 رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل (يخبر ان السامعي ميمونة كما يدل عليه رواية يحيى القطان بن جابر بن جابر
 هذا الحديث عند الدارقطني (عن فارقة) بالهمزة الساكنة سقطت في سهم (فقال) حلي الصلواة والسلام (خذوها) اي الفارة
 (وما حولها) من اليمن (فأطرحوها) اي المأخوذ وهو الفارة (وما حولها) اي ذكوا الباقي كما صرح به في الرواية السابقة فهو جازل
 القادري وادارة المزموم وفيه انه يخبر وان لم يتغير خلاف الماء وللايراد بطرح ان لا ياكلوه اما الاستصحاب فان لا بأس به كما مر في هذا
 في الحديث الحديث والعسنة (قال مصعب) القزافي قال له حل بن المديني باسناده السابق (حدثنا ثمال) (عن احمد ثمال) (عن احمد ثمال)
 بضم الهمزة اي ماله اضبط (يقول عن ابن عباس عن ميمونة) اي تقوم من مسانيد ميمونة رواية ابن عباس كما في المطاوعة
 بن يحيى وهو الصحيح وقال الذهبي في الزهريات انه اشهر وليس شوم مسانيد ابن عباس بن رواه القعني وغيره في المطاوعة اسعد
 ثمال بن عبيد الله بن عباس سقط ميمونة يحيى بن بكير وابو مصعب لهذا الاختلاف حلي ما لك في اسناده ذكر المؤلف معناه ان جعل
 بينه وبينه حديثه بنزول بالنسبة (الاسناد السابق مع موافقته له في السياق) وبه قال احمد ثمال احمد بن محمد اي بقر
 زناد الزهري المعروف بمروية بفتح الميم وسكون الزاء وضم الهاء وسكون الواو وفيه المشاة التحتية (قال اخبرنا) لابن عسكار احمد ثمال
 زناد عبد الله بن المبارك (قال اخبرنا مصعب) بضم الميم وسكون السين ساكنة ابن اسد (عن همام بن منبه) بك الرواة
 بضم السين (عن ابن جهمزة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل كرم بفتح الكاف وسكون اللام وكل المسلم
 له بضم اوله وسكون ثانيه وفيه ثمانية حبينا المنقول يجوز ثمانية للفاعل اي من جرح جرحه واصله كجرحه في الجارواضي فاعمل في ثمانية
 الله في الحديث ابن عسكار في نسخة كل كرم اي من جرحه جرحه المسلم (في سبيل الله) قد خرج بمماذا وقع العلم في غير سبيل الله وزاد الثوري
 اذ في الجهاد والله اعلم بن جرح في سبيله (يكون) اي الحكم (بموجم القيلامة) وفي رواية كاصيل وروى ثورون بالمشاة لقوله (تثبتها)
 في رواية الحافظ ابن حجر احاد الضمير من ثلثة اذ لا بد من ان يثبتها بالمشاة لان الحكم

والحاصل مصلحتان. المصلحة اسم لا يعبر به عن المصلحة (أذ) يكون الدال إلى حين (طعنت) قال الكرماني وطوبى من أساء به
 مذكر لكل لما أريد من به أحد في الحذف أصل الصبر المحرور والعمل وصار بالمفصل متصلا ونقشب الدماوي بالماض والماضي
 صبر فإن أراد الصبر بالمستغرق فتمت به متصلا بغيره والإحودان لا انفصال ولا اتصال وصف الدماوي في بعض أصول البخاري
 انطلعت بالألف بعد الدال في من سأل المحرود الطوبى فيه أوصى عسى أذ وقد يتقاصان ولا اختصاصا لقوة الظن لأن الاستصحاب
 يكون صريح لفظ المصارع نحو والله الذي أرسل الرياح فتبدل بها ما يكون مما في المصارع كما في الخش فيه (تختصر) في التغيير
 المشددة وقيل الدماوي كما ذكره ماني هو مصمم الحديث من الثلاثين ونقشبها مشددة من المفعول في المعنى أشار بعد الجوار إلى حين لتسمي
 على معنى الرواية بها وأصله تنجز حذف التاء الأولى تحبيصا (اللون) ولا في غير اللون (لون الدم) يشهد بصاحبه يدل على
 يدل نفسه وعلى ظلمه فعلة (والعرف عرف) بفتح العين وسكون الراء أي اليخ (ريح المسك) لبشر في فعل الموصوف
 أطوار الصلوة ومن لم يعلل دم الشهيد في المعركة ولا يعلل أن قلت ما وجد حال هذا الحديث وهذه ترجمة تحصيل الدال
 طام وأصله عن جملته خروج عن حكمه فكذلك الماء إذا تغير خرج عن حكمه وإن دم الشهيد لما استقل بطيب الرائحة من انقراضه
 في الآخرة بحكم المسك الظاهر وجب أن يسفل الماء الظاهر تحت الرائحة إذا دخلت فيه وخاصة من حكم الطهارة إلى الجواز
 بأن الحكم المذكور في دم الشهيد من أمور الآخرة (والمحكم في الماء بالطهارة) والخاصة من موارد الدنيا فكيف يقاس حكمه في أو
 مراد المؤلف تأكيد مدحه من الماء لا يحسن مجرد الملافة ما لم يتغير استدلال بهذا الحديث على أن استدلال الصفة يورث في الوصف
 فكما أن تغير صفة الدم بالرائحة الطيبة أو حرم الدم إلى الملح طرد ذلك تغير صفة الماء إذا تغيرت الخاصية يخرج عن صفة الطيب
 إلى الخاصية ونقشب أن العرض انما انحصار التحصيل والتغير وما ذكره يدل على أن التحصيل يحصل بالغير وهو وفاق لا لا يحصل
 لأنه وهو موضوع الصراع وبحكمة قد وقع للناس اجود من هذا الاستفحال والاعتقاد ما كنا متعجب والله اعلم وسأنا في
 الحديث في هذا الحديث أن شاء الله تعالى في أن المحمدا ودواقه الحسنة ما بين مرقى ونصري وبماني وفيه الحديث ولا يصح
 العنقة وأوجه المؤلفات أيضا في المحمدا وكذا مسلم (باب الماء الذي في البحر صفة للضفاف إلى الماء الذي في البحر صفة للماء
 عند لا يصلح ولا يحكم كواب البول في الماء الدائم ولا يصلح لا يتولد في الماء الدائم) وقال أحمد ثنا أبو الويثان بن عيسى
 المحكمين (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (قال أخبرنا) ولا يصح كحديثنا (أبو الزناد) عبد الله بن أبي الويثان
 (ابن عبد الرحمن بن هرم) كالأخبار حديثه أنه سمع أبا حمزة (رضي الله عنه) أنه سمع (وللاصلي) بل سمعت من أبي حمزة
 يقول سمعت (رسول الله) ولا يصح كالأخبار (صلى الله عليه وسلم) يقول نحن الآخرون (كسائر الخلق) والآخرون في الحديث
 (السابقون) أي المتقدمون في الآخرة (وبأسنادهم) أي بأسناد الحديث السابق (قال لا يقول أحدكم) في الحديث
 القليل الغير القليلين فإنه يشجب أن لا يتغير وهذا حديث الثمانية وقال مالك لا يصح في الاعتبار قليل (كان) أو كثير لجواز كمال
 لحديث خلق الله الماء طهورا لا ينجس شيء من الحريت وعدة الحمية يحسن أن لا يبلغ القدر العظيم الذي لا ينجس أحد
 أحد ما دعي أحمد رواية صحيحة حاشي جبريل لا يصح وحديث الثمانية ما فيها من الماء وإن كان اثنين ذكره في المشهور
 أي حيث لا يمكن رجوعه وقوله (الذي لا ينجس) قيل هو تسمير الدائم وأما ما رجوعه وقيل اجترابه عن الماء الذي لا ينجس من
 الصلوة ساكن من حيث المعنى قل أس الإسماري الدائم من حروف الأصداد يقال للساكن في الدائم ويطلق على الحار والبارد
 لا ينقطع ماؤها المخادثة بمعنى أن مائه غير مستطعم وقد اتفق على الجاهل من أمة حار على حديثين القولين وقوله الذي لا ينجس
 واحد معنى المشترك وهذا أن من جملة على التوكيد الذي لا يصلح من موهبة لا ينجس أنه لم يقل الذي لا ينجس بل هو الذي لا ينجس
 بين الدائم والدائم ولا يصح الحمل على التاكيد وأما قوله عن الذي لا ينجس كالماء (تخبر) (يعتصم) (من) (توضعا) (لأنه) (وكان)
 اللام على التهجور في الرواية وجوز أن يقال في قرصه صحح المحرم عطاء رسول المحرم موضعاً بالانقضاء
 التوكيد بالنون والنصب على إضمار أن اعتلله ثم حكمه وأول الجمع ونقشه القطعي في المعنى وهو في شرح مسلم

ان النبي لم يبعثه ليقوله احد بل البول منى عنه اراد الغسل منه اولا واجاب ابن قتيب العبد بانه لا يلزم ان يدل على بطلان
 المتعددة نفي واحد فيجوز ان النبي عن الجمع بينهما من هذا الحديث ان ثبت رواية النصيب يرضى النبي عن الافراد من حديث
 انتهى يعني حديث مسلم عن جابر بن عبد الله عن النبي عن البول في الماء الراكد وقال القرطبي ابو العباس لا يحسن النصيب ولا ينعيب باضا
 وقال ايضا ان البول ليس بشئ اذا اراد ذلك لئلا يقتل لانه اذا كان ذلك يكون عطف فعل على فعل لا عطف جملة على جملة وجب
 يكون الاصل مشاكلة الفعلين في النفي عنه وتأكيدهما بالنون المشددة فانما الفعل الذي توارده في شئ واحد هو الماء فعدله في شئ
 يقتل الى كونه غسل على ما في قوله ليرد العطف وانما جعل في التنبية على حال الحال ومعناه انه اذا بال فيه قد يحتاج اليه فيقتنع
 عليه استعماله لما وقع فيه من البول وتعبه النبي لعراق بانه لا يلزم من عطف النبي على النبي ورود التاكيد فيهما معا وهو معروف
 العربيت في رواية اخرى اذا دخل الغسل فيه من الجنابة فاقى ما داه النبي ولو وكده وهذا كله محمول على القليل عند اهل العلم على اختلافهم
 حد القليل وقد تقدم قول من لا يعتبر الا التغير وصدقه وهو قوي لكل التفصيل للقلتين اقوى لصحة الحديث فيه وقد نقل عن مالك انه محمول
 على التغير في التغير وهو قول الباقرين في الكبر وقد وقع في رواية ابن عيينة عن ابن الزناد ثم يعتدل منه بالماء بدل فيه وكل منهما يفتي
 بالنس حكمه بالاستصحاب لا بغيره في الغسل فيه بالتمام تدل على منع الانفاص من النص على منع التناول والاستتباب لفظه منه بالماء بعكس الذي نقل
 ذلك مبني على ان الماء يجزئ لظافة الجفاسة فان قلت ما وجد دخول الاخرين في التغير وما للناسية بين اول الحديث واخوه اجماعا
 ان يكون البويرة سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ما بعد في شئ واحد فحدث بها جيعا وتبعه الخلف ويحمل ان يكون حمام فعل فذلك
 ان سمعها من ابن عمر في الاخير في حديث مناسبة للتغير وتعبه بان البخاري فاسألت الحديث من طريق الاصح عن ابن عمر في حديث
 حمام فالاختلاف الثاني ساقط وذلك في الفقه الباقي والاصواب ان لا يراه في الغالبين كذا في موضع جملة التضمن موضع الامانة للطلوع منه
 ان لو يكن باقية مقتضاها رواية هذا الحديث خمسة ما يرد على مدني وفي الحديث بلا واد الجمع والاحبار والسبع واخرجه مسلم وابو داود
 والترمذي والنسائي وابن ماجه هذا راوي التوبة اذا التقى بضم التوبة من الماء لم يمس فاعاله ارجح لظهور المصلحة قل بالزال للجمعة
 المفترحة ثم وقع كونه ناشيا في الفاعل الى شئ من (او حقيقته) بالرفع عطف على السابق وهي جملة التوبة للجمعة التي لو تفسد عليه صلاته بجمعة
 لكان (وكان) ولا يراه في الوقت قال كان (ابن عمر) رضي الله عنهما ما وصله ابن ابي شعبة في مصنفه باسناد صحيح (اذا ارأى في ثوبه
 دما وهو يصلي وضعا) اي القاءه او مضى في صلاته ولو لم يركه فيه اعادة الصلاة وهذا ما في مصنفه باسناد صحيح (اذا ارأى في ثوبه
 مالا بالوقت فان خرج فالاقتضاء) (وقال ابن المسيب في الشعبي) بغير الشئ عام ما وصله عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن ابي شعبة
 باسناد متفرقة (اذا صلى في المراء وفي ثوبه دم) لم يعل ولم يمسح والسر حسني كان ابن المسيب في حديثه اذ صلى على كل واحد منهما وفي يوم
 زاوجا بآتي اي ثوبا وهو الذي وهو مقيد عند اهل الحديث بعدم العلم بالدم (او بغير القبلة) اذا كان يجهل بالخطا او يجهل عند
 عدم الماء (وصلى) والشرعي والاصيل (ابن عمر رضي الله عنهما) (الماء في وقت) اي بعد ان فرغ (لا يعيد) الصلاة (الماء)
 فيضي عنه اذا كان قريبا من جنبي ومطلقا من نفسه وهو مذموم في الصلاة عند الثلاثة والشافعي في التقديم لا يعيد
 وقال في الجدي يجب الاعادة واما التيمم فعدم وجوب الاعادة بعد الفراغ من الصلاة قول لا تمتد الاربعة
 واكثر السلف وبه قال (احد ثا عبد ان) بن عثمان (قال اخبرني) بالافراد (ابن) عثمان بن حيلة في
 الجبر والموحدة (عن شعبة) بن الحجاج (عن ابني اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي بفتح المهمل
 وكسر الهمزة الكوفي الثابت (عن جعفر بن ميمون) بفتح العين الكوفي الاودي بفتح الهضرة وباللهملة
 ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وجهه مائة حجة وعمره وثلثي سنة خمس وسبعين (عن عبد الله) بن مسعود
 وفي رواية قال عبد الله (قال بلينا) بغير ميله واصله بين اشيعت في التوبة فصارت الفاء ماله قال في قوله
 ذاك اذا قال بعضهم لبعض (رسول الله صلى الله عليه وسلم ساحل) بفتح السين من دعائه عند الذكر
 وحوله ناس من مشركين في مكة في الحديث فمقصود (ساحل) مهمل لتحويل الاسناد كاهم ولا نعاكر

نجست لسانه لعظم من ان يعنى في صلاته وبها فاستلتهى ولا بن عساكر فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم راسه (ثم قال)
 (لا بن عساكر) قال ودع عند البزار من حديث الاحمق رفع راسه كما كان يرفع عند تمام سجود فلما قضى صلاته قال لا اله الا الله
 عليك بقرش) اى باهالك كاهلهم او من سعى منهم بعد فمروا به بالخصوص (ثلاث مرات) كرهه اسرايل في ذم
 لفظ الاحد او زاد مسلم في رواية كركيا وكان اذا دعا دعاءكنا واذا خال سال ثلاثا لا افرشق عليهم اذ دعا عليهم هم في صلواتك
 سمعوا صوت صلى الله عليه وسلم ذهب عنهم الفؤاد وخافوا دعوتهم (قال ابن مسعود) (وكاوايرون) بضم واو الله على
 المشهور وبفتحها قاله البرماوى وقال الحافظ ابن حجر بالفتح في دعائنا من الراى اى يعتقدون في غير ما بانوا انهم اى يظنون ان
 الدعوة) ولا بن عساكر يرون الدعوة (في ذلك البلد) الحوام (مستحبة) اى محبة يقال استجاب ولجأ عني
 واحد وما كان اعتقادهم بحاجة الدعوة الامم جهة المكان لا من خصوص عزة النبي صلى الله عليه وسلم ولعل ذلك يكون ما بقى
 عندهم من شريعة الخليل عليه السلام (لنرى) النبي صلى الله عليه وسلم اى حين فزع عائلته وفصل ما انجز قبل فقال لا اله الا الله
 عليك بالي جهل) اسد عمر بن هشام ويعرف بابن الحنظلية فزعون هذه الامم وكان حول ما بانوا (وعليك) بعتبة
 بن ربيعة) بفتح الراء في الثاني وضرب العين الملهة وسكون المشاة الفوقية في الاول (وربيعة بن ربيعة) اخى عتبة
 (والوليد بن عتبة) بفتح الواو وكسر اللام وعتبة للمشاة الفوقية وفي مسلم بالقاف وانفقوا على ادوهم من اسفان
 لروى مسلم (وامية بن خلف) في رواية شعبة او ابى بن خلف شك شعبة (وعقبه) بالقاف (ابن ارمعيط)
 بضم الم وفي الملهة وسكون المشاة الختية (وحد) النبي صلى الله عليه وسلم اعبد الله بن مسعود وعمر بن ميمون (السابع)
 فلم يخطم بنون اى شخى اوسياء فاعله ابن مسعود وعمر بن ميمون نعم ذكره المؤلف في موضع اخر عزة بن الوليد بن المغيرة وذكره البزار
 وغيره ووقع في رواية الطيالسي شعبة في هذا الحديث ان ابن مسعود قال ارادوا عليهم الا يمشوا فلما استسبحوا الدعاء
 فحينئذ لما دعوا اهلهم اهل عبادته لربهم ولا يخلصه عن اذاه لا يخفى (قال ابن مسعود) (والذي يقضى سيد) ولا بن
 عساكر في رواية قد رايت (الذي بن) ولا بن عساكر الذي (عد) بجدد القول اى علمهم (رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صريح) اجمع صريح معنى مصرع مفعل ثمان رايت (في القليب) بفتح القاف وكسر اللام البقرة قبل الختية
 والعداة للعديمة (قليب يد) بلجود بل من قوله في القليب يجوز الرفع بتقدير هو والنصب بفتح لكن الرواية بالجر وانما التقوا
 في القليب ففتح المشاة ولم لا ينادى الناس لانهم لم يأتوا بعد من لان الحوى لا يجب دفنه وكان القاتل لا يجهل عاذا بن عمرو بن الحبحر و
 معاذ بن عمرو كان في الصحيحين ومزحيا بن مسعود وهو صريح فاحتراسه والى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وامأعته بن
 ربيعة يقتله حنة او صلي وامأشبية بن ربيعة يقتله حنة ايضا واما الوليد بن عتبة بالناس يقتله عبيدة بضم العين ابن الحارث
 بن اوسمة او اشتركا واما امية بن خلف لعنه ابن عتبة قتله رجل من الانصار بن عكر بن وعند ابن عتيق معاذ بن عمرو وخارجة بن زيد بن حبيب
 بن اساف اشتركا في قتله وفي الصحيحين حديث عبد الرحمن بن عوف بن ابى الاخر حلية ومعه نفوس الانصار يقتلوه كان بين ما فاستقم
 قالوا عليه الدراب حتى غيبه وامأعته بن ابي معيط يقتله على اوعاص بن ثابت الصمى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتله بقر
 الظبية ولما عاذه بن الوليد خضع لامة البخاشي فمروا سوا اقرقن احبها عقوبة بانه فوجس مصارعة الى اهل بان مات في غزاة عمر
 بن الخطاب سنة ١٠ ورواة هذا الحديث العشرة كوفي سري عبد الله بن ابيه قال في الامم بن ابي في القليب بجمع الا افراد ولا افراد والعنفه قول في
 عبد بن رواية احمد بن عثمان مع ان اللفظ رواه ابن حنبل في رواية بن ربيعة بن عبد الله بن ابي ربيعة بن يوسف قتلا في رواية ابن الصبر عن قتله
 لا اله الا الله بن عمرو بن ميمون لعنه بن مسعود وخارجة المؤلف في الجزية ايضا في التسمية الصلاة والجهاد والعداى واخره صلى الله عليه
 والصلوات في الطهارة والسير باب البزاق) بالواو لا الكروما لصا قال ابن حجر وهو رواية بن ابي شيبة في مصنفه الباقى مضموطة في الثلاث وهو
 ما يسيل من الفم (والخياط) بضم اللام والجر عطف على المضاد اليه هو ما يسيل من الانف (والمحبة) بالجر ايضا عطف على ساقه
 ونحو كل منهما كالمعنى الخاف (في الثوب) اى والبدن ونحوه حل بغير اى لا (وقال حنيفة) بن الزبير النابغة

فقيه المدينة تأمله المؤلف في قصة الحديبية في الحديث الآتي ان شاء الله تعالى في الشوط (عن المسور) بكسر الميم ومكر السين
 المحلة وقته الولد آخره راء ابن مخزوم بنقي لليل وسكن الحجـ الصباي (وهو روان) بن الحكم بفتح الحاء والحاء لاوى ولد بن حيان
 صلى الله عليه وسلم بالبع معنلا عندهم طعلا امر ابيه الحكم الطائف لما افتاد صلى الله عليه وسلم اليها لان كان يقضى سورة فكان ميرة
 استخلف عثمان فودعه الى المدينة وكان اسلام الحكيوم الفخر وحيد يكون حديث مروان بن مسيل صحابي وهو جند لياسا ومعه زيل
 نفوة لها تأكيد (خرج النبي) بلاوى خبر الوقت رسول الله صلى الله عليه وسلم (من) (والاصلي في) من (احل لليد
 وللهرى والاصلي) بان عساكر الحديبية وهي تختلف المشاة الختية الثانية عند المشاة في مشد وعند اكثر الحديبية فخرج
 مرحلة من مكة سميت بيثروناك او فجرة حذاء كانت تحتها بية الرضوان (فذكر) حذيفتر الحديبية (الآتي ان شاء الله
 مسند في قصة الحديبية وفيه) وما تلحق النبي صلى الله عليه وسلم فقامت اى ما رمى بغمامة من الجند ببية او مطرد
 وقت في كف رجل منهم) اى ما تخفى في حال من الاحوال الاحال وتوحيها في كف رجل منهم والحقاضهم المتون لثوكم كافي
 والصحاح او ما يخرج من الجحشوم وقل النووى ما يخرج من الفرج غلات الخاضة فافترج من الحق وقيل لليل من الصدر والبلغم من السهم
 (فذل لك) بام اى المحللة (وجهاه وجكره) تذكرا بعل الصلابة والسارم وتعظيما وتوقيرا واستدلاله على طهارة التورج
 من غطاه عيون متخفى حينئذ فاذ وقع ذلك في الماء لا يجبه ويتوضاه وبه قال (احد ثلث احمد بن يوسف) الغوياني كذا
 وسكن الرواء (قال حدثنا سفيان) اى التورج كذا قاله الاراضى (عن حميد) بضم الحاء اى الطويل (عن النسي) مروا
 الله عند زناد الاصيل ابن مالك (قال بنق النبي صلى الله عليه وسلم) بالواى (في توبه) عليه السلام ولا يغير معرو
 (طوله) اى هذا الحديث اى ذكره مطولا في باب حكم البذاق باليد من المسجد فلاوى خبر الوقت والاصلي قال ابو عبد الله طوله
 (ابن ابى حريم) شيخ المؤلف سعيد بن الحكم لمصر المتوفى سنة اربع وعشرين ومائتين (قال الخبرنا يحيى بن ابي
 المصري مولى عمر بن مروان المتوفى سنة ثمان وستين مائة (قال حدثني) بالافراد (حميد) الطويل (قال سمعت ابا
 عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعنى مثل الحديث المذكور هو مفعول سمعت الثاني حذف العلم به وصح بجمع جميع
 من ليس نظهرانه لو يدلس فيه الا فان زعمه ورواة هذا الحديث ما بين مصرى وبصرى ومكى وفيه الحديث بالجمع والافراد
 الاخبار الضعنة والسماع هذا (باب) بالتون (لا يجوز الوضوء بالنبيذ) بالبع وهو الماء الذى يشبذ فيه الخمر
 لتجر حالوته الى الماء فعيل بمعنى مفعول (ولا المسكر) عطفت على السابق ولما افرد النبيذ لانه محل الخلاف في التورج
 والماء بالنبيذ ما لم يبلغ الى حد الاسكار ولا ينسكار والوقت ولا المسكر (وكرههم) اى التوضؤ بالنبيذ (الحسن) (التصريح
 رواه ابن ابى شيبة وعبد الرزاق من طريقين عن قال ابو جعفر روى ابو جعفر من طريق اخرى عنه انه لا بأس به
 فكر امت عند التنزيه (وكذا كرههم) (ابو العالمة) رفيع ابن مهران الراعى بكسر الراء ثم المشاة الختية فيما رواه اللذان
 وابوداود في مسنده بسند جيد عن ابى خذلة فقال قلت لابي العالمة رجل ليس عنده ماء وعنده النبيذ اغتسل به من الجنابة
 وهو عند ابن ابى شيبة بلقفا انه كره ان يغتسل النبيذ (وقال عطاء) اى ابى الى رباح (التيمم) حب الى من الوضوء
 بالنبيذ) بالجمعة (واللذين) روى ابوداود من طريق ابن جريج عطاء انه كره الوضوء بالنبيذ والذين وقال ابن التيمم
 منه وجوز الاذاعي الوضوء بامر الابدانة وابو حنيفة بندين الترخاضة خارج المصير والقرية عند فخذ الماء بشرط ان يكون حلالا
 ساكنا على الاغضاء كالماء وقال محمد بن جعفر بينه وبين التيمم قال ابو يوسف كالماء لا يتوضأ به بحال وهو هذا الشافعى
 رجع الى حنيفة كما قاله قاضى خانى لكن في المفيد من كتبهم اذا القي في الماء طرقت فلا يرد عن غسل الماء بالوضوء به بل لا خلاف
 واشجوا حديث ابى سعيد ليلة الحج اذ قال صلى الله عليه وسلم المطلق قال النبيذ فقال احمد بن حنبل في طهارة واد قال عروة وطبر
 ولازم من ذى زاد توضأ به احسن على السلام طبقوا في تضعيف الحديث ان سئلوا عن وضوء لا ف كان
 كان بالمدينة بل لا خلاف عند قساسة في تضعيف الحديث ان سئلوا عن وضوء لا ف كان

صلى الله عليه وسلم با على مكة فمعه له بعقبه فاتبع الماء وعله الوضوء وقال السهيلي الوضوء مكى ولكنه صلى التلاوة وانما الاحتلجته لئلا
 ولم يقل انه الوضوء لان الوضوء كان مفروضاً قبل غزاه لم يكن قرأنا متبوعاً حتى انزلت آية التيمم وكل عياض عن ابى الجهم ان الوضوء كان
 حتى نزل القرآن بالمدى ينتهى وهو محمول على ما القيت فيه ثمرات يابسته تغيره وصفاً واما الذين يذكرون في خروج الوضوء به اجماً فاما
 خالطاً فنجوز عند الحنفية وبه قال احمد شاعلى بن عبد الله المدني بكسر اللام قال احمد ثنا سفيان بن عيينة
 (قال احمد ثنا الزهري) محمد بن مسلم والاصل عن الزهري عن ابى سلمة بن ابيهم الامام عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف بن عمر
 عاتكة رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل شراب اسكر كذبه (فهو حرام) قليله وكثيره وحل فيه
 المكلف قليله (كان) اكثر من عنب او قر او حنظل او لبن او غير ذلك كان او مطبوخاً وقال ابو حنيفة نقيع التمر والربيب اذا اشتد كان
 حراماً كثيراً وكثيره ويسمى نقيعاً لا خضيراً فان اسكر ففي شره الحرام وهو يحسن في طبخه حتى يخرج منه ما يخلط على طين الشارب منه
 لا يسكر غير هو ولا طرب فان اشتد حرم الشراب من عالم يعتبر في طبخها ما يذهب ثلثها واما ان يخلط الحنظل والازنة والشعير لار
 والعسل فانه حلال عندنا نقيعاً او مطبوخاً واما يحرم المسكر ويحرقه واستدل له جديث ابن عباس بن رواد وموقوفاً عنهما حمزة بن
 لعينها والمسكر من كل شراب نهى ايدل على ان يحرق قليلها وكثيرها اسكرت ام لا حرام وعلى ابن عمر هاشم الاشجعي انما يحرم عند الاكل
 وان شاء الله تعالى عز وجل هذا في ما يجوز الله وقوته فان قلت ما جاز ادخال هذا الحديث في هذا الباب لا يجب بان المسكر حرام
 شره وما لا يخل شره لا يخل التوضوء به اتفاقاً وان النبي خرج عن اسم الله لغت شرهاً وحسنه فلا يتوضأ به ورواه هذا الحديث
 الخمسة ما بين مدني ودميني وكوفي وفيه رواية تبايعي عن تابعي وللحديث والنعنة واخرجوه لولف ايضا في الاشارة وكذا
 مسلم واوداد والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب غسل المرأة ابهاها الدم) المنسوب لادل وهو ابهاها لمفعول بالصفة
 المضاعفة لافعاله والدم بدل الشمال من ابهاها وبقدره يعني (عن وجهه) ولا تسمى يمين من وجهه ومعنى عن قتال وهو الله
 يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن سيئاته ويكون في رماذ عن ضمن الفعل معنى الازالة قال في القدر لابن عاصم غسل المرأة الدم
 وجداها (وقال ابو العالية) رافع بنضم الزاد وفيه الفاء وسكون المشقة الشخصية الواحى بعد ما وضوءه وبقيت احكام جليله
 وهو وجعها وصلة عبد الزان الاصمحا اعلى رجل فانه امر يضمت من جرة فان قلت ما للطابقين هذا وابن الترتيب
 من حيث جواز الاستعانة في الوضوء هي في الازالة الخفاصة : وبه قال (احمد ثنا الحسن) يعني ابن سلام كلاب بن جبار وفيه
 السبكدي كان في بعض الاصول (قال اخبرنا) ولا بوى ذر الوقت ولا يصح حد ثمار سفيان بن عيينة عن ابى
 حازم بالحام المملة والزوى المكسورة سلمة بن يمان لا يخرج الخروى للدم الى الزاهد المتوفى سنة خمس وثلاثين ومائة انه رسمع
 سهل بن سعد الساعدي (الا نضادى المدنى رضى الله عنه المتوفى سنة احدى وتسعين وهو ابن مائة سنة له في البخاري
 احاداً ويعون حديثاً وسأله الناس) جملة من فعل ومفعول فاعل محلها التصريح بالمال وروايتي في بنية
 (احل) يعني عند السؤال يكون اهل على حصة من ثمنه لقرينة الجملة حاليتها اضماً لما من مفعول سال فانه امتد اختلان واما من مفعول
 مع فها مترادفان او الجملة مقترضة لعلها راى شيئاً الباء متعلق بالجار والمجرور لا استفهام (دروى) براوى لادى ساكنة
 والثانية مكسورة مبنى لفعل من الداء واما حديث بعض الاصول (احل الواوين) كذا وذا في الخط (جرح النبي صلى الله عليه وسلم)
 الذي اصابه في خروء احد ما شجره راسه جرح وبه (فقال) سهل (ما بقي احل) من الناس اعلم به مني (يرفع اعلم احسنه
 لاحل) التصريح بالمال انما قال سهل ذلك لانك انما اخبر من يميني من اصحابك بالمدى كما وقع عند لؤي التامح (كان علي) اي ابن ابي طالب
 (يحيى) بترس في ماء وفاطمة رضى الله عنها (تغسل عن وجهه) الشريف الدم فاخذ حصير فحرقه حتى لم يبق فيه
 وتغسله مع ما على البناء لمفعول (جرح) الرقة ناشئ عن الفاعل للمؤلف في الطب فخذ ارات طاعة الدم يزيد على الماء كبرت
 عارت الى حصيرها فحرقها واصبرتها لخط الحرج فزال الدم وانما فعلت ذلك لان في رواد الحصيل سبها فالدم : وفي رواية التلاوي انك لا تاني
 لتوكل بالاستعانة في المداواة وجواز وقوع الاجل لا يندى اعظم الجرح ولينفق الناس انهم مخلوقون فانما يفتشون بما خلقوا من ابينهم من اجزات

والذي بقي واحد من اصحاب بن جبريل (ع) بالبحر المصغر ثم تصير في البحر المسمى (عن نافع بن مولى بن عمر القرظي) الذي عن
 ابن جبريل (ع) قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اني اتسوك سواك فتقومه اراي بلاضبي اى انا على اقام
 وللمعول النكاح وهذا من اصحاب القلوب وصاحبها الذي اطلق على كذا صحتها الهواوى كما كرماني ودهم حمر وقال النبي (ع)
 والماء ثمان مستعملان للتملح اى تقدر اى الرافد فواو خطا لانه اما احدا عا رايه في اليوم ربحا على ربحان احدهما اكبر من الآخر
 فيما ولت اعطيت (السواك) الا صغر منها فاقبل (الى) القائل الميراث لأكبر اى قدم الاكبر في السن (و قد احتل
 الاكبر منها قال ابو عبد الله) اى المؤلف (مختصر) اى اللحن (لغوي) هو ابن حماد عن ابن المبارك (ع) عبد الله
 السامري بن زيد اللقي الذي عن نافع عن ابن جبريل (ع) وصلة الطبراني في الاوسط عن بكر بن سهل عن بلطام في حبل عليه
 الصلاة والسلام ان الكرم يسفاد منه تقديده في السن في السواك والطعام والشراب المني والركوك الكلام بعد اذ تزلت القوم في
 المجلس فالتسعة لغيره الا من قال من تسعة على المذهب (باب فضل من يات على الموضوع) بالالف اللام ولا يورث
 والاصيل وصوره بالتكرار وانه قال احمد بن محمد بن معاذ (ع) نعم اليم الروزي (قال الخبر) والاصيل وان عكسك حاشا
 (عبد الله) اس للمذكور (قال الخبر) ناسفان التوري عن منصور هو ابن سفيان هو ابن حبيدة بن
 المبارك يروي عنهما وهما عن منصور بن ركن التوري انتت الناس في منصور فترجوا رادته (عن سعد بن عبيدة) نعم العشر التاني
 وسكونها في الاول الى حجرة الهاري الكوفي التوري في كذا من صيرة حتى الكوفة عن البراء بن عازب (ع) صلى الله عليه وسلم قال
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا انتيت اى اذا اردت ان تاتي مصحوبا في خير من ان تصحبه في الفزع بكسرهما
 (قوضا وضوئك للصلاة) اى ان كنت على عزمك والظاهر ان الشوط ولما دبت الوضوء بعد اليوم لا تدق ناقص وضوء
 يومه فكون قد حتم عليه بالوضوء وليكون اصدق لرأيه والعدل عن ملاك السطمان به في ما هو ليس كروالوضوء في هذا الحديث
 الشحيح اى في هذه الرواية (ثرا اضبطهم على شقاق الاكبرين) لانه سمع الاستعراق في اليوم يلقى القلب فيخرج الاقاقة
 ليتهدا وليدركه تعالى بخلاف الاصطلاح على الشقاق الاكبر (ثرا قل اللهم اسلمت رجعي) داني (اليك) طاعتك كمالك
 فاما مقدار ذلك في وارمك وبواهيك وفي رواية اسلمت نفسي ومعنى اسلمت اسلمت في معنى اليك ذل معنى الوالحا فبعد العمل الصالح ولما جاء
 في رواية اسلمت نفسي اليك ووجهت رجعي اليك فجمع بينهما اكد على تانها (ووجهت) من التوحيص اى ردت (امر اليك)
 وبرت من المحل القوة الاكبر (واكثأت) اى اسديت (ظهرى اليك) اى احببت عليك كما يقبل الاناس
 نظره الى ما يسد اليك من غمته اى طمعا في ثوابك (ورهبته اليك) الحار والحر ومتعلق برعته ورحته وان تعدى الثاني
 اخرى محزى عن تعليمه كقوله xx ورايت علك في الوحا متقلدا لسيار وحاا والريح لا يقدر بخوة علفها تانها وامر
 اى هو خاص علكا وهما منصوبان على المعول على طريق اللف للنشر اى وصفت بهى اليك برعته والحاات تظهرى اليك بهى من الحلال
 وانثرا ثلثا لا لا ملبا ولا صغى منك لا اليك (بالهرة في الاول) صاحفت فتركه في الثاني كصاحب حمرنا ثوبيه ان قد
 منصوبا لان هذا التركيب مثل الخول لا قوة الا بالله فيرى به الاحرف المحسة المشهورة ومعنى فتركه في الثاني منجى الاول وانسب الثاني
 في الاول دفع المالى ودفع الاول وفي الثاني دفع الاول والثاني ومع السوس تسقط الالف وتوله منك ان قد صلبا وصحبا مصدري
 فيسارحان فيه وان كانا كما بنين فلاز التقدير لا محلا منك الى احد الا اليك ولا صغى الا اليك (اللهم اصنت) اى صدقت
 (بكلماتك) القرآن (الذى انزلت) اى ارسلته على رسولاك صلى الله عليه وسلم والايمان بالقرآن يضمن الايمان بجميع كتبه
 المنزلة ويحمل ان يجمع العمل لاصاحته الى الصير لان المعرف الاضمار المعروف باللام في احتمال المحس والاستعراق والعهد بل
 جميع المعارف كل ذلك قال النيصاوى كالرحمى في الكتاب في قوله تعالى ان الذين كفروا سواهم عبدوا اول المقبرة
 تعريب الموصول اما الشهد والمراد به ناس يلعباهم كالى لفت الى جعل الوليد بن الغيرة واحبا اليهود او المحس متدا ولا من

صم على الكفر وغيره من غير الصبر من ماسد اليه (و) أمست رينبيك الذي أرسلت) عند صيرته إلى
 (فان صمت من ليلتك فانت على الصلوة) لا سلامته الذي التوقيع ملة اراخيم (ولجعلهم) أي هذه البراهين
 (آخر ما تنكح به) ولا عاكر ما علم به محمد بن الحسن الطائس والكتيميري من حرمانك به ولا يقع ان يقبل بعد من سبناه
 من ذلك عند الصوم والعقوبة لا يفتن بالذكور كما في باليمان وان كان في ذلك ما في المعتز (المراد) (و) قد تراه في نسخة
 وتسلم الثانية في الخات (على النبي صلى الله عليه وسلم) لا خطين (فما بلغت) أمست بكتباك الذي
 انزلت قلت رسولك) مراد الاصيل الذي أرسلت (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أي لا تلحق ورسولك
 بل قل (و) نبينا الذي أرسلت) واصله لا يوافق رسولك لكان تلامع قوله أرسلت فاما ان يسأل ان يرسل
 بالنسبة لغيره بدوا وبين الرسالة وان كان وصف الرسالة مستلزما وصف النبوة مع ما في من يدين العلم وتعليمه يستلزم
 او اختره من ارسل من غير نبوة كمن يرسل من الملوك لا يسمون بالانبياء طبعه اراد خلص الكلام من اللبس لان المعاني
 امسح من خط الرسول لا مشتركة في الاختلاف على كل من ارسل بخلاف لفظ النبي فانه لا اشتراك فيه عروا وعلى هذا فنقول مراد
 كل رسول من غير عكس لا يغير لظاهرة له الحاشية ان يخرج في يقيد بالرسول الشري وعقبة العيسى فقال كيف يكون امسح ومن
 لا يسمو الرسالة بل لفظ الرسول المصحح لا يسمو السوء انتهى وهو مودود بالحق يختلف فانه لا يلزم من الرسالة
 ولا خلاف في المع اذا حصل المع وهذا لك اوان الاكثار توقيفية في تعيين الخط وقد مر التواتر وهذا كان في اللفظ ليس
 المأخوذ وكان يراد في لظاهروا لعله احدى البعثات لفظوا ان يقف عند وقال اللفظ انما هو بدل اللفظ
 لانها يابح الحكم وجوامع الحكم ولو غيرت سقطت فائدة الهاتفي في البراهنة التي يعطى بأصله الله عليه وسلم انتهى ودخل
 من مع الرواية بالمعنى كمن سيرين وكذا الواو العباس النوي قال اجما من كل من مساطرين لا يسمونها ورق وان حق ولفظ نحو
 بل ونعم ولا يخفى فيه لم يستدل به على عدم جواز ابدال لفظ النبي في الرواية بالرسول فكذلك لان الذات المحرمة في الرواية لا
 ما في وصف وصفت به تلك الذات من اوصافها الا ان كانت لها أصل في اللفظ والحق في معنى الصفات كالوحدان
 اركبية باسم والوحي بين ان يكون الوحي مثلا في عبد الله الخاوي ارض محمد بن اسمعيل الخاوي وهذا الخلاف ما في حد
 لان اللفظ لا اذا كان توقيفية ولا يدينه القياس ويستفاد من هذا الحديث ان اللفظ عند الصوم معرب فيه لا مبدل لفظ
 في يومه يكون قد حتم عليه ما دلله الذي هو من اصل اللفظ لا في آخره بالوصف والكتيميري حتم المؤلف كتاب الوحي هذا الحديث
 انما هو ضرورة امر بالمعروف والنهي عن المنكر في الحديث وبما هو من أصله من اشتهر ذلك بفتح الكتاب ورواية الستة ما
 من ودي وكوفي وفيه الحديث والاحاد والصحة ووجه المؤلف ايضا في الدعوات والتمسك في اليوم والليل
 (فسم الله الرحمن الرحيم كتاب المغسل) هو بفتح العين افعلة وانهم من جهة مصدر غسل بمعنى الاغتسال وكثير
 لما يصل به من سد وحصى وشوها بالتم اسم الله الذي يغسل به وهو المصين لا واديس لغت سيلان الماء على الشيء
 سيلان على جميع المدن مع تميز ما للصادقة عن العادة السنية ووقع في رواية لا كثر تاجير السليمة عن كتاب المغسل
 من روايات الاصيل بعد ذلك بل في ذلك هو الاول لان الكتاب يجمع الواو والغسل بوع واحد من انواع الطهارة وان كان في
 ثوران المؤلف ففتح كتاب الغسل ما في النساء والمائدة اشعارا بان وجوب الغسل على المحرم من الثوب فقال لا قول
 ولا يصح عز وجل وان كنتم جنبا فاطهروا) اي افاضوا او اغسلوا والمحرم الذي اصابته الجنابة يستوي فيه المذكر
 والمحملة لا يفرق في مجرى المصدر (وان كنتم مرضى) مرصا يناف من استعمال الماء فان الوجدان كالفاندا وعوضا يسمو
 ليه قال محمد بن ابراهيم ان في حاشية في موضع من الاصل يمكن له حاد ولم يستطع ان يتم ويتوصلا او على سفر طول الاكل
 لا تحذرونه فيه (ارجاء احد منكم من الغائط) طهارة يخرج من احد السبلين واصل العاطة المطهرة من
 لا مسمو النساء) اي ما ستم ترضين ويشتركون فيه استعمال الشاخص ان المس يقص الوضوء وهو قول ابن مسعود

تو الجاف

قال النووي وهو الكافيه وهو صاحبان كما عليه الجا حيد وقال ابن الاثير الفرق بالفتنة عشر بطرا والاسكان مائة وعشر وقال
قال في الفقه وهو غريب وقال الجوهري مكبا معروفا بالدين ستة عشر بطرا وكان من شبهه في الشين المعجمة والوحدة كما غدا في
بلفظ من ومن شبهه وهو نوع من الخناس ومن في قوله من اناء ابتدائية وفي قوله من قبح بيانية وفي هذا الحديث الحديث و
الفتنة واخرجه مسلم والنسائي بنباب الغسل في الصاع اي بالماء الذي هو قديم الصاع (ونحوه) من كادى في الشيء
ما يصح الصاع وهو خمسة ارطال ثلث على مذهب الجاهليين احتجا بحديث الفرق فان تفسيره لثلاثة اصع والارطال اقل
البغدادي وهو ما رجه النووي مائة وثمانية وعشرون درهما واربعه اسباع عدهم ولما احتج العراقيين بالصاع ثمانية ارطال
بحديث جابر بن عبد الله دخلنا على عائشة فاني يس اي قبح عظيم فقالنا ما كنا نرى في هذا الحديث الا ان الله صلى الله عليه وسلم يقتل عبثا قال
جابر بن عبد الله فثمة ثمانية ارطال الى تسعة الى عشرة قالوا بل ما اشتهر بالدين في قوله في معانيهم وقولوا ان الذي خلفا عن سلف كما
اخرجه مالك في يوسف حين قدم المدينة وقال له هذا صاع النبي صلى الله عليه وسلم فوجد ابو يوسف خمسة ارطال ثلثا فخرج
قول مالك فلا يترك نقله كراه الذي لا يجوز فاطموم على الكذب في خبره احيى في المناويل لا يجوز والحز لا يور من في الخطوة وبقال
(حدثنا) بالجمع ولا يور ذرو الوقت حدثني ربيع بن ربيع (حدثنا) بالجمع في السنة بضم الهمزة قال حدثني) بالافراد
ولا يور ذرو الوقت ولا يصلي وابن عساكر حدثنا (عبد الصمد) بن عبد الوارث الثوري (قال حدثني) بالافراد ولا يور
والوقت وابن عساكر حدثنا (عبد الصمد) بن ربيع (حدثنا) بالافراد (ابو بكر بن حفص) اي ابن عمر بن عبد الله بن قيس
(قال سمعت ابا سلمة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف حال كذا يقول دخلت انا واخو عائشة) رضي الله عنها
من الرضا عتق صاحب به مسلم في صحيحه وهو عبد الله بن يزيد البصري كما عند مسلم في الجنائز في حديث غيره واختره النووي في غيره
او هو كبر بن عبيد الله الكوفي رضيهم ايضا كما في الادب القدر للثلاث وسنن ابن اود وليس عبد الرحمن بن ابي بكر ولا اطفال
ابن عبد الله اخاه لا مها وعطف على الضمير المرفوع للتصل بضمير المنفصل وهو الا انه لا يحسن الخط في المرفوع للتصل لاننا
كان او مستترا لا بعد فكيف بمنفصل (صلى عائشة) رضي الله عنها (فأهلها اخوها) للذكر (عن) كيفية غسل
النبي (في الغنم) كما في الفروع ولا يور ذرو الوقت ولا يصلي وابن عساكر روى الله (صلى الله عليه وسلم) فوجدت باننا في
بجو متواصفا لانه وكذا في النصب للجور واعتبار الحال او باعتبار العنى من صاع فاعتسدت افاضت على اسرها
وبيننا وبينها حجاب) يستألف لانه كما لا يحل المحرم بغير اللب الا في النظر الى الاحياء كونه النظر اليها بالبراء على ما في غيرها
واحلى بدنها والام يلى لاغتسلها بغيره ايها وابن اخوها كثر من الرضا معنى في غنى ذلك دلاله على استعمال العلم
بالفعل لانه وقع في النفس من القول اذ عليه وهذا الحديث سألني الاستاذ وفيه الحديث والجمع والنوال قال ابو عبد الله
المؤلف (قال) ولا بن عساكر ولا يصلي وقال يزيد بن هارون) باسقاط لابي عبد الله وزيادة واو العطف في الاية بغيره
في مستحق في غيره والحوادث (ولغيره) بغيره الموصلة وسكون الهاء اخوه زاي ابن اسد لا مام الحجة البصري التوفي هو في موضع وسنن رواية
وطريقه ويشهد عند الامام على (ولغيره) بضم الجيم وتشديد الدال الكسرة نسبة كجدة ساحل النور من جهة مكة الشريف ابي عبد الله
ابراهيم بن البصرة التوفي سنة خمس مائة ثلثة روه (عن شعبه) بن الحجاج المذكور قد صاع) يدل قوله نحو ما صاع
وقد بالنصب كما في اليونانية وبالجور الحجازية وبه قال احمد بن عبد الله بن محمد (قال حدثنا) بالجمع في السنة بضم الهمزة
سنة ثلثة مائة (قال حدثنا) بالجمع في السنة بضم الهمزة (قال حدثنا) بالجمع في السنة بضم الهمزة (قال حدثنا) بالجمع في السنة بضم الهمزة
السبع في السنين الكوفي (قال حدثنا) بالجمع في السنة بضم الهمزة (قال حدثنا) بالجمع في السنة بضم الهمزة (قال حدثنا) بالجمع في السنة بضم الهمزة
هو ابو الوفاء) على بن الحسين (وعنده) اي عند جابر بن عبد الله بن محمد بن جعفر التوفي سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة
جابر بن عبد الله صاع فقال جابر) هو الحسن بن محمد بن جعفر التوفي سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة
يلقى من هو اوفي اي الكراماتك شعرا وخير منك) اي الذي صلى الله عليه وسلم وخير ارفع عطف اذ في الخبر عن جابر بن عبد الله بن محمد بن جعفر التوفي سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة

كله وهو واجب عند المالكية في الغسل قوله عليه السلام خالوا الشعران تحت كل شرة جانب سنة في الوضوء للحيض عند
 يوسف فيضلة عند أبي حنيفة ومحمد سنة فيعاند الشافعية وفي الروضة وأصل الغسل الشعر بالماء قبل الماء فيكون أدعى
 الأسوة في الغسل في المذهب يغسل الحية أيضا (حتى إذا ظن) أي لم يلبسها ويكتفي فيها الغلبة لأنه قل أي النبي
 صلى الله عليه وسلم والحجوى والمستحلى إن قد فجر الحفة أي أنه قد رأى في الحفة من الثقبلة واسمها ضمير الشأن حذف وجر
 (أروى) أي شربة أو فاض عليه أي على شعره (الماء ثلاث مرات) بالنصب على المصدر يتلوه حله المصدر وعق المص
 مصدر ثم غسل سائر أي بقية (جسدك) لكن في الرواية السابقة في أول الغسل في حله كله فيغسل إن يقال إن
 لنا معنى الجميع (و قالت) عائشة رضي الله عنها إذا دأبوا العطف على السابق في موصول الأسناد (كنت) اغتسل أنا والنبي
 صلى الله عليه وسلم أنا أكبر لا سم كان معي للعطف على الضمير المرفوع للسكتين يجوز فيه التمسك به أنه مفعول معي
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والأكثر أن على أن هذا العطف وما كان مثله من باب عطف المفردات وزعم بعضهم أن
 باب عطف الجمل وقتدرة في قوله تعالى لا تخلفن ولا أنت ولا تخلفن أنت واسكن أنت وزوجك الجنة تقديره وليس لك رجل
 وهذه أنت اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم (من الماء واحد) حال أو تارة لغرف (بالنوى والغسل المجرى
 الساكنة) منه جميعا وصاحب الحال فعل اغتسل ما عطف عليه نظيره قوله تعالى فات به قومها فجعله ضمير حال ضمير
 الضمير المجرى وضمير جسي عليه السلام لأن الجملة اشتملت على ضميرها وضميرها وقيل ضميرها وقيل ضميرها وقيل ضميرها وقيل ضميرها
 لأنهم صفة مقدرة بعد الصفة الظاهرة للذكورة وأول من اغتسل ويقال جاءوا جميعا أي كلهم قاله العيني كاللهماني ونفس البراءة
 فقال أنه وهم في ذلك واختارها كحال أي غرفت منه حال كوننا جميعا قال والجمع ضد التفرق وقيل هناك إن لا جميع المرفوع على
 وقال ابن فرحون جميعا يراد بكافى التعميم ولا يفيد الاجتماع في الزمان بخلاف معا وما بين ذلك من الغلط التوكيد لا يغفلون
 وقد نبه سيوري على الجائز كل معنى واستعمل الأدم يذكر وشاهد من كلام العرب قد ظفرت بشاهد له وهو قول امرأة من العرب غر
 ابنها فاذ الصبي غلان جميعهم وهذا من ذلك نقطان ولا يكون عدنان (رباب من نوضاني) غل (المجناذ فر
 غسل سائر أي باقي جسدك ولم يعد) بضم الياء من الإعادة (ع غسل مواضع الوضوء مذكورة أخرى) كالأصابع
 إلى ذكره وغيره بأسقاطها وبه قال أحمد ثم يوسف بن جيسى بن يعقوب المروزي (قال خبرنا) وللمروزي في الوقت
 حدثنا الفضل بن موسى السنياني قال أخبرنا الأعمش سليمان بن وهبان عن سالم هو أبو أبي الجعد أن
 مولاهم الكوفي رعن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما (عن جهمونة) أم المؤمنين رضي الله
 (قالت وضح) بفتح الواو مبني للفعل يرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع فاعل (وضوء الخ) أي
 والنوى والنصب على المفعولية والنجاة في رواية الكشي هي بلدين والركبة وأبو خرا الوقت وضوء بالتسوية أيضا
 ولا أكثر وضوء الجنبات بلاضافة وإنما أضيف مع أن وضوءها هو الماء للمعد وضوءه لا يملكه الماء ولو استعمل في الوضوء
 من إطلاق المقيد وإرادة المطلق قاله البراءة كركماني وقال ابن فرحون قوله وضوء الجنبات يقع على الماء وعلى
 المراد الماء كان التقدير وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء للجنبات ولا بد من تقدير في قوله ولو كان الماء
 هو الوضوء وأضيف إلى الجنبات بمعنى أنه مع غسل الجنبات فخصيص في رواية الحجوى المستحلى وضع بضم الواو مبني
 الرسول صلى الله عليه وسلم زيادة الإلام أي لإجله وضوء بالرفع والتسوية (فأكلها) ولا بد من تقدير أي قلبه
 بسأره والمستحلى كرمه على مثاله (مررتين) ثلاثا غسل فجدت في ذلك ولا حاشا والمجانط مرتين وأما
 والمجانط التي تضاف إلى الأذى وللشمس ضربة في الأرض فيقال لا يكون إلا في راب الفلج ثم ادخلت الفلج في
 راسي في الفلجوة وقيل إن يكون الفعل متصفا غير متصلا بالمراد تقديره لا يزال في ذلك حتى لا يرضى (مفضض) أي
 أهله إلى الوقت وأين عاكفتموه واستلثتموه وعسبا (مفضضا) أي مفضضا

على راسه الماء ثم غسل جسده) أي ما بقي منه بعد ما تقدم قال ابن المنير فربما كان العرف من سياق الكلام مخفوا
 الموضوع وذكر الجسد بعد ذكر الأعضاء المعينة فيهم عرف ببقية الجسد لا بجملة لان الأصل عدم التكرار (فخرج فجلس جليبا
 قالت) أي ميمونة ولا يصح عائشة ولا يخفى فلفظ (فأدبته بخرق) أي يستشف بأدق فلم يرد (بضم الشدة) التفتية
 ولكن الرواء وسكون اللال من الإزادة وعند ابن السكيت من الرواء التشديد وهو ثم كما قاله من السلف ويدل له الرواية الثانية من شام
 يقال فلان يلفظ بها فجعل ينقص) زاد الحروف في الماء (ميدرة) بباء الجوز والأصل يدرة: ودرة هذا الحديث سبعة وفي الحديث
 الأخبار والنعنة: هذا (باب) بالتون (إذا ذكر) أي تذكر الرجل وهو في المسجد) قوله لكافة ابن حجر وتعبه يعني بأن
 ذكرها من الباب الذي استدركه الآن كنقص اللال من الذي يكسر هاءا في هذه دقة لا يفهمها إلا من له ذوق سكان الكلام قبل
 ولو ذاق ما ذكرنا ما احتاج إلى التفسير فيل ينقل (أنه جئنا بخرج) كذا في ذكره في الأصل (بارعاً كخرج) (كأهو) أي
 ميسرة وصاحبه جئنا (ولا ياتيهم) عملاً بقوله من الثوري وأسنى وبعض المالكية لم ينجس في المسجد فاحتمل بينهم قبل أن يخرج ولا يخفى
 أن الجنب المسافر على مسجد فيه عين أو يتم ويدخل المسجد فيستقي يخرج الماء من المسجد وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد
 الجعفي المستدر) قال حدثنا عثمان بن محمد بن يعقوب بن عوف عن ابن جبر عن ابن جبر عن ابن جبر عن ابن جبر عن ابن جبر
 محمد بن مسلم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن جعفر عن ابن جبر عن ابن جبر عن ابن جبر عن ابن جبر عن ابن جبر عن ابن جبر
 أي سويت (الصفوف قياماً) جمع قائم منصوب على الحال من مقدره وحذف القدم الصفوف حال كونهم قائمين
 منصوب على التمييز لأنه مفسر لما في قوله وعدت الصفوف من الإجماع أي سويت الصفوف من حيث القيام (فخرج
 النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أقام في الصلاة) بضم اللام أي موضع الصلاة (ذكر) بفتح الدال أي
 يذكر ويدخل في الصلاة (أنه جئنا) وانما فهم أبو هريرة ذلك بالقرآن لأن الذكر باطنياً لا يطلع عليه (فقال عليه
 الصلاة والسلام) (لنا) بوزن واو الأسامي فلما سجد فاحتل أن يكون جمع بينهما (مكانكم) بالنصب الزموا (فخرج
 رجوعاً إلى الحجرة) (فاحتل) فخرج النبي وأسنى أي والحال أن راسه (يقطر) من ماء الغسل نسبة القطر
 إلى الرأس مجازاً من بقاء كحل في الحلال (فكبر) مكتفياً بالأقامة السابقة كما هو ظاهر من تعقيبه بالفاء وهو محتمل
 المحمور وإن الفصل جازئياً وبين الصلاة بالحلام مطلقاً وبالفعل إذا كان أصله الصلاة وقبله منع فيؤا وكبراً مع جأته
 ما هو وظيفة الصلاة كالأمانة وقوله (ألا أجيء بغير الأمانة) كذا في الأصل (فصلينا معكم) ودرة هذا الحديث ستة تأييد
 بصحته (والى ومكراً وفيه الحديث) كذا في الخبر والنعنة وأخرج المؤلف أيضاً مسلم في الصلاة وأبو داود في الطهارة والصلاة والتأني
 في الطهارة لتأنيهم الضمير لثمان أي تابع عثمان بن عمر السابق (عبد الله) بضم الدال أي عبد الله السامي بالمهابة (السبح) عن محمد
 بن أشد بفتح الهمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم وهذه مناقبنا فذكر صلحاً أحمد بن عبد الله (ورواه) أي الحديث عبد الرحمن
 الرازي (عن الزهري) محمد بن مسلم كما وصله المؤلف وأخرج أبو داود في الصلاة وأبو داود في الطهارة (فاحتل) فخرج النبي
 بسنة وأما رواه عنه لأن الفهم من المناقب كذا في الخبر وأخرج المؤلف أيضاً مسلم في الصلاة وأبو داود في الطهارة (فاحتل) فخرج النبي
 (باب) ففرض الله من الغسل عن الجنابة كذا في خبره كذا في الخبر (وللمسح على الجنابة) (وللمسح على الجنابة) (وللمسح على الجنابة)
 عن علي بن الجنابة (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن)
 بالحام الملة والزواي محمد بن ميمونة الكوفي (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن)
 محمد بن مسلم (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن)
 (قال) قالت ميمونة (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن)
 راسه راد عليه الصلاة والسلام الغسل فكشف أسنانه من الماء (وصب الماء) (وصب الماء) (وصب الماء) (وصب الماء) (وصب الماء)
 على شامه فغسل وجهه فغسل يديه (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن)

وغسل وجهه وذراعيه مع مرتقب (فوصف الماء على راسه وإفاض الماء على جسده ليرتقي) من مكانه
 (فغسل قبل ميه) قالت سيمونة (فناولته ثوبا) ليشف به جسده ثم الماء (فلم يأخذ) فانطلق (أي ذهب) وهو
 ينفض يديه من الماء جملة أحمية وتعتكلا واستدل به على أياحة تنفض اليد في الوضوء والغسل (في الوضوء فخرج المحدث
 اذ لم يثبت في النبي عن شيء ولا منه في تركه لأن النقص الذي من العادة فهو خلاف الأولى وهذا ما جرت له التحقيق وخرج به في الصحاح في
 أن به الفتوى فخذ قلنا ليس كج عيسى بن النخعي وقيل قوله مكروه وصححه الرافعي ورواه هذا الحديث ما بين من وزعي كوفي ومدني في الرواية
 والضعفة والخبر المولف قبل هذا في ستة مواضع وفي ذلك هذا الباب يأتي أن شمل الله تعالى (أي ما بين من يد الشوق) بكسر الشين
 أي بجانب (راسه) أي في الغسل ثم وبذلك (أحمد بن محمد) بن شاذان (أحمد بن يحيى) بن شاذان (أحمد بن يحيى) بن شاذان (أحمد بن يحيى) بن شاذان
 سبع عشرة وصايتين (قال أحمد بن محمد بن أبيه) بن نافع (عن الكوفي) (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 النون والمناق المكي (عن صفية بنت شاذان) بن محمد بن أبيه (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 أنه سمع صفية (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كما إذا أصاب) وكذا ما أصاب (أحمد بن محمد) بن شاذان (أحمد بن يحيى) بن شاذان (أحمد بن يحيى) بن شاذان
 أخذت بيد (أي) الله فصبته (قال أحمد بن محمد) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 وفي بعض الأصول ما بين من جرت له في بعض المواضع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 فأنزل (أي) ما بين من جرت له في بعض المواضع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 المطابقة بين الحديث والرواية (قال أحمد بن محمد) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 لكن العادة إنما هي الصب باليد من على الرأس (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 وأخذ ثانيا أن لو نزل على الترتيب فلفظ آخر يدل على سبق (أي) النبي في الحديث حكم الرفع لأن الصبا إذا قل كما فعل ذلك كما فعل
 فالظاهر إطلاق النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فغيره سواء صحح الصحابي بوضا إلى أن النبي أم لا ورواه هذا الحديث في
 مكين وخلاصتها وفي الحديث والضعفة ورواية صحاحه عن صحاحه وخبره أبو داود
 (بسم الله الرحمن الرحيم) هكذا في آخره سقطت لفظة في الفرع (أي) باب من اغتسل عريانا) حال كونه (وحد في الحديث)
 وللشمس في في خوة أي من الناس وهي تأكيد لقوله وحده والفظان مثلا (أي) ما بين من جرت له في بعض المواضع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 والحوى والمستعمل من يستتر (قال أحمد بن محمد) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 الكشف للحجة ولا غشال كما هو من حديثه وهو (أحمد بن محمد) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 يغتسل عريانا وحده وفي من حديثه لا يغتسل في العورة (أي) أن تجرد أمتوازيه فأن يرتقب فامتوازيه فخطأ الحديث كماله فقرة فليس الله
 وليغسل فيه وهذا كالحكاية للأوردى وحكاية كماله (أي) أن يغتسل في العورة (أي) أن يغتسل في العورة (أي) أن يغتسل في العورة (أي) أن يغتسل في العورة
 فان لم تكن جلت لكشف فلا حرج عند الشافعية في الجرد (وقال أحمد بن محمد) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 أبيه) (أي) ما بين من جرت له في بعض المواضع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 حجة في حكم المملة وسكون المملة (أي) ما بين من جرت له في بعض المواضع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 ومات ما وقل ابن سعد له وفادة وصححه علي بن الجفاري في الطهارة وفي الغسل رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم)
 وسلم الله الحق أن يستحي منه من الناس (يعلق باحق والسرخصي الله الحق أن يستتر منه بل في
 منه هذا التطبيق فخطه من حديث وصلة أحمد الكوفي من طريق من يجوز وحسنه الترمذي ومحمد الكوفي لفظا في ابن أبي
 شعبة قلت يا رسول الله حراما ما في منها وما نكذ فقال الحفظ عورتك إلا من زوجتك وما ملكك عيناك قلت يا رسول
 الله أحدنا إذا كان خاليا قال الله الحق أن يستحي منه من الناس وفهم من قوله إلا من زوجتك وما ملكك عيناك قلت يا رسول
 الله وقاسه جواز بقره لذلك منها (أي) ما بين من جرت له في بعض المواضع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع
 منه وقاسه جواز بقره لذلك منها (أي) ما بين من جرت له في بعض المواضع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع (عن الحسن بن مسلم) بن نافع

قال الحارثي كان من النفاة من جبريد بن جبريد واما الحارثي من الصيغ واية عن ابيه عن جبريد لافاشاة لا فتاح له فيها نعم
 الاستناد الى ابن جبريد ومن شرعت ان مجرد جزمه بالعليق لا يدل على صحة الاستناد الا الى من جاز عنه مخالفة ما هو عليه في قول
 (حدثنا السجستاني بن نصر) كسبه هذا لاجل جبريد وفي غيره الى ابيه ابراهيم وقد ذكره في باب حصل من تعلم وعلم وقال حدثنا
 عبد الرزاق (عن حماد الصنعاني (عن معمر) اي ابن راشد (عن حماد بن منبذ) بكسر الواو) رعن الى حمزة بن يحيى
 الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت بنو اسرائيل) هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهم السلام
 والسلام وانت كانت على اي من ثوث المجموع مطلقا ولو كان الجمع سالما للملك فانا ان نبي جمع سالما لصله بنون لكن لعل
 خلافت القياس لتغير مفردوه واما على قول من يقول بجمع موث الا بجمع سالما للملك فاما لما رواه بالقبلة واما لانه جاء على خلافة
 القياس لا يغتسلون (حال كونهم عمارة) حال كونهم (ينظر بعضهم الى البعض) لكونه كان جائزا في تركهم والامانة
 موسى على ذلك او كان حراما عندهم لكنهم كانوا ابتداء في ذلك وهذا الثاني هو الظاهر لان الاول لا يضمن ان يكون دليل الجواز
 مخالفتهم له في ذلك ويؤيد قول القرطبي كانت بنو اسرائيل تفعل ذلك معاذة للشرع ومخالفة لموسى عليه السلام وهذا من
 جملة عتوه وقلة مبالاةهم باتباع شرعهم (وكان موسى) زادا لا يصلح الله عليه السلام (لغسل وحده) بجملة الخلق
 تنزهوا واستجابوا بوجاهة وعمومة او محرمة القرى (فقالوا) اي بنو اسرائيل واما ما يمنع موسى ان يغسل معنا
 الا انه (احد) بالمد والتخفيف المراء كدم او على وزن اقل اي عظيم شخصيتين في تفخيمهما (فذهب حمزة) حال كونه
 (لغسل فوضع ثوبه على حجر) قال سعيد بن جبير هو الحجر الذي كان يجلس عليه في الاسفار فيغسل منه لاه (ففر الحجر
 بنوبه فخرج) وللكتيبين والاصيلة والى الوقت وابى حكاكهم (موسى) اي ذهب يجرى جريا عاليا في اثره بكسر
 الحظمة وسكون المثناة وفي بعض الاصول تفخيمهما قال في القاموس خرج في اثره واثره بعدة حال كونه (يفعل) وهو يعطي
 (توبي يا حجر تولى يا حجر) مرتين ونصب ثوب بفعل محذوف كما قد نداء ويحتمل ان يكون مرفوعا مبتدأ محذوف
 تقديره هذا توبي وعلى هذا الثاني المعنى استعظام كونه باخذ ثوبه فاعمله معا ملة من لا يعلم كونه ثوبه كي يرجع فعله ويرد ثوبه
 ثوب يا حجر الثانية فابته (الاربعية) وانما خاطب لاجل جبريد من يفعل فعله اذ المتروك يمكن ان سبع ويجوز لغيره اربعة توبي
 حجر (حتى نظرت بنو اسرائيل الى موسى) عليه السلام وفيه مدح على القول بان ستر العورة كان اجبا وفيه اشارة الى النظر الى
 العورة عند الضرورة الداعية الى ذلك من مرداوة لوبادة مما رعى به من العيوب كالبرص وغيره لكن لا يدل الظاهر وجوب ستره في كل
 على وجوبه لا يقرر في الاصول ان الفعل لا يدل على مجردة على الوجوب ليس في الحديث ان موسى صلى الله عليه وسلم عليه السلام بالستر
 ولا انكر عليهم التكشف واما اشارة النظر الى العورة للبراءة مما رعى به من العيوب فاما ما روي في الفعل حكمه فخره النكاح واما
 موسى عليه السلام فليس في امر شرعي ملزم بترتيب على ذلك فلو اشارة النظر الى العورة لما امكنهم موسى عليه الصلاة والسلام من ذلك ولا
 خرج ما روى على حاله وهو كذلك اما اعتداله خاليا فكان يأخذ في حق نفسه بالكل الا فضل يدل على الاية ما وقع لتبيينه الله
 عليه وسلم وقت بناء الكعبة من اجل زاره على كفاة شاة العباس عليه السلام فيكون ارفق به في فعل الحجارة ولولا ما اشتهر فعله لكان لزم
 بالكل ولا فضل للمومنتين صلى الله عليه وسلم (فقالوا) والاصيلة وابى حكاكهم وقالوا (والله ما) اي ليس (موسى من باس) اسم ما يجر
 الجواز (واخل) عليه الصلاة والسلام (توبه فطقق) كسر اللام الثانية وفتحها والاصيلة وابى حكاكهم وطلق اي شرع يضره الحجر
 ضربه) كذا للكتيبين والجرى واللا كذا فطقق الحجر بزيادة الواو في جعله يضره ضربه لانه لم يطعمه (فقال) والاصيلة وابى حكاكهم قال
 (الوجهية) رضي الله عنه ما هو بغيره مقول امام فيكون مستندا ومقول الوجهية فيكون تليقا ولا يلزم في قوله الباري (والله ان
 لتدب) بالنون الدال المتوحدتين اخوه موحدة اي اذ بالبحر ستة بالرفع على البدل لانه ستة اذ اذ يتقدم على قوله الباري
 من الضمير المستكن في قوله بالبحر فاذا نظر في مستقره لم تدب لانه لم تدب استقر في حال كونه ستة اذ لا يستبعد بالاشك في ذلك (ضرب
 بالحجر) بضمض على التخيير اذ عليه الصلاة والسلام اظها بالبحر لعمومها واذا ضرب الحجر ولعله ادى اليه ان يضره وشي الحجر

عنه صلى الله عليه وسلم قبل اسمها فاخنة وقيل فاطمة قبل هذا الاول اشهر وروى حاديث في الكتب الستة لها في البخاري حديثا
 اخر به انه سمع ام هانئ بنت ابي طالب رضي الله عنها تكلمت في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم عام الفجر اي اخر مكة في رمضان سنة ثمان (فوجدتم) على الصلاة والسلام (فغتسل) فاطمة بنت محمد
 عليه وسلم ورضي الله عنها (تستتره فقال من هذه) يدل على ان السترة كانت كفا وعروت انما امرأة تكون ذلك الموضع لا يتقبل
 عليه في الرجال (فقلت) لابن عباس قلت انا ام هانئ في جوار الفضل بحضرة الحرم اذ لم اكن فيه ساق من ثوب اخرجه و
 رواية احمد بن حنبل خمسة مديون وفيه الحديث والنعنة والاختيار بالايراد والسماع والقول ورواية تميم بن عيسى عن جابر بن عبد الله
 وغيره في المؤلف ايضا في الادب والصلاة والنجوة ومسلم في الطهارة والاختيار في الاستسقاء في الصلاة والاختيار في النجوة
 ورواه قال احمد بن حنبل (ان) عبد الله العكلي قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا ابي ذر عن ابي ذر الوقت
 (سفيان) الثوري (عن الامام) سليمان بن مهران (عن سالم بن ابي الجعد) بسكون العين (عن كريب)
 بالضم خبر مولى ابن عباس (عن ابن عباس عن ميمونة) ام المؤمنين رضي الله عنهم قالت سئلت النبي في ثوبه
 الله (صلى الله عليه وسلم) بثوب (وهو يغتسل من الجنابة) لجملة في موضع الحال (فغسل يديه ثم صب بيمينه
 على شماله فغسل وجهه فغسل رجليه ثم افاض الماء على جسده ثم تيمم) من كانه وفسل قد صببت ثوبه
 اي تابع سفيان (ابو عوانه) الرضاي (عن الامام) سليمان بن مهران (عن سالم بن ابي الجعد) بسكون العين (عن كريب)
 افصح بيمينه (و) تابع سفيان ايضا (ابن فضيل) محمد بن الرواية عن الاعشى فيما وصله ابو عوانه الاسفرائيني في صحيحه (ها)
 (في السترة) المذكورة في بقية الحديث والاصل في السترة وسبقت مباحث الحديث في هذا الباب بالتون (اذا)
 احتلمت المرأة) قيد ما راجع الى منع منه في حقها وتبين ما على حكمها الحكم الرجل قال طيل السلام في جواب سؤال ام سلمة امه توي
 ذلك اهلها الفضل نعم النساء شقائق الرجال رواه ابو داود في نظائر الرجال وامثلهم في الاطلاق والطحاوي كما هو متفق عنهما ورواه
 (احمد بن حنبل) بن يوسف (التنسي) قال اخبرنا ما مالكي الامام (عن هشام بن عروة عن ابيه) عن
 بن الزبير بن العوام (عن زينب بنت ابي سلمة) عبد الله بن عبد الاسد المخزومي ونسبها المؤلف في باب الحية في العلم
 ام سلمة وهي هناد بنت الميسرة عن ام سلمة ام المؤمنين رضي الله عنها انها قالت جاءت ام سلمة فغسل
 السبب وفتح اللام من كلمة اورصلة او رصيدة بنت الحان المخزومية ولله اس بذكره وكانت سلمة مع السابقين الى الاسلام من النساء
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم يروها فتحققنا في تضعفه ولفظ البخاري حديثان في امرأة الى طحاوي زيد بن سهل بن الاشج
 بن حرام الا نصيبا البدر روى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله عز وجل لا يستحي
 الحق ولا يامر بالحياء فليكن جميع من كرهوا في ذلك قبل الاخر فهدى الله في ذكره واستحي من اهل على المرأة من غسل اي على المرأة
 غسل من الجوارح وقد سقط عند المؤلف في كذا راي هي (احمد بن حنبل) الامام (عن هشام بن عروة عن ابيه) عن
 اذ اذارت المرأة ان زوجها يكلمها في المنام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) نعم يجوز لها الغسل اذا اذارت الماء
 التي بعد استيقاظها من النوم قالوا في بعضه فاستعدا واحد ومجمل ان يكون على ففتعدى فيقولان الثاني مقدرا اي اذا رأت الماء موجودا وغير ذلك
 على ارجحان (رحم الله) وحديث اسد فعول بن ابي واخره كثر وقد قيل في قوله تعالى ولا يجلسين الذين يتخلون بها انهم اقله من فضله في الرجل
 غير الهم واما من فيها جميعا فاجاز اختصارا وعنه قوله تعالى ان الله علم الغيب فهو يراى انظر اهلها فكانت يصيرت بعض على ذلك ان المرأة علمت انها
 انزلت لم تخلص عليها واسلم حديث النبي ان ام سلمة حدثت انها سألت النبي صلى الله عليه وسلم وحاشته عندها فقالت يا رسول الله اني ارى
 في المنام من تساهلوا به الرجل في نفسه فقال يا ام سلمة حدثت النساء وعند ابي شيبه قال من لم يجد ثوبا فليتخذ ثوبا من الخشب او من
 خضيقه الغسل فقال في نسخة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله ما كان لا تنجي على من ثوبه وهذا يدل على ان كذا في ذلك من

عن شعبه مثله) اي مثل حديث الباب ولقد مثلنا ساقطة عند الاصلي وان عاكر (وقال موسى) بن اسمعيل التيمي
 شيخنا (حدثنا) ولا يصلي اخبرنا (ابان) بن يزيد العطار (قال) حدثنا قتادة بن دعامته (قال) اخبرنا الحسن
 البصري (صلى الله عليه وسلم) صرح بقدره في الحسن لثقة لثقة بن دعامته (قال) حدثنا قتادة بن دعامته (قال) اخبرنا الحسن
 قال لعن الله المتأخرين لان القول اعظم من قوله رواية عن سبل المذكورة (ابان) بن يزيد العطار (قال) حدثنا قتادة بن دعامته (قال) اخبرنا الحسن
 المرأة (وبه) قال اخبرنا ابو بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 الحسين بن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 الحنفية (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 حذفت هنا (واخبرني) الواسطي (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 قال الحنفية على مقتضى (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 الهاء والواو نسبة الى الحسن بن زيد اخبرنا (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 ولا يخرجه الاصلي قال له انا سئل اخبرني (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 لم يزل النبي (قال) عثمان بن عفان (رضي الله عنه) مستغفرا له (فقال) يا ليت
 غسل (قال) ولا يخرجه الاصلي (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 وغسل المذكور من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدين خالد المذكور (فقال) يا ليت
 (علي بن ابي طالب) الزبير بن العوام وطلىقة بن عبد الله بن ابي بن كعب (رضي الله عنهم) فامرهم (فقال) يا ليت
 المذكور الوضوء ولا يصلي فقالوا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم فصرح بالرفع بخلاف الذي ورد في المؤلف هنا لئلا قال الا يصلي
 لم يزل (فقال) يا ليت النبي صلى الله عليه وسلم فصرح بالرفع بخلاف الذي ورد في المؤلف هنا لئلا قال الا يصلي
 شاذ وقال اخبرني (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 كانت الغيبة في اول الاسلام (فقال) يا ليت النبي صلى الله عليه وسلم فصرح بالرفع بخلاف الذي ورد في المؤلف هنا لئلا قال الا يصلي
 ان لم يزل (فقال) يا ليت النبي صلى الله عليه وسلم فصرح بالرفع بخلاف الذي ورد في المؤلف هنا لئلا قال الا يصلي
 اذا جاء مع الرجل امره (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 (واخبرني) الواسطي (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 مع طهارة الاسقاط للاصلي (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 المذكور الوضوء (صلى الله عليه وسلم) استند الدارقطني هذا بان (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 ولما سمع من ابي بن كعب كما في رواية هشام عن ابيه عروة عن ابي ابيوب عن ابي بن كعب (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 روى من وجه آخر عند الدارقطني (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 ليس عن الكبرياء (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 مسلم (وبه) قال اخبرنا مسدد بن حماد عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 قال يارسول الله (فقال) يا ليت النبي صلى الله عليه وسلم فصرح بالرفع بخلاف الذي ورد في المؤلف هنا لئلا قال الا يصلي
 معنى ان توافقوا لئلا يكون سمع من النبي صلى الله عليه وسلم مرة ومن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 المرأة (ولما) اخبرني (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 من المرأة (صلى الله عليه وسلم) استند الدارقطني هذا بان (ابان) بن ابي حمزة عن ابي بصير بن عيسى عن عبد الله بن عمر (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن
 من غير وهو قوله ليعود الى الجريما ومضرا كضيقه في الغسل (فقال) يا ليت النبي صلى الله عليه وسلم فصرح بالرفع بخلاف الذي ورد في المؤلف هنا لئلا قال الا يصلي

الجنة قال في الخبر وهذا التعلق المذكور وصله المؤلف بلفظ شئ من طريق أخرى بعد خمسة أبوابه يعني في أبي نعيم الحافظ
 للمناسك كلها إلا الطواف بالبیت تعقبه البراءة فقال ليس في الباب المذكور شئ بل هو الحديث الذي اردوه الخ فإني في هذا
 الباب فلا حاجة لذكره وحده بل في موضع آخر نعم لفظ هناك أمر يدل على شئ فشي أما رواية بالعمى وأما انه روى أيضا انتهى والصلوب
 ما قاله ابن حجر فانه في الباب المذكور لا شيء قال فيه فان ذلك شئ يدل قوله هنا شئ في روى بعضهم موعده الله بن
 مسعود وعائشة (كان أول) بالرفع اسم كان أيضا أرسل الحيفض بضم الحاء مبنيا للمفعول والحيفض ناشئ عن الغافل أصل
 نشاء (بنى) إسرائيل خبر كان وكأله يشهد له حديث عبد الرزاق عن ابن مسعود بأسناد صحيح قال كان الرجال والنساء في بني إسرائيل
 يصلون جميعا فكانت المرأة تلتصق للرجل الذي الله عليه بن الحيفض ومنع من المساجد عن حائشة نحوه (قال أبو عبد الله الله تعالى
 وسقط لغيره يرى في ذلك الوقت وابن مسعود قال أبو عبد الله روى حديث النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الموضع كتب الله علي بنات
 آدم (أكثر) بالشيء في شمل من بعضهم السابق لانه في أول نشاء بنى إسرائيل وغيره قال أبو عبد الله ليس بينهما ما خلف الفان نشاء
 بنى إسرائيل من بنات آدم انتهى والخالف في كثر في ظاهره فان هذا القول يلزم من ان بنى إسرائيل ليس أصله من الحيفض الحديث
 ظاهر في جميع بنات آدم كتب عليهم الحيفض اسمائيات كرا وغيره من أصباب الحافظ من تجريده بأنه يمكن ان جميع بينهما مع القول بالتميز
 الذي أرسل على نشاء بنى إسرائيل أصل مكشوف عن عقود بغير لا يشاء وجوده وتعقبه الصبي فقال كيف يقول لانه وجوده والحيفض في أصله
 وبينه وبين كراهة منافاة وايضا من ابن مسعود ان الحيفض طالع مكشوف في نشاء بنى إسرائيل من نقل هذا جوابا بأنه يمكن ان الله تعالى قطع
 نشاء بنى إسرائيل عقوبة لهن ولذا وجوب كراهة عقابهم ومضت على ذلك مدة ثمان مائة سنة وأما حديث نشاء بنى إسرائيل جعله سببا
 لوجوب النسل فما أحاده عليهم كان ذلك والحيفض بالنسبة إلى مدة الانتطاع فاطن الأولى على هذا الوجه لاها من الأمور والنسبية
 واجاب في النصايح بالحل على ان المراد بالرسالة الحيفض لرسالة محمد بنى إسرائيل ان كرس الحيفض ما قاله ابن مسعود في الحديث على قوله
 الله جل بنات آدم بوجود الحيفض كما هو الظاهر منه انتهى فائدة الذي يحيفض من الحيوانات المرأة والطبع والغاش ولا يشترط في
 ان الكلية ايضا كذا في روى ابو داود في مسنده عن عبد الله بن عمر وعرفوا الان بن تحيفض فلا تعنيهم النافذة والوزفة ربا بالشيء
 للنساء إذا انفسن) بفتح النون وكسر الفاء وسكون السين آخره فون اي ضمن كذا في رواية ابو الوقت كذا في النزع وفي غيره
 باب لأم بالنساء إذا انفسن الظاهر الذي فيه يرجع الى النساء وتذكره باعتبار الشئ ولعدم الايمان باختصاص الحيفض بالنساء
 ونجم باعتبار الجنس الباد في النساء زائدة لان النساء ما مائة لأما مورها وفي أكثر الروايات الباب والفرجة ما قطنان وقال
 أحمد شأ على بن عبد الله ولا بن عسار على بنى بن عبد الله اي المديني بخبره ليدور كسر الدال قال حدثنا سفيان
 بن عيينة قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم قال سمعت (ابن القاسم) بن محمد قال في رواية الاصيلي ان ابن بكر
 الصديق قال كونه يقول سمعت عائشة رضي الله عنها قال كذا (تقول خرجنا) حال كوننا (لا مري) بعض النون
 اي لا نطق وفي الفرع لا يفتحها الا الشجر الا قصد الامام كذا يظنون امتناع البقرة في شهر الحار فاجرت عن اعتقادها أو عن القاء
 من الناس وأما الشارح (فما كذا) وكلمته هي الاصيلي هذا كنت (بصرف) بفتح السين المهملة وكسر الراء أو فاء موضع على
 عشرة اميال او ثمانية وسبع وستمائة من مكة غير مصروف للعلمية والتأليف وقد يصرف باعتبار ارادة المكان وحضنت بضم
 الحاء (فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا ابلى) جملة اسمية حاله (فقال) بكاي الوقت قال مالك
 بكر الحان (انفست) جملة الاستفهام وهم الثوب في فرج اليونينية لسكبه عليه ما قال النوى الضم في الولادة أكثر من الضم في
 في الحيفض أكثر من الضم وقال المروى الضم والفتح في الولادة وأما الحيفض في آخره قلت نعم) نقست قال عبد السلام
 (ان هذا) الحيفض (اصري) اي شأن اكتبه الله عز وجل على بنات آدم) مختص به وبعد من البصر عليه (فأفقتي
 ما يقصني) بابايات الما في أفقتي بخط عائشة اي ادى الذي يتبدل (الحاج) من المناسك (غير ان لا تظنوا في البيت) خبر
 انما تظنوا فلا تظنوا ولا تظنوا من الطواف ومنه الطواف وتظنوا من الحرم ولا تظنوا من الطواف ولا تظنوا من البيت

منشد بلال بن اسامة بن العاد التي قال سمعت جهم بن ام المؤمنين رضي الله عنه يقول ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في رواية
 ميمونة ام المؤمنين رضي الله عنها تقول كل ولاوى حذر الوقت ولا يصلي وابى عمار قال الشك ان (صلى الله عليه وسلم) اذا راى
 ان يباشر امرأة من نسائه رضي الله عنهن (امرها) بالانزال فارتوت (كان في روع اليهودية وقال ابن جري ووايتا باثبات
 للمرة على اللغة العصى (وهي حائض) حجة حالته من معول ياشعل الطاهر من معول امير من اهل الترت وقال الكواشي فيقول البس
 حال من التلذذ جميعا ورواة الحديث الحجة ما بين مصري وكوفي ومذاهب التخرت والسماع ورواية ناسي عن تابعي عن عاصم
 واخر حمله في الطهارة وابو جاد في الشكاح وابى جاد (ان) اي الحديث لا يصلي او غير رواة (سفيان) الثوري وما وصل
 في مسنده (عن الشيباني) الى اصح وعبر قوله رواه دون تابع لان الرواية اعم من المتأخرة فلهذا لم يروها متأخرة قبل المراد بسفيان
 ما بين عينيه وعلى كل تقدير فلا يصح انها ما على شرط لكن حرم بالاول ان يحرم المحدث كما في قوله من ابى ترك الحائض
 الصوم) في ايام جيمها وبقيت (احد ثمانية) من ابى جيمها هو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم المصري الحموي قال اخبرنا
 ولابي الوقت وابى عمار بن محمد بن جعفر هو اس ابى كبر الانصارى ابو اسمعيل وقال اخبرني بالاولاد زيد بن جابر اسلم الله
 وسقطه وابى اسلم عمار بن عمار بن عيسى بن عبد الله وهو اس اسلم القامري رضي الله عنه اسلم بن سعيد الخدري رضي
 الله عنه قال اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيته ارميتم (في) يوم (الاضحى) بفتح الحاء وسكون الصاد جميع اصحابه
 اربع لغات في اسماءهم الحرة وكسر هاء وصيغة فطر الصاد وتثنية الياء ولا يصح تذكره وثبت وهو مصروف سميت بذلك لانها تفصل
 في الضحى وهو ارتفاع النهار او في يوم (فطر) شك من الرازي ومن ابى سعيد بن المصلي) نعتا ما من لهم بالصلاة فتقال
 يا ايها الناس تصدقوا (فطر) على النساء فقال ابى معشر النساء) للعشر كل جماعة اكرم واحدهم ويرد على ثلث حبت حصص الرجال
 لان كل واحد منهن اطلاقا للعشر لا تقيدها في الحديث (تصدق) في قالى اريتم كن) نعم الحرة وكسر الهمزة في رواية
 الاسام (اكثر اهل النار) ثم وقع في حديث ابن عباس (كان في انشاء الله تعالى في صلاة الكسوف ان الزوية المذكورة وقعت في
 صلاة الكسوف والقمام في قواه فاني التعليل واكثر البصير معول ايتكن الثالث على حال ادقنا بان افضل الجميع بالاصالة كما
 في الحديث (فقلن) ولاوى حذر الوقت ولا يصلي وابى عمار بن عمار بن عيسى بن عبد الله (ويعبر يا رسول الله) قال ابن جرير والاستي
 والباء تعليل وليد اصلي اما الاستهامية تحدث بها الاثني عشر اوصاف العيني الواو للعطف على مقدر تقديره ما ذهبوا وم الباء
 سببية وكلمتها استهامية فاذا جرت ما الاستهامية وجعلت في انهاء الحقة والى اعطيا نحو الام وعلام حذفت
 الالف الفرق بين الاستهام والحد نحو فمات من ذكرها واما قوله حكوت عايتا لور وماذا قال (صلى الله عليه وسلم) لكن تكرار
 اللعن) الملق على تحريم الدعاء به على من لا تعرف خاتمة امره بانقطع اما من عرف حالته امره بمسحور كان جهل به لم يصح بصف
 بالاعتين كان ظالمين والمار بن جابر (ونكفرون) العشير اي تحجب بغير الزوج وتستقل ما كان مشوا الخطاب عام فليت فيه
 الحاضرات على العيب واستنبط من التوعد بالمار على كرهان العشير وكثرة العن اهما من الكثرة قال عليه السلام (ما اذ اثبت)
 احد الامن ناقصات عقل ودين اذهب للب الرجل الحازم من احد اكن) اذ عيب من اذهاب على مذهب سيبويه
 حيث جاوز بناء اصل التفصيل من المثال في الربيد فيكون القياس فيه اشرا ذهابا واللفظ الام وتثنية بالواحدة العقل الخاص من
 الشوايب فهو خاص ما في الانسان من قواه وكل بعقل وليس كل عقل لبا والحواد بالخاء المعجمة والزاي الضابط لعمه وهو على
 سبيل الملتقى وصفهم بذلك لانه اذا كان الصابط لعمه يفتاد لعمه لعمه اول (قلن) متعجات عن وصفها منهن عقلهن
 كماله عليهن (وما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله قال (صلى الله عليه وسلم) عينا من بطون ارشاد من عريف
 ولا لوم (ليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل قلن بلى قال فذلك من نقصان عقلا) كسر الكاف
 خطا بالواحدة التي تولت خطاب جليل السلام وان قلت اهما خطاب للاناث والمتمم فيه قد لك احب نانه قد عرفت في
 خطاب المذكور الاستغناء بل الضمير ذكره قال تعالى فان احرام من يفعل ذلك فسد ما كان له في الموت على بعض

والاثان في الخطايا والقبية جميعا وفي التقدير يختلف فزون الجمع المذكور ليعنون والمؤث يقول (وقال ابن عباس) رضي الله
عنه ما وصله المؤلف في هذا الوجه (اخبرني) بالاداء (ابو سفيان) بن حرب (ان هرقلا حاكما بكتاب النبي صلى الله
عليه وسلم فقراه فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم وبياهل الكتاب) بزيادة الواو والقاسي والنسفي وغيره
وسقط لا يخرى ولا يصل (تعالوا الى كلمة الاكثية) استدلل بطل جواز القراءة للجنب لان الكفار جنبوا اما كتبهم لم يقرأوا
وذالك يستلزم جواز القراءة بالنص لا بالاستدلال واجب بان الكتاب مثل كل غير الايتين فهو كما وذكر بعض النقاد في التفسير
فان لا يمنع فزادته ولا مضمه عند الجنب لانه لا يتقدم منه الصلاة (وقال عطام) هو ابن ابي رباح (عن جابر) هو ابن عبد الله
الانصاري ما وصله المؤلف في باب قوله عليه السلام لو استقبلت من أمري ما استدبرت من كتاب الاحكام ان قال (رحاضت
حائضه) رضي الله عنها (فمنسكت) بفتح النون اي اقامت (المناسك) المتعلقة بالبحر (كلها غير الطواف
بالبيت ولا تقصير) ولفظه كلها ثابتة عند الاصيل دون غيره كما في الفرح (وقال الحكم) بفتح الحاء الموحدة والحاء هتية
بضم العين المهملة وفتح المشدة الفوقية والموحدة بينهما تحتية الكوفي ما وصله البغوي في المجلدات (الى كاذب) الذميمة
(رواها) اي رواها (الى جنب) الذميمة يستلزم ذكره (قال الله عز وجل) لا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه (عليه
السلام) لا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه (عليه السلام) لا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه (عليه السلام) لا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه (عليه السلام)
عنه لا تقوله عليه السلام ذميمة السلم حلال (ان لم يذكر اسم الله عليها) وقرى بالوحيدة بين العود للنسيان واقره بالميتة
او بما ذكره اسر الله عليه وقد نزع في جميع ما استدلل به المؤلف مما يطول ذكره وبه قال (احد ثا) ابو الفرج (الفضل
بن حكيم) قال حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد بن محمد بن ابي
الصديق (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة في حجة
الوداع (ولان ذلك الحج) لا نهم كافر يعتقد من اعتناع غيره في اشهر الحج (فما جئنا سرف) بفتح السين وكسر الراء
(طمشت) بطام م حلة مفتوحة وميم مكسورة ومجوزة اي حضرت (فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم) ولا أربعة
فدخل النبي (وانا ابكي) جملة حالته بالاول (فقال) عليه السلام (فايبيك قلت لوددت) بكسر الدال (انني موصو
فتم محذوف والضم التاني وهو قوله (والله) تأكيد له (انني لو اجمع العام) اي لو اقصدا الحج هذه السنة لان قولها انك
الآن يقول شي من الحج (قال) عليه السلام (لعلك) بكسر اللام (لنقصت) بفتح النون (منها) اي حضرت (قلت
لعم) (نفسك) قال (عليه السلام) (فان ذلك) باللام وكسر الحاء (والوقت) والاصح فان ذلك (شيء كتب
الله على بنات ادم) ليس وخامسك قاله تسليتها وتغنيها لهما فاضلي ما يفعل الحج من المناسك اذ
ان لا تقو في البيت حتى تطهري) طهارة كاملة باقتطاع الحيض والاغتسال بماء الطواف بالبيت صلاة
فبشرط طهارة لغيره فان هذا الفاعل الحنفية في حجة الطواف بالانقطاع وان لم تقبل ان لا يصح عندهم وجوبه لانه يجب تركه الحائض
طوافا بعد الانقطاع قبل الغسل محله ما يرد ذلك التفسير والجواب في عن ابن عباس وهذا الحديث تقدم في اول كتاب الحج
(باب) حكم الاستحاضة وهي ان يجزئ الدم اكثر من الحيض يستمر وهي لاعتناق مبتدئة اول ما ابتدأ الدم ومعدلة سبق لها حصر
وطرح وكلاهما مرة وهي التي دمها زمان وفي وضعف هذا في التفسير فيكون حصرها الاقوى ان لم يقص عن اقل الحيض وهو يوم وليلة
معدلة لغير اكثره ومترجمة مشرو وبألبا كذا وان تغرق معها ولو نقص الضيف المتصل ببعض بعض اقل الطهرين الحيضين وهو خمسة
شهر وما لا حكمة اكثره وسائر الميزة فان ات الدم بصفته او اكثر ان فقدت شرط ما شرط وطهارة في السابقة فان كانت مبتدئة عارضة بوقت اجل
ومهل حرج لاقل الحيض في الطهر لا بالتسليم ما زاد مشكوك فيه ان كانت معقدة حرجا لمعقدة فافرا وقتا كانت حافظة لذلك خالي نيت
عاطفا بان حرجه قدما وهي الميزة كالمبتدئة غير الميزة لجامع قلة العادة والتقدير فيكون حصرها يوما وليلة وطهارة حقيقة الشهر والشهر
الحائض كالمبتدئة لا احتمال كل من حصرها الحيض الشهر لغيره لا احتياط فيكون العبادة وقتها ونقلا الكلام في الوطء ومن الصحف والقراء

بما للتوضيخ ورواه هذا الحديث في الغنمة والقول (باب) استحياب (الطيب لمرأة) غير المحرم (عند عملها)
 من الحيض) وكذا من المناس تطيبها للجل بل كره تركه بلا فائدة كما صرح به في الجمع وغيره ولا يخر من الحيض فيهم) ورواه الشيخ
 عبد الله بن عبد الوهاب (في المحيى) قال أحمد بن حنبل بن زيد عن أيوب (عن حفصة بنت سيرين) بنت عبد الله بن مسعود
 في رواية السلي وكرهته قال أبو عبد الله البخاري أو هشام بن حسان بالعبرية تركه من الحيض والحرج حفصة فكانت تشك في شيء من
 أيوب البخاري أو هشام بن حسان وليس ذلك عند بقية الرواة لا عند أصحاب الألفاظ (عن أم عطية) نسيت يوم النور في البيت
 بنت الحوت كانت ترضع المرضي وتداوى بالبرص ونزل اللؤلؤ على البخاري فحدثت أحاديث غريبة عنها قالت كنا نهيى بغير
 الأدي فاحل النبي صلى الله عليه وسلم (أن تحتل) أي المرأة وفي الفرع وقد فهم الأدي مع كونهما قريبا من الأحاديث في منع الزنا
 (عن أميت فوق ثار) يعني براقيل مع إياها (الأعشى) دخل ما روي من صغير كانت كبيرة وحقة وأمة ثم عند أبي حفصة
 لا أحد له حل صغير فلا أمة في رواية السلي (الحجج) الأهل أو جهاد الأهل أو واقفة للفظ فخذ بالنونية الثانية موافقة لرواية السلي
 فوجدنا ثانيا يضا على رواية النون بأن الصغير يقع على الوحدة للندرج في قوله فكانت في كل واحدة منهن شيء أن تجد فرق ثلاث أو
 على وجهها أربعة أشهر وعشرا) يعني شهر ليل أو أربعين بالآلام قليل عشرة بالنساء قال البيضاوي في تفسيره أربعة أشهر وعشرا
 تأنيث العشر واحتيا والياء إلى لاها غير الشهر ولا أيام ولذلك لا يستعملون التأنيث في مثله فطد ما إلى الآلام حتى أنهم يقولون هت
 ويشهد له قوله ابن هشام لأشهر فخران لسنه الأوامر المقصي هذا التقدير أن الجنين في الشهر لا يفرج لثلاثة أشهر أو أكثر
 ولا أربعين كان أبي واعتبر أقصى لأجلين وزيد عليه العشر استظهارا لغيره فضعف حركته في البأدي فلا تحس بها ولا تأنحل
 بالنص وهو الذي فرغ اليونانية فقط عطف على النص السابق كما فروره ولكن رده البدي بالدمسني ما ينال من عطف عليه فإد
 المعنى لأن تقديره فكانت أي لا تأنحل ثم يصح العطف على تقدير الزيادة الكيفية لأن في المعنى حتى للمعنى ورواية الفرع هي الأصح
 ما لا يخفى (ولا تطيب) ولا تلبس ثوبا مصبوغا أو ثوب عصب) بغير العبري سكن الصاد للمعلمين في آخره وهو
 برودها أنية بعد غسلها أي يجمع في صبغ في صبغ وقد خص لنا الطيبا بنجر (عند الطهور) اختلعت لحدنا
 محيضا) لا دفع راحة القدم المستقبلة من الصلاة (في بركة) بضم النون فتح وسكون الواو وباللهم الجري في قطعة يسيرة
 (من كسبت اظفان) كذا في هذه الرواية بضم الكاف وسكون المعجمة وفي كتاب الطيب الفضل بن سلمة القسط والكسط وكسبت
 لغات وهو من طيب كعرب وسماء ابن البطار رأسا ولا ظفار ضرب من العطر على شكل ظفر الإنسان يضع في القوم وقال ابن النجاشي
 قسط ظفارا بغير رنية في ظفار مدنية بأحد الجرجيل اليها القسط الهندى حتى في ضبط ظفارا عدم الصرف والبناء كظفار
 وهو العم الذي يتغير به (وكن أنتهى عن اتباع الجنازة) يأتي البحث فيه في محله إن شاء الله تعالى ورواه هذا الحديث
 يعمر بن وفيه الحديث والغنمة وأخرج المؤلف هذا في الطلاق هكذا أصله وأوردوه والنسائي وابن ماجه قال رواه
 الحديث المذكور للأجلى ابن عسار قال أبو عبد الله أي المؤلف وفي رواية لابن عسار عن أيوب بن خراش عن هشام بن حسان
 المذكور ما مضى في حقه لا عند المؤلف في كتاب الطلاق إن شاء الله تعالى (عن حفصة بنت سيرين) (عن أم عطية) فها
 عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولم يقع هذا التعليق في رواية السلي فإذ ذكروا الدلالة على أن الحديث السابق في قبل
 المرفوع (باب) بيان استحباب (ذلك المرأة) نفسها إذا انظهور من الحيض (معدن) الحجى والبيت (و) بيان
 (كيف تغتسل) كيف (تأخذ) فرصته بتدليك القدم وسكون الرأس وغمر الرأس بالماء كالحكة ابن سيرين قطعتة فها
 (صوت) أخرى (مسك) بشد يد السبيل وغمر الحان (فتتبع) بلفظ الغائبة مضارع التقبل حدثت أحد النابات (بذلك
 في الفرع فتتبع بشد يد الماء الثانية وتخفيف الوحدة للكسوة لأن في رتبته يكون الماء الثانية وغمر الوحدة (ها) أي بالزوجة (أو
 الدم) ورواه قال أحمد بن يحيى (ابن موسى) الحجى فغمر الماء بالجمجمة ولشدة النساء القوية فما حرم به أبو السكت في روايته
 المرفوع وتوفي سنة أربعين ومائتين وأربعين بن جعفر السكتي كما وجد في بعض النسخ قال أحمد بن عيسى

هذا الحديث يدل على ان
الاجابة على ما سئل من
انما هو في حق من
نفسه او من غيره
فانما هو في حق من
نفسه او من غيره

يق (الهدى) في الحكم وسكون الجملة وتخفيف الماء وبكس الجملة مع تشديد اليا اسم بالهدى عكة من الانعام وفيه التماس
من الحكم الى الغائب لان اصل القول من غمعت لكن ذكر اعتبار القضا من (فرعمت) لما حاضرت ولم تظهر من خبرها
دخلت ليلة عرفة في مكة على ان فيها كان ثلاثا يوم حاضرت خوله حليله السلام مكة كان في الحرام من منجها فاف
يومئذ ظهرت يوم عرفة وورد رسلها حاضرت يومئذ وقوله عليه السلام في باب كيف فعل الحاضن الحج والعمرة من يومئذ
قالت فخصت فضمه دليل على ان فيها كان يوم القدر ماله مكة قالت فلما انزل الحاضن حاضن في يوم عرفة قاله البد (فقلت) و
للإصلي وابن عساكو قلت يا رسول الله هذه ليلة عرفة وفي بعض النسخ هذه الليلة عرفة قال البد اي هذا الوقت ولا يرى في
الوقت وابن عساكو ولا يصلي يوم عرفة وانما كانت غمعت بعرفة اي انما حاضن فيه يصح غير انصفته المتع لانه يوم
اشهر الحج من على ما سئل القدر من الحرم ثم من سنته (فقال) لما رسول الله صلى الله عليه وسلم القضي لاسك
بضم القات الى شعوراء (واستشفي) (اصلي) بعرفة قطع رعن حجر ترك اي ترك العمل في العمرة ولما علم ان العمل
منها فان الحج والعمرة لا يخرج منها الا العمل في حائل فانزله وورد قوله حليله السلام بكيفك طوافك لحجك وعمرتك ولا
من نفس الراس والامشاط ابطالها يجوز ما عند لعمال الاحرام لكن لم يترك من تمت الشعرة وحطوا فاعلم ان ذلك على التمكن من راسه
اذى وقيل المراد البطل عمرتك ويورد قوله في العمرة واجمع بحجة واحدة وقوله ارفع صليح حج وعمرة واجمع تاليها وقوله اعلم ان
هذا ممكن عرفت ذلك عائشة (ففعلت) (ففتحت) الامتثال كما سأل (فقال فضلت) اي ادب الحج بعد حوائج (الحرم)
صلى الله عليه وسلم اخي (عبد الرحمن) بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه ليلة الحسبة ببقائها وسكون الصدق ليلته
نحو الوحدة التي لا يوافقها بالحسبة موضع بين مكة ومنى يبيتون فيه اذا انقروا منها (فاحمرني) اي احمرني من التعليل من
على فخر من مكة فيرجع حائشة (مكان عمرني التي تسكت) من اللسان التي حرمت جوار اذا اذ احصلها منفردة
منذ حرة ومنع الحيف وفي رواية ان في ذلك الزمان التي سك بلفظ الحكيم السكوت التي تركت اعلمها وسكت عندنا ولقد نوب
بالشئ المجبة والتخفيف والضمير فيه الى ما كتبه على سبيل الانقضاء الى الحكم الغيبية واللعن سكنت اعلم من الحيض لظلال في
عليها كان من اعتلالها وعدم بقائها استقلالها وانما افادها العمرة بعد التزاع وفي ذلك كانت حصلت لها ملة بجمعة مع الحج لتصل طهر
منفردة كما حصل لها في الصلاة والسلام حيث اعتمر بعد الفراغ من حج من منفردة ومن حج من منفردة مع حج من منفردة
العبادة وتمام ما بحث الحديث بان في شك الله تعالى في كتاب الحج يعون الله وقوته ورواه المحمدي ما بين بعضه في مسند
الطحاوي والصفحة (باب) حكر (نقض المرأة شعرها) اي شعورها (عند غسل الحيض) هل هو واجب الا لا يكمل
باب من دأى بنقض المرأة الشعر وبقوله واحد شاعبيد بن اسمعيل الهادي في نسخة الحاء وتشديد الوحدة الكوفي في نسخة
الحسين وما تين (قال) حدثنا ابواسامة عن جابر بن اسمعيل الكوفي عن هشام اي اربعة وعن ابيه عروة
ابن الحوام (عن جابر بن اسمعيل) (قال) خرجنا من المدينة مكلين في القعدة (صوافين) وفي رواية موافقين
للحلال ذي الحجة) كذا في نسخة بعضهم ولا بد ان يكون معنى موافقين موقنين في ذلك اذا اشرن عليه لا يلزم مثلا دخل في
قال النووي اي حقا دين لا يستل (لان خروج حليله الصلاة والسلام) كان حسن ليل فتن من في القعدة يوم السبت (فقال) في
ذو الوقت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احب ان يحل (باليمين) لا يصلي بوجها كرهيل (الام مشددة) اي حجب
(بعرفة فله رسل) بعرفة (فاني لو اني اهديت) اي مقتله الهدى (الاهلكت) كذا في رواية الحموي وقوله ولا يرى في
وذر ولا يصلي لا حلت (بعرفة) ليس فيه دلالة على ان التمتع افضل من الاقرا لانه حليله السلام انما قال ذلك لاجل فخر الحج لا لغيره
مخصص بهم في تركه السكت في نسخة غير الحاشية العمرة في شهر الحج لا التمتع الذي فيه الحرافة قاله لطيف بن عبد الله في كتابه
نقوسم لا تخرج الحج اليك لادادهم موافقة حليله السلام اي ما يمتنع من موافقة حليله السلام في تركه لا هو في تركه ولا هو في تركه
الهدى حلة لا تعاقب الاحرام للعمرة لانها حليله السلام لا تعاقب حتى تحركه ولا هو في تركه ولا هو في تركه ولا هو في تركه

نبتا فان افاضل بعضهم بعمره واهل بعضهم بحجر قال عائشة وكننا اذا صلحنا من البعرة فادركني يوم عرفة
 وانا احاقض فشكوت ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دعني عمرتك اي افاضها ولفظها او انقضت راسك
 اي شعورك او امتشطني (اهل الحجر) اي مع عمرتك وانا مكافا (ففعلت) ذلك كله (حتى اذا كان ليلة الحصبية) فبقيها
 وسكون المصاد دليله بالرفع على ان مكان اقامته اي وجدها بالنصب انما اقامته واسمها الوقت (ارسل) على السلام (معني اخي)
 عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم (اخرجت) معه الى التعليل فاهللت بعمره (منه مكان عمرتي) التي
 تركتها لا يقال ليس في الحديث كذا على الترجمة لان ما يقضى لشعرك لا اهلل وفيه ما نقله عن عليهما لا نقول ان نقض شعرك ان كان
 لفضل الاحرام وهو سنة لفضل الحيز الذي لا يرضى وقد كان ابن عمر يقول بوجوبه ويقال الحسن طائوس في الحاقض ومن يجنبه قال احمد
 لكن يصح ما عمن احبها لا يستحبك فيما واستدل الجمهور على عدم وجوب النقض حديث سلمة الى امرأة اشد شعوراً مني فانقضته
 بالحجة قال لا يراه مسلم وقد حملوا حديث عائشة هذا على الاستحباب جمعا بين الروايتين نعم ان بعض المأذون ان النقض واجب ودواء هذا
 الحديث التحسب ما بين كوفي ومدني وفيها التحسين والعنونة (قال هشام) بعمره (ولو لم يكن في شيء من ذلك هدي
 ولا صوم ولا صدقة) استشكل النوري بنفي الثلاثة ان القارن والمتنع على الدم واجب لنقض عياض بالها ان تكن فارتفع ولا
 متمتع لانها احرمت بالحجر ثلوث مخففة في عمرة فلما احضرت ولو تم لها ذلك رجعت الى جميع النفل وافعال العمرة وكانت ترفضها
 بالوقوف فامرها بتجليل الروض فلما اكملت الحج اعترت عمرة مبتدأة وعوض بقولها وكنتم اهل العمرة وقولها واهل العمرة
 اجيب بان هشام لما لم يبلغ ذلك اخبره بغيره ولا يلزم منه نفية في فضل الاصل بل يدعي جوازها على السلام اهل من عائشة بعمره
 فانهم يروى باب مختلفة وغير مختلفة اي مسواة لنقض فيها ولا عيب في مسواة او اقامة او ساقطة ومصورة وغير مصورة
 ولا يصح قول الله عز وجل مختلفة قال ابن المنذر دخل المؤلف هذه الترجمة في باب يحض لم يندبها على ان دم الحائل ليس يحض لان
 ان تم فان ازم مشغول به وما ينفصل عنه من دم انما هو شعر فاذ او فضلت او خذ ذلك فليس يحض وان لم يكن وكانت المضغ غير
 مختلفة من اللحم مضغ ما نعت حكمه حكم الولد فكيف يكون حكم الولد مضغاً انتهي وهذا ذهب الكوفيين والحنيفة والجمهور
 احمد بن حنبل والاذا زعي والثوري وذهب الامام الشافعي في الجواب الى انها تحض وعن مالك روايتان واهل الحجاز والجمهور
 من انهم يشترط عدم الولد الخفيف الى دليل امامنا ما ورد في ذلك من خبره او نحو قول علي بن ابي طالب رضي الله عنهما الله دفع الحيف
 بعمل الدم رقا للولد مما نفى الاحرام رواه ابن شاذان وقول ابن عباس وما رواه ابن شاذان ايضا فقال الحافظ ابن حجر لا يثبت لان هذا
 دم بصفتها الحيف في من احاد فانه حكمه دم الحيف واقرى بحجم ان استبدل الامة اعتبر بالحيف تحقيق براءة الزوم من كل فلو كانت الحيل
 تحيض لم يتم البراءة بالحيف ويقال زجر من اصابه دم هو ابن مسعود قال حدثنا حماد بن عمار بن زيد المصري عن جابر بن عبد الله
 بنضم الدين مصغرا (ابن ابي بكر بن انس بن مالك لا يضار عن النسي بن مالك) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ان الله عز وجل وكل بالشديد رقا للحافظ ابن حجر وفي رواية ابنه الحافظ من قبله اذا استسكها اياه
 وصرفت امره اليها بالرحم ملكا يقول عند دفع المنطقة انما ساءل اتمام المنطقة والدم باقيا الصورة الكاملة عليها ان
 الاستسكال او لو حذو الى غليس في ذلك فائدة الخبر ولا تصلح لان الله تعالى عالم الكل فيعمل نحو قوله رب والي وصاحبتي قالت
 عترة او نحو الى ربه (يا رب) بمحدث ياء التكلم هذه (نطقه) قال ابن الاثير في الماء القليل والكثير والماء الذي يلقاها الذي يلقاها
 بالنصب على احوال اهل ارضه خلق يارب نظفة او صار نظفة (يا رب) هذه (علقة) قطعة من الدم جامدة (يا رب) هذه (مضغ)
 قطعة من اللحم وهي في الاصل اربعة مضغ ويخرج نصف اليمين عطف على السابق النصب والنفل اللد ويدخل الماء في نظفة وقوله علقه
 ابو يعون يوما لكتوله يارب مضغ في وقت واحد لا يكون المنطقة علقه مضغ في ساعة واحدة ولا يفتي ما ينفذ اذ اراد الله ان
 يقضي (والاصح) فاذا اراد الله ان يقضي اي يفر (خالقه) اي في الزم من الخلق التي صار علقه ثم مضغ وهذا هو القول بغيره
 علقه وقوله بالضرورة ان ذلك لم يخلق يكون غير مخلوق وهذا وجهه نسبة الحديث الى الترجمة وقد مر بذلك في تفسيره رواه الطبراني باسناد صحيح

الخبيص وقد تظلم الخائف خيفتها ساعته والقصة لا تكون لا طهور انتهى وفيه دلالة على ان الصفرة ولكن في أيام الحج
 خيف يوهل الاثر واهمالك في الوطأ من حديث طلحة بن ابي طهمة الذي في عن امه مرساة موهلة واشتهر وقد علم ان ابا الحليم
 يكون بالدم فمصر الدم ولا يراه بالقصة او بالحفاف (وبلغ ابنة) ولا بن عكرمة (زيد بن ثابت) هي كل يوم نزع سلام
 عبد الله بن عمر واختمها م سعد الاول اختاره الحافظ بن حجر (ان نساء) من اصحاب ايات ريدعون بالمصباح اي يطليها
 (من جوف الليل) نظرون الى ما يدل على الطهور فقالت ما كان النساء يصنعن هذا او غابت عليهم من ذلك
 لكون الليل لا يبين فيه البياض الخاص من غيره فيحسب من طهوره وليس كذلك فيصلي قبل الطهور وبقل واحد ثم عبد الله بن
 محمد (السدي) قال حدثنا سفيان بن عيينة (عن هشام) اي ابن عروة (عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة)
 رضوا بالله عنهما (ان فاطمة بنت ابي حمزة) بضم الحاء المملة وفخ للوحدة آخره مع (كانت تستحاض) بضم التاء مينا لغو
 (فما كنت النبي صلى الله عليه وسلم فقال ذلك) بكسر الكاف (عرق) بكسر العين وسكون الواو اي العازل وليس كالحفة
 فتم الحاء وقد كسر (فاذا اقبلت المحيضة فدعي الصلاة) واذا ادبرت فاعشلى وصى لا يقتضى ترك الصلاة بل غسل
 صلاة بل يكفي غسل فاحدا يقال انزعوا من باغتال ام حبيبة ليل صلاة لانها اجبت ترك الصلاة كانت من حجب علة ولا احتمال الانقضاء
 عند كل صلاة او كانت متطوعة به وهذا انقض النافى (هذا باب) بالنون لا تقضي الحائض الصلاة وقال جابر بن
 ذر والوقت جابر بن عبد الله حارواه المؤلف في الاحكام للنفى (واو بسعد) الحزبي رضي الله عنه حارواه ايضا للنفى في ترك
 الحائض الصوم (عن النبي صلى الله عليه وسلم تدعى الحائض الصلاة) وترك الصلاة يستلزم عدم ضناها لان تدعى
 ام بالترك ومن تركه لا يجب فعله فلا يجزيه قوله قال لرحل ثنا موسى بن اسمعيل التبوذكي (قال حدثنا همام بن
 ابي يحيى بن ديار العوفي عن يونس بن مائة) قال حدثنا قاذرة (الكلبي) قال حدثني (ابن ثابت) الاثر
 (صاعدة) بضم الهمزة وفتح العين المملة والذال المعجمة بنت عبد الله العدوي (ان امرأة) اسمها همام وهي معاذة فنها (التم
 لعائشة رضي الله عنها (الحزبي) بفتح الحاء وفتح العين المشددة المشددة الفوقية وكسر الزاي آخره مشددة ختمة مع حمزة في انقض (احد انصافا)
 التي انقضها من الخبيص وصلاها فاصحبت المنفولية (اذا طهرت) بفتح الطاء وضم الهاء (فما كنت) حاشية (احرورة) بنت
 بفتح الحاء المملة وضم الراء الاولى الخفيفة نسبة الى جودها وقرينة كسر الكوفه كان اول اجتماع الحواج بها اي خارجة بنت ابي طالب من نكاح
 يوجبون على الحائض قضاء الصلاة الفاتحة من الخبيص وهو خلاف الاجماع والتمسها الاثرى وولدوا في اواسع عمر معاذة
 قتلت وكفى اساءة ولا يجوز طلب العلم لاشتهت فقالت حاشية (كنا) ولا يصح ذلك الخبيص مع النبي صلى الله عليه وسلم
 اي مع وجوده او بعده اي كان يطالع على حاله في التزو (ولا يصح) (ايام نازك) اي بالقضاء لان تقربوا على ترك الواجب
 جازوا (او قالت) اي معاذة (فانفعلها) ودفق بين الصلاة والصوم يتكررها فمخيضاً وهما للحج بخلافه وخطاها قضاء امرأة
 لا يكون انخطبت به الا فم استثنى من ابي قضاء الصلاة (كنا الطواف) ورواه هذا الحديث كهم يعبرون وفي الحديث بالوادع والمخبر
 الستة (باب النوم مع الحائض) وهي اي الحال انما في ثيابها المعدة لمخاضها وبالسند لرحل ثنا سعد بن جعفر
 العيني يروي في الظاهر العيون بالضم (قال حدثنا سليمان) الفريزي (عن يحيى) بن ابي كثير (عن ابي سلمة) عبد الله او اسمعيل بن عبد الله
 بن عوف الزهري الذي (عن زيد بن ثابت) (لا يخرجه الاصيل) وارجع كركنت (اي سلمة) بفتح اللام اما حديثه ان ام سلمة عند
 رضي الله عنها (قال حذفت) (انما مع النبي) ولا يصح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجملة اي القطعية او السالفة
 فخرجت منها فاخذت ثيابا حبيصة بكسر الحاء (فلبستها) فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انقضت (بضم النون
 وكسر الفاء كافي الفرج) (قلت نعم) (فست) (فدعاني) فادخلني معي في الجملة هي الجملة الاولى من العروة او اعيتت معونة تكون
 عين الاولى (قالت) اي زينب (ما هو دخل تحت لثامك الاول) (وحديثي) عطف على الثاني او عطف جملة على اسكن زوجك
 اي ليسكن زوجك (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيتها) وهو صاخر وكنت اي صاخر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها

وموصاه في قوله انت اغتسل انا والنبي ولا اصيل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالرفع على ما في الفرع عطف على الخبر
 من موصاه اغتسل بعد من اناء واحد من الجنابة ومن في قوله من اناء واحد من الجنابة اغتسل بقوله اغتسل واحد من الجنابة
 في الاذان من حين وهو كذا وفي الثاني من حين وهو الجنابة وانما المفتح اذا كان الايمان من شينين هما من جنس واحد كذا في قوله
 من شعر من سنة او مكانين فخرجت من البصرة من اوقية (باب من اخذ) كذا في خبر الوقت لا اصيل وابر عكس من قوله
 مما ذكره في فتح الباري في ما عدا ما عدا من الاذان من اخذ واخذ واحد من النساء لثياب الخيشي سوي ثياب المطهرة
 وبالسند قال احمد ثنا معاذ بن فضالة في فضل الفاء والضم للجنابة او زيد او زمر في البصر في قال حدثنا شاذان
 بن يحيى في باب كثير عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن زينب بنت ابى سلمة عن ام سلمة ام المؤمنين
 الله عنها قالت بيذا انا مع النبي ولا اصيل رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كوني مضطربة في حيلة
 ولا في الوقت في الحيلة (حصصت فاشملت) منها فاخذت ثياب خيشي بكسر الحاء كذا في الفرع ولا تارض من هذا
 وبين قوله في الحديث السابق ما كان لاحدنا الا ثوب واحد لا نرا عتبارا وقتين حالة الاختار حالة السقاء والاردخ الحصة وحالها
 فكنيت بالثياب فجاء (ولا اصيل) على الصلاة والسلام (انفست) بضم النون كذا في الفرع عن سبط الاصيل كذا في الفرع عن سبط
 في ولادة بضم النون وقتها واذا حاضت نفست بالفتح فقط ولحوه لابن ابي نباري (فقلت) كذا في عاقل (لعم) نفست (وقرأ)
 على السلام (فاضطجعت معي) في الحيلة (باب من شهود الحائض) اي حضورها يوم العيدين في دعوة السلام
 كالاستسقاء (وليعزلن) اي حال كونهن يعزلن ولابن عساكر واخره في المصلي) تها وديا كذا في قوله في مخالطة الرجال
 غير جلبة ولا صلاة وانما الحوجم لا دليل معوج الضمير مع جملته في رادة الجلس كما في سائر الجرون وبالسند في قوله
 سجل ولا في ذلك في الفتح وابن عساكر كذا في الفرع نحو بن سلام ولكن هو ابن سلام وهو خفيف الام السكندى قال اخبرنا
 ولا يورى في الوقت ولا يصح من الكثير في حديثنا عبد الوهاب (الثقفي عن ابوب) الختاني (رحمته) خيشي
 بن سيزين الانصارية البصري في حديث محمد بن سيرين انها قالت لانا منع عوانتنا جميع حاق وهي من بليت الحليم اذ
 قاربته واستحقت التزويج فحققت عن فورا يها والكثير على علمها التي عفت من البصا ولا استعانت بها في مهنة اهلها
 (ان يخرجن) الى المصلي في العيدين في قدمت امرأة لرحمته وانزلت قصي بن خلف كان بالبصرة منسوبا
 جد طخزين بن عبد الله بن خلف وهو طخلة النخليات (فحدثت عن اختها) قبل في ام عطية وقيل غيرها وكان زوج
 اخبرنا لرحمته ايضا (غرا مع النبي) ولا اصيل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثي عشرة كذا لا اصيل في قوله
 المرأة (وكانت اختي معي) اي مع زوجها ومع الرسول صلى الله عليه وسلم (في ست) اي ست غزوات في الطبر في الهاء
 غزت مفسرا (قالت) اي اخذت لا امرأة (كنا) لفظ الجمع لبيان فائدة حضور النساء الغزوات على سبيل المعجزة اذ اوى الكعبة
 بفتح الكاف سكن اللام وفتح اللام في المرحى (ونقوم على الارض) فالتاخي النبي صلى الله عليه وسلم اعلى اجلنا باس (اي)
 والله (اذ) ولا اصيل (الذي لها جلباب) بكسر الجيم وسكون اللام وموحدين بينهما التي تجاوزت واسع كالمحفة تنعطي به المرافعة
 وظهرها او القمص (ان لا يخرج) اي لا يخرج وان عسدي في عدم خروجها الى المصلي العبد قال على السلام (التي لها)
 بالجزم وفاضله (صاحبتها) وفي رواية فلبسها بالرفع وبالفاء بدل اللام (من جلبابها) اي ثوبا من ثيابها لا يخرج للرجال في الباطن
 تشركها في لبس الثوب الذي عليها وهو مبنى على ان الثوب يكون اساق فيظروا هو على سبيل البالغة اي يخرجون ولو كانت شاكرا في الباطن
 ولشهر الخيام اي وتخصر حجابها كالحجاب في الحديث لعلم وعمادة للرفق لحد ذلك (ودعوة المسلمين) كذا في قوله
 الاستسقاء ولا يورى في الوقت لا اصيل وابن عساكر ودعوة المؤمنين قالت حفصة فلما قدمت ام عطية نسيت بيت التور
 او بيت كعب (سألتهما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول للذكور) (قالت بلى) فبذرة واحدة مكثت فمنا ونحن
 سلكنا ولا في غير الكثير من بين قلبهم في قوله ونسبها كما فظان جبرلئيل عير من لاصيل يا ابنا بفتح اللام وابدان ياء المتكلم الفا

وفيها رتبة بيضاء العزة ياء وفيه الوجه اى ذنبه ياء وهو مقدر بالي وحذف الشق تخفيفا لكثرة الاستعمال في الخبر في
 الهمزة (نعم) سمعته (وكانت لا تذكرة) اى النبي صلى الله عليه وسلم (الا قالت ياءى) اى اذ ياء ومقدر بالي في الهمزة
 حال كونه (يقول تخرج) اى تخرج العواتق (ففيهم مضمرة) الامر لان اخبار الشارع عن الحكم الشرعي متضمن للطلب لكنه
 هنا للندب الدليل آخر (ودوات الخدر) ياءى العطف والجمع ولا يرد ذوات بغيره والعطف اثبات والجمع صدق للعواتق
 ولا يرد عن الكشميهنى ولا يصيل ذات الخدر بغير عطف مع لا زاد والخدر بضم الخاء الميم واللال الهمزة جمع خدر وهو
 السرى جانب البيت والبيت نفسه (والعواتق ذوات الخدر) على الشك ولا يرد عن الكشميهنى ولا يصيل ذات الخدر
 بغير ارفها (والحيض) بضم الحاء وتشديد الياء جمع حائض وهو مطبوع على العواتق (وليس شهدن) ولا يرد عساكر
 شهدن (الخدر) عطف على تخرج المضمرة (لام سابق) اى تخرج العواتق وليشهدن الخدر (ودعوة المؤمنين) وبعد نزل
 الحيض المصلى) اى فيكن فيمن يدعونه ويسمونه بوجهه لكثرة التكرير ويعزل بضم اللام خبر معنى الامور في السابق وخض أصحابنا
 من هذا اليوم عزه دلت الهيات والمستحبات ما من غيرهن لان الفسدة اذا كانت هامة تجوز فيها الآن وقدر العاشرة
 في الصحيح لورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء لمنعهن المساجد كما منعت نساء بني اسرائيل بعد قال الله واوبس
 (قالت حفصة فقلت) لام عطية (الحيض) بجملة مودة على الاستقامات التجوية من اخبارها بغيره (الحديث) فقالت
 ام عطية (اليس) الحائض (فشهدن) واسم ليس خبر الثابت وللکشميهنى البيت بقاء التائيد وللأصيل اليس شهدن
 الجمع اى الحيض (عزقه) اى بومها (وكذا) اى نحو للزلفه وشي وصلاة الاستسقاء ورواية هذا الحديث ما بين
 بخاني وبصري ومدي وفي الحديث والعنفه والقول والشال والسج وخروجها لصفاء العبد من الحج ومسلم في
 العبدان وابدوداد والترمذي والنسائي وابن ماجه في الصلاة (هذا باب) بالتؤن في بيان حكمها انضرا اذا حاضت في
 شهر واحد (ثلاث حيض) بضم الحاء وفيه للشاة التحية جمع حفصة (و) بيان (ما يصدق النساء) بضم الياء
 وتشديد الدال المفتوحة (في) مدة (الحيض) ومدة (الحمل) ولا يرد عساكر والحمل الياء الوجهة المفتوحة (وفي) بالها
 ولا يرد عساكر وما (يمكن من الحيض) اى من تكراره والحمار والحجر ومتعلق بصدق فاذا لم يمكن له تصديقه (القول الله
 تعالى) ولا يصيل عز وجل (ولا يحل لمن ان يكثر ما خلق الله في ارجاسه) قال القاضي من الولد والحيض استحقاق
 في العدة وابطال الحائض والرجعة وفيه دليل على ان قولها مقبول في ذلك زاد لأصيل ان ابن عمر (ويذكر) بضم الواو عن علي بن
 ابي طالب (و) عن (شريح) بالشين المعجمة والهاء المهملة ابن الجوزي بالثنية اى الكوفي ادرك الرسول عليه السلام ولم يلقه
 الاستقصاء عمر بن الخطاب في ستة ثمان تسعين هذا التعليق وصله الدارمي بأسناد رجاله نقلا عن الشعبي قال جاءت امرأة الى
 علي بن ابي طالب رضي الله عنه تخاضع زوجها فطلعتها فقالت حضت في شهر ثلاث حيض فقال علي شريح افض منه خاتالي اغيره مني
 وانت هم منها قال افض بينهما قال لان جاءت (ولكن غير ان امرأة جاءت) ببينين من بطانة اهلها) بضم الواو (اى
 ابن جوصا) (هم يرضى دينه) وامانة بان يكون على ابراهيم رانها حاضت في شهرين ولا يرد عساكر في كل شهر ثلاث
 صدقت (وفي رواية الدارمي) انها حاضت ثلاث حيض ظهر عند كل قضاء وصلح ما زلها والا فلا قال علي رضي الله عنه قالون قال
 قالون بلسان الروم احسن وليس عنده لفظة بنية وطريق علم الشاهد من ذلك مع انه لم يأت في القرائن والعلامات من ذلك ما
 يشاهد النساء فظهر بالنسبة لمن روى عن عطاء (هو ابن ابي بريح) ما وصله عبد الرزاق عن ابن جريح عن اقرائها جمع
 بضم القاف ونهها في زمن العدة (ما كانت) قبل العدة فوادعت في زمن الطلاق اقام مودة في مدة معينة في شهر من اموالها
 لما كتمت ذلك وان دعت في العدة ما قبلها لم يقبل (وبه) اى باق طام قال ابراهيم التيمي في رصده عبد الرزاق ايضا
 روى عن عطاء هو ابن ابي بريح ما وصله الدارمي ايضا (الحيض) يوم اخص عشرة فاليوم مع ليلة اوله خمسة عشر كثره
 (وعساكر) في اخر خمسة عشر روى عن علي بن ابي ليلى العابد كان يصيل الليل كله وضوء العشاء (عن ابيه) سليمان بن طرخان

عليه وسلم يا رسول الله ان صفة بكت حنجر بضم الحاء وقمة المشاة الاولى المحففة تشديد الثانية ابن اخطب بالحاء المعجمة
 المنصرفة بضاد المعجمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم المتوفاه رضى الله عنه سنة ستين في خلافة معاوية واست ثلاثين في خلافة
 علي رضى الله عنه (اقرب حاضرت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي الحسين) عن الخوارج من مكة الى المدينة حتى ظهر
 نفوذ بالبيت (المرتكن طواف معك) طواف الركن لغيره في ذوالوقت والا صلى وابى عما كراته فانضت طواف طواف
 الا فاضت وهو طواف الركن (فقالوا) بالقاه ولا بى عما قالوا الى الناس الحاضرون هناك وفيهم الرجال ايلي طاف معنا
 الا فاضت قال (عليه السلام) فاخرجوه لان طواف الوداع ساقط بالحيز فيه التفات في الغيبة الى الخطايا قال في صفة من اجل
 لها الخرج او خاطب كشة لانها المخبرة لاي خروجي لها واقفك وقال العائشة تولى لنا انجى ولا اجبى وابى عما كراته في الفرج في الفرج
 عن السليمان والكشميني فانخرج هو مناسك لى ورواة الحديث الستة مدونون لا يشترط في الحديث ولا اجبى وابى عما كراته في الفرج في الفرج
 والقول واخرجهم وسلم الناس في الحج والسائي في الطهارة ايضا وبه قال (حدثنا معلى بن اسلم) بضم الميم وتشديد اللام المفتوحة
 البصري المتوفى سنة تسع عشرة ومائتين (قال حدثنا وهيب) بضم الواو وتصغير هب ابن خالد (عن عبد الله بن جابر) عن
 المتوفى سنة اثنتين وثلاثين ومائتين (عن ابيه) طاف ابن كيسان اليما الى الحيرة من ابناء الفرس المتوفى سنة بضع عشرة ومائة
 (عن ابن عباس) رضى الله عنه (قال يخصم الحانض) بضم الحاء مبينا للفعل لان تنفر بضم التاء وكسر اللام فتعظم
 يخص لها النفوذ وهو الرجوع من مكة الى وطنها (اذ احضرت) من غير ان نفوذ الوداع قال طاف ابن جابر (عن ابن جابر) بضم الجا
 رضى الله عنه يقول في اول عمره انها لا تنفر اى لا تخرج حتى نفوذ طواف الوداع (عن سمعته يقول تنفر) اى لا نفوذ
 رجع عن فتواه الا الى الصادق عن اجتهاده حيث بلغه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لمن) الرجوع عن غير
 طواف الوداع وانما يجمع وان كان المراد الحاض نظر الى الجنس (هذا باب) بالتون (اذا دارت المستحاضة الطهورة
 انقطع دمها قال ابن عباس) بما وصله ابن ابى شعبة والدارمي (تغتسل) اى السخاضة (وتصلي) اذا دارت الطهورة
 (ولو) كان الطهورة ساعدت عن ابن عباس ايضا عما وصله عبد الرزاق ان السخاضة رأتها زوجها وجها ولا بد من
 وجهه صحيح عن حمزة قال كانت ام حبيبة تتخاض فاني وجهها فاحاد وبه قال اكثر العلماء لانه ليس من الاذى الذي يمنع الصوم
 والصلاة فوجب ان لا يمنع الوطء (اذا اصلت) جملة امت ائمة لا تلتقي لها بسا بقية اى السخاضة اذا دارت تغتسل وتصل او
 التقدر اذا اصلت تغتسل فعلى الاول يكون الجواب مقدا وهو راي كوفي وعلى الثاني محذوف وهو راي بصري (الصلاة اعظم
 من الجماع فاذا دارت الصلاة فليجمع بطريق الاولى وكذا جواب عن مقدا كانه قبل كيف ياتي السخاضة زوجها فقال الصلاة
 وبالسند قل (حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن عبد الله بن يونس القمي البرعي الكوفي نسبة الى جده المشهورة به (عن
 شريح بن معوية الجعفي الكوفي) قال حدثنا هشام ولاوى ذرو الوقت هشام بن عروة (عن) ابيه (عروة عن ابي كشم)
 رضى الله عنه (اقلت قال النبي) ولا صلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقبلت الحضة فبخر الحاء
 (فدعى) اى تركي (الصلاة واذا دبرت فاعلى عنك الدم وصلى) هذا مختص من حديث فاطمة بنت جبير
 مثله يسمى المخروم وقد مر ما حقه باب الاستحاضة (باب الصلاة على النساء) بضم النون وقمة الفاء مع الدم مفرد وجهه
 تناس فليس قياسا لاني للفرد ولا في الجمع اذ ليس في الكلام فعلا يجمع على فعل الانشاء وعشرة والنساء هي الحديث العهد بالولادة
 (ومستبرأ) اى سنة الصلاة عليها وبالسند قل (حدثنا احمد بن ابي مريم) بضم السين المهملة وأخبرهم الصباح بتشديد الهمزة
 الرازي قيل نسبة المولدة الى جده المشهورة به وسمي ابيه عمي قال الخبر (ابن) عما كراته (اشيابة) بفتح الشا المعجمة وتشديد
 ابن موارب المعجمة وتشديد الواو آخره الفراء في فتح القام وخفيف الذي قال الخبر (ابن) ولا صلى عن هشام (عن) ابن جابر
 المعلم) بكسر اللام وتشديد الميم (عن ابن بري) ولا صلى عن عبد الله بن مده بضم الواو وفيه الراء ابن الحنفية عن ابيه وفيه الضاء
 بالحقين لاسيما لمرزوي الناجي (عن سمرة بن جندب) بضم الجيم وفيه الدال ضمها ابن جابر (الفراري المتوفى سنة تسع ومائة)

الملك وقال الله دى وكانت قصص التيميم في غزوة الفتح لم ترد في ذلك حتى اذا كنا بالبيداء فبقض الحجة والملاذلي الى مكة من ذي الحليفة (ولابد ان الجيوش) بقض الجيود وسكون المشاة الخفية اخذوا شين حجة موصفان بين مكة والمدنية و الشان من احد الروايات عايشة وقيل منها واستبعد الذي في غير هذا الحديث انه كان بذات الجيوش كحدث جابر بن سمر رضي الله عنه عند ابي جادو السائي باسناد جيد قال عرس رسول الله صلى الله عليه وسلم بلات الجيوش معه فاشترى زوجا فاقطع عندها الحنك ولم يشك بينه وبين البيداء (انقطع عقد بلات) بكسر العين سكن القوافى فباله كان فيها التي عسودها ولا ضارة ففر الى بغير حادتها العقد واسين (انقطع عقد بلات) بالباب الا انها استعدت من امرأة قاذرة (فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه) اى لاجل طلب العقد (واقام الناس معه وليسوا على مائة) وتغير في ذم ليسوا على مائة وليس معهم ماء فالحاجة الاخيرة وهي وليس معهم ماء سافط عندنا في ذمنا فقطر في الناس الى ابي بكر الصديق رضي الله عنه (فقالوا) له (الان ترى الى ما صنعت عايشة) اثبات الفلاسفة ماء الدخلة على ذم عند الجوى لا ترى بقوتها اقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم والناس بالجوى وليسوا على ماء وليس معهم ماء اسند افضل البهلاء كان يسير الى (ابوبكر) رضي الله عنه ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع راسه على فخذي (باللحجة) فقام فقال جبريل بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت الناس فليسوا على ماء وليس معهم ماء فقالت عايشة رضي الله عنها (فقال ابو بكر) قال ما شاء الله ان يقول (فقال جبريل) الناس في قلادة وفي كل مرة لمكونه عايشة (وجعل يطعن بيده في خاصري بضم العين) وقد افتخر الفتح للقول كاطن في السبب انضم للرحم وقيل كلها انضم ولتقل عايشة فقامت في بل الزينة مثله الجنى لان زينة الاوبة تقتضي محو وما وضع ما لعقاب بالقول والتاديب بالفعل معاير لذلك في الظاهر (فقال) ولا يصح ان ارمي عني من الحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اصبره قل في الصباح وعند المؤلف في فضل النبي صلى الله عليه وسلم (على غيره ماء) متعلق بقاء واصبره فتا عايشة (فانزل الله ان الله انعم التي بالمائدة ووقع حذو الجيوش في الحديث وفيه فزلت يا ايها الذي يرسوا في الصلوة فاعلموا وجوههم وايدى يكم الاية الى قوله لعلكم تذكرون ولم يقل آية الوجود وان كان مبد وءابه في الاية لان الطائر في ذلك الوقت حكم التيميم او هو كان مقررا يدل عليه وليس معهم ماء (فتمتعوا) بلفظ الماضي اى بتم الناس لاجل الاية او هو امر على ما هو لفظ القرآن على بيان اوبدا لكان آية التيميم اى اقل الله فتمتعوا (فقال) وفي رواية قال (اسميد بن الحضير) بضم الحظ في الاول بضم اسد وبضم الحاء المعجمة وفيها الضاد المعجمة في الاخر الاوسى الاضارى الاشهيلى احد النقباء لملة العقبة الثانية المتوفى بالمدينة سنة عشرين (صا هي) اى البركة التي حصلت للمسلمين برخصة التيميم (يا ولى ركنكم و ال الى بكى بل هي مسبوقة بغيرها من البركات التي دواية عمر ابن الحوثر لقد يادك الله للناس فيكون في تفسيره اسحق السبتي طريق ابن ابي مليكة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما عظم بركة فالدانك (قالت) عايشة رضي الله عنها (فبعثنا) انما (البحير الذي كنت) راكبة (عليه) حاله السير مع اسيد بن حضير (فاصبنا) ولا بن عساكر ووجدنا (العقل تحتها) ولؤلؤ في هذا الوجه في فضل عايشة فبعث ناسا من اصحاب في طلبها اى القلادة وفي الباب انما اخذ القبا فبعث عليه السلام رجلا (فوجدها) ولا يادود بعث اسيد بن حضير وناسا معه وجمع بينهما بان اسيد كان ناس من بيت له في ذلك سمي في بعض الروايات وكانهم لم يجدوا العقد ولا فلما رجوا وتزل آية التيميم وارادوا الرجل واناروا البعير وجدا اسيد بن الحضير وقال النودي يخجل ان يكون فاحل حدها النبي صلى الله عليه وسلم واستسب من الحديث جواز ناديب الرجل انبته ولو كانت زوجة كبيرة وغيره الى ما لا يخفى ورواه الخمسة مدينون الا الاصل فيه الحديث والاخبار والمعنة واخره المؤلف ايضا في السجح والتفسير والحاربان وصلى والنسائي في الطهارة وبه قال احمد بن محمد بن سنان) بكسر السين المعجمة وتخفيف النون في الاصل وهو العوق بفتح العين المعجمة والواو كالف الماهي البعير

عليه السلام في ما يترفعها (واعطيت الشفاعة) لعظمي واغترج من في عليه من اذخر من ايمان والى كامل الصلوات والى اواس
 ليس له عمل صالح الا ان ترحمنا ونرفع للدرجات في الجنة او في ادخال قورا الجنة بلا حساب (وكان النبي غيبي) بعثت الى النبي
 الصلوات فيهم (خاصة) وبعثت الى الناس علمهم قوي وغيرهم من العرب والعجم والاسود والاسمر في روية الى حجرة
 عند مسلم وارسلت الى الهادي كاتبة وفي اصح الروايات وانتم بها وفي مؤيد قد فرغ من المراسلة عليه السلام الى الملائكة فكلمهم
 ايها الله اني لست اجد في الدنيا من يدبر راية هذا الحديث الستة ما بين مصري وواسطي وتنادي وتكون وفيه التوحيد والتوحي من
 سيدنا اخروا حجة الحق في الصلاة صحبه وكنتم اسلم والساعي في الطهارة والصلوة (باب اذا لم يجد ماء) فله ان
 ولا تزيان) للشمس ان كان في سفينة لا يصل الى الماء او سحر فابكيت محبة اخوته وجدانه هل يصل ام لا وهو بالاشكال (حدثنا)
 تركي بن يحيى هو ابن جراح الخ لابي الواسطي السخري المسمى سنة ثلاثين ومائتين في كتابه في الصلاة والاشكال اذ في او هو تركي بن
 يحيى بن عمر الطائي الكوفي ابي السكيت نصر المجسلة ومعه الحيات المتوفى سنة احدى وخمسين ومائتين (قال حدثنا)
 عبد الله بن نعيم بن عبد الله الكوفي (قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة)
 من في الله عنها (انها استعارت من) اخوها (اسلم) ذات الطائفة (قلادة) بك القات (فهلكت)
 اي ضاعت (فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا) هو اسيد بن حضير (فوجدها) اي القلادة
 وامننا في بيده وبين قوله في رواية السائفة ما صلب العقد تحت البعول ان لفظ اصابت عام شامل لعائشة والزجل فذا واحد لرجل بعد
 مروجه صدق قوله اصابت او ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي وجد ما بئث (فادركهم الصلاة وليس معهم ماء)
 فضلوا اي ندموا وضربوا كاصح به في مسندنا لابي يحيى سورة النسيام في فضل عائشة واستدل به على ان فاقول الظهور وبئث
 يصل على حاله وهو سبه المطابقة بين التسمية والحديث فكان لمصنف تركي فقد متردعية التسمية متردئة فقد لا ترا بعد شريعة
 الشريعة وكما يقول حكيم في عدم الظهور اني هو المذموم كحكاية في عدم الظهور المذموم والتركيب لغيره دليل على وجوب الصلاة في
 هذا قول الظهور من لا يصر صلاوا معتقدين ومحبذ لك ولو كانت الصلاة حبيد متنوعة كما ذكر على ما لم يجد عليه الصلاة والسلام وهذا قاله
 واجن وجمي الحرس واكثر اصحاب المذاهب لكن اختلفوا في وجوب الاعادة فذكر الشافعي في ان الحس يملك على وجوبها وان وجد اصل الطمحين و
 صحبه اكثر اصبحت محتملين بله عذر رادهم لم يترسوا في الاعادة في القديم اقول احد هاتين بله الفصل الثاني في وجوب التمسك بوجوبها وبيانها
 بحسب الاصل وكما في اصل الروضة واحاديث في شرح المذهب كونه ادي بوثيقة الوقت وانما يحل القسم بوجوبها ولم يثبت فيه تنقيط وهو المذهب على اهل
 وية قال الرازي في معنى بن عباس المذموم حديث النيب المذكور انما اجمعه فيهم اهلهم لبي صلى الله عليه وسلم اذ لم يثبتوا لبيان عن وقت اجمعه فيهم
 بالاعادة لسبب على اية ومحمد بن سيرين ان لا وقت اجمعه وقال مالك والرحمينة في حرر الصلاة لكونه محبة في حجة الاعادة كذا الذي سئل
 لشيخ حليل من المالكية سقط الاعاد في الوقت وسقط قصاها بعد خروجه (فشكوا ذلك) من الكايات المحنة (الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) فاذن الله عز وجل (اية التيمم) باب في التيمم من اذا قدم الى الصلاة فغلب عليه وجوه حكمية للتمسك ان كان
 يشك في السيل بن حبيب لاجل كشته (من حائله عن) حرك الله خيرا فلوله ما نزل بك امر نكرهية الا جعل الله
 ذلك للشر والمسلمين فيه خيرا) بكسر الكاف فيهما خطا بالتي شكته شيب على ذلك في الفريج ونسبه رواية في دير و
 ابن عساکر في رواية هذا الحديث ما بين كوفي ومديني وفيه التحسين والتمسك (باب حكم) التيمم في الحضر الخ المجد
 المأمور) اصلا او كان موحدا كذا لا يقدس على تحصيله كما اذا وجب في جزا وليس عن ذلك الاستقام واحال بينه وبينه عذر وسبق (او
 خاف) ولا يصل في تيمم (ففي) وقت (الصلاة) تيمم (وبه) اي يتيمم الحاضر الخاف من ان لا يتيمم عند فقد المأمور (قال)
 عطام) هو ابن ابراهيم بن محمد بن ابي اسحق بن عتبة في مصنفه ودية قال الشافعي لكن مع التقدير لئلا لا يفقد المأمور في الحضر بخلاف السفر
 في شرح الطحاوي من عتقبة التيمم في الحضر بخلاف السفر في مصنفه ودية قال الشافعي لكن مع التقدير لئلا لا يفقد المأمور في الحضر بخلاف السفر
 من غير سبب عساکر (وقال الحسن) الذي فيهما صلاة في الحضر من اجزاء من خمسة مجز (في الموضع عند المله ولا يجز من

يتأوله) لما وبيته على السجدة (يتيميم) بل عدل الشافية يتيميم اذ صار من الميم وراى وحده ميماً لا يجب عليه لقضاءه وفي
 رواية يتيميم ببيعة كما في (واقيل بن عمر) كذا اعطاه بوسعة مع ما وصل في الوثائق (من ارضها الجوف) ثم لم يجد في ذلك
 من غيره السيل ولا غيره من الارض ولا زاد به من غيره وجب من المدينة على ثلاثة امثال ما في نسخة الشام وقال ابن اسحق علي بن ابي رافع قال فيكون
 به المدا والدمعور (فخصت العصر) اي صلتها (ثم بكى الغم) مع انهم كانوا في الفرج ورواه الساقني والحملي في كسرهما
 وهو المواقىة ولما كان في ذلك وقت الموحدة اخرى مهيأة موضع تقبل على الاكل والشراب وهو على ميلين من المدينة (فصل)
 اي بعد ان يتيميم حكاه في رواية ملكه وعمره وللشافعي ثم صل العصر (فدخل المدينة والناس في الشمس من رقعته) عن
 الحسن (قلم يجل) اي الصلاة وحدا يدل على ان عمر كان يرى حوار التيميم الى اخره لان اسمع العصري في حكم الحصر وطاهر لان
 لروايه خروج الوقت لانه دخل المدينة والناس من رقعته لكن يحتل انه طاهر لانه لا يصل الا بعد العروب او يتيمم لا عن حدث وانما
 اراد تحيد بين الوضوء فليخرج الماء فاقصر على التيميم بدل الوضوء وقد ذهب مالك الى عدمه وخوف الاعادة على من يتيمم في حصره
 او حائله حتى لا يخرج الماء عن ابي يوسف وبني لا يصل في الاصل يجل الماء ولو خرج الوقت فان قلت ما كونه المطابقة بين الترجمة وهذا نصيب
 من كونه يتيمم في حصره لان السفر القصير حكمه الحصر كما ان كان المؤلف لم يدرك التيميم لم قال العيني الطاهر ان حذوه من السجدة واستمر
 الاخر عليه والشافعي قال (حدثنا يحيى بن بكير) هربني عن عبدالله بن بكر بن عيسى عن شريك بن جابر عن ابي بصير عن ابي عبد الله (قال)
 (حدثنا الليث) سمعنا امام (عز جعفر بن ربيعة) ابن شريحيل الكندي المتكفي وقدر رواية الامام علي بن ابي حمزة
 حصر (عن الرازي) عبد الرحمن بن عمر مرارتي ولا يصح ان يروي عن جابر بن عبد الله ولا يصح ان يروي عن جابر بن عبد الله ولا يصح ان يروي عن جابر بن عبد الله
 للساجدة قتيبة بن سعيد بن ابي عبد الله (قال سمعت عميراً) بهم الذين صعدوا اسعد الله الهاتني (موت ابن عباس)
 اقبلت فابعد الله بن يسار) بفتح الشاء النسخة والسنن المسند (مولي يمونة زوج النبي صلى الله عليه
 وسلم حتى دخل على ابي جهم بن الحارث) بالفتح وفتح الهمزة والسينة وعنه يعمر بن الحارث (ابن الصمة)
 بكسر الهمزة وتشديد الهمزة ابراهيم بن عتيق الحرشي (الانصاري فقال ابو حنيفة) ولا يصل في الوقت ولا يصح ان يروي عن جابر بن عبد الله ولا يصح ان يروي عن جابر بن عبد الله
 بعد الانصاري (اقبل النبي صلى الله عليه وسلم من نحو بنو جمل) يا عدو للمعتز حين من صبح هرب الله تعالى
 من حمة المومنين الذي يرب بنو الحارث (فلقبه رجل) هذا ابو محمد الراوي كما صرح به الساجدي في روايته (فصل عليه
 فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم) فانما كانت السلات في ذلك زمانه لا في زمانه الاصل وانما كان له اخف وجلا في الفرج
 وعمره والصبر لا يتبع الزمان (حتى اقبل على الجدار) الذي هناك وكان مساجحه بصمام صرب يد على الحائط (فسمع
 بوجهه ويديه) وللشافعي وفي الوقت ويديه مرادة للموحدة والدارقطني وعمره ومسح بوجهه ودرعاه (ثم ردد
 عليه) اي على الرجل (السلام) مراد في رواية الطبراني في الاوسط وقال له لم يصح ان يروي عنك الا ان كنت على غير طهر لاني
 انه كان ان يدرك الله على غير طهر قال ابو الحارثي لان السلام من اسماء الله تعالى لكنه مفسوح بآية الوضوء ومحدث عائشة كانت
 عليه الصلاة والسلام يدرك الله على كل حيائه قال النووي والمحدث محمول على انه عليه السلام كان علوماً للمحال التي لا تتابع
 التيميم مع القدوة سواء كان لغرض او لغيره قال في الفتح وهو مقتضى صحيح البخاري لكن تعقب استدل به على حوار التيميم في حصره
 بانه ورجع على سبب وهو اعادة ذكر الله فلم يرد به استحالة الصلاة واحتمل ان يتيمم في المحل لانه السلام مع حواره لا في
 الطاهر من حتى فوات الصلاة في المحل والله التيميم طريق الاول واستدل به على حوار التيميم على المحل لان حيطان المدينة مبنية
 بحجارة سود واحصاها بالعلاب وحواها بالحد لا سيما وقد ثبت انه عليه السلام حلت الحد بالحد كما في رواية لثافي
 جمل المطلق على المقيد ورواه احمد بن محمد بن السبعة ما يروى من يمين ومصرين ويصل للحد ويت والسبعة واحصاه مسلم والوادود في
 الساجدي في النماز (باب) كالنون (التم جل ينفقهما) اي في يديه مدام يصيرهما الصبيحان لانه باب ما ينفقهما
 في السجدة (حدثنا ادم) قال حدثنا شعبة (قال حدثنا الحكم) قال حدثنا الحكم (قال حدثنا الحكم) قال حدثنا الحكم (قال حدثنا الحكم)

المودة (عن خ) فتح لئلا المودة وتسد يد الزمان عند الله الهدى يسكون الميع (عن سعيد بن الرحمن بن أنس بن
 بلخ المودة وسكون الوحدة لئلا المودة مقصود وسعيد بن بكر العباس (عن أبيه) عند خمر الصفاي الخراج الكس في
 (قال جكم رجل) وفي رواية الطبراني من أهل المدينة (الى عمر بن الخطاب) رحمة الله عنه (فقال لي اجنبت) فتح
 لهمة اى صرحت بها (فلما اصاب الماء) ضم المودة من الاصابة اى لم احدا (فقال عمر بن ياسر) العسي بالواو الساكنة
 كاسم الساقين الاولين وهو الودع سيد الشهداء كى اوقا على الصلاة والسلام ان عمارا ملى ايماننا احوجه التزمدي واستأذن عليه
 فقال له مرحبا بالطيب المطيب وقال مرعادي عمارا عداة الله ومن اعصى عمارا العصبة الله له في الخوارق اربعة احاديث منها قوله
 (وعمر بن الخطاب) رحمة الله عنه ما امير المؤمنين (اما تذكرانا) وللاصيل (كثافي سفر) وللسلي في سرية و مراد
 وامنتا (انا وانت) تفسر لصير الجمع وكادمة اما لا تستعصم وكلمة ما للبي وموضع ما كاصب معقول تذكر (فلما انت فلم
 تصل) اى لانه كان يتوق الوصول الى المار قبل جرح الوقت ولا اعتقاد ان التيمم عن الحول الا صرا لا اكره وعمار فاسه عليه (واما ان
 فتمحكت) اى مخرجت في التراب كانه لما كان التيمم اذ وقع من الوجود موضع طهنة الوصول اى ان التيمم عن السيل يقع على هيئة
 العمل (اصليت فذكر بك ذلك النبي صلى الله عليه وسلم) ولغيره في ذكر الوقت والاصلي ومن عسار من كرت
 للسيل بسقط لفظ ذلك (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) ولا يصلي فقل صلى الله عليه وسلم (انما كان يكفيك
 هكذا) بالكاف صلا الله والحق في التيمم (فقرئ النبي صلى الله عليه وسلم بكيفية) وفيه صواب في كفيه
 (لا الارض) ولا يصلي (ولم يفر فيهما) نعم تحميم التراب وهو محمول على انه كان كثيرا (ثم صير بهم جبهة وكيفية
 في السعي) وعدا من هب حتى علاه بعد السمع الى المرفقين ولا الصرة للتسمية للكثير استشكل بان كل سعي به وجهه صيرت ملا
 فكيف سعيه كفة واحسب انه يمكن ان يسمع الوجه معص الكعبين ولا كعبين ماقوموا لله عند المالكه حوب من السيل في التراب
 واصلف عداهم اذا اقتصر على السعي وصلوا بالمشورة اياه يميل في الوقت ومذهبنا في حبيبة والتاسي ومعه الذي وجه الله وجوب
 صرة السعي وجهه واخرى لمدية والسمع الى المرفقين قيا ساعلى الوصول طلت الى داوداته صلى الله عليه وسلم تيمم بمرتين (والله
 وجهه ورة ما حاكم والدار في عمن ان عمر بن النبي صلى الله عليه وسلم قال التيمم صرة للوجه وصرة لليدين الى المرفقين في هذا
 المعنى ومع التماس على الوصول دليل على ان المار قد نوله في حديثه عمار وكيفية اى الى المرفقين صحيح الخراج اى لا كفة صرة في حيا الله في التراب
 وجهه هذا للتأني مع دللا وما تحدثت الدار في عمار التيمم صرة ما لمع والصول وقعه على عمر وما تحدثت الى داء وليس
 بالوقوف وقصبة تحدث عمار الا كلفه سمع الوجه والكعبين وهو قد قد يرمي في الخوض وهو وان كان موحدا عند الامم اب في الخوض في
 المار لئلا قال الخطاب لا اقتصر على الكعبين اجمع في الرواية وحوب الدار عمن اشتهه بالاصول واحص في القياس لو كان التراب ناعنا في
 وضع اليد علمه عن موضع في الحديث ان سمع الوجه واليدين بل في المسامحة عن كل البدن وانما يأمر بالاعادة لانه على اكر ما كان يحس عليه
 في التيمم ورواه هذا الحديث التسمية ما بين حراسا في ذكر كونه وفيه التيمم والصعوبة والقول وتلاذه من العمارة واجهه المؤلف رحمه الله
 في الظاهر وكذا مسلم وابو داود والنسائي وابن ماجة هذا (باب) بالتيمم الوجه والكعبين (التيمم للوجه والكعبين) التيمم للوجه
 مبتدأ والكعبين عطفت على الوجه والخبر مخذوف قدره الخاطا من حشر قوله هو الواح الخبر والخبر التيمم خبره واحد للوجه
 والكعبين قال ثم قدر بعد ذلك لفظ حوا را عمن من حيث الحوا او قدس وحوا لعن من حيث الحق حوب قال والتيمم للوجه والكعبين
 لانه اعلم من ذلك انى وقد عقد المؤلف رحمه الله للصرة الى احدى ما يأتي ان شاء الله تعالى فليتأمل مع قول المعين صرة واحدة والحمد
 لله (صا حجا ج) هذا من مال كسار الميم (قال الخبزي) ولا عداة الوقت والاصلي ما من عسا كدها (تسعة) راجع الى عمر
 الحكم من عتية العتية الكوفي وللاصلي ذكرية اصرف بالافراد الحكم (عن خ) فيفتح لئلا المودة ابن عبد الله الرسايات
 عن سعيد بن عبد الرحمن والحسين في المسألة الى عن ابن عبد الرحمن (بن ابي) فتح المودة والزمى المعجزة بين
 مودة ساكنة (عن أبيه) عند الرحمن (قال عمار يمد) اشارة الى سياتي المتن السابق من رواه ادم عن شمس

[illegible]

حذوها واستجروا أخذ ما كانا لهما كانت كافر قسرية وعلى تقدير ان يكون لها عمل فضر ردة العطش تبع المسلم الماء المتنجس
 لغيره على عوج الامم السارعة قدي وكل شيء على سبيل التحجب واما ايم الله رسول المصرة والرفق مستان خبير محمد و
 تسمي القدر الخلق بنم المصرة اي كثر عنها وانما الخليل الدنيا انما اشهد ملكا بكسر الميم وسكون الهمزة وبعد ما حرقتم ثم تاء تايست
 اي مستلذضاها حين ابتدأتم هذا من اعظم اثاره ويأخره كل شيء من حبه حيث توفوا او اشر بها وسقوا واغتسل ليجب بل في رواية
 سلوى زبر رايتم مؤلفا في رواية كانت معهم ما سقوا من الرائي وبقيت المراتان معلومتين في تحصيل الصحابة ان ماها اكرمكم ما كان الا
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم منكم من جمعوا اليه لعله تفسيرا عما حرقوا في مقابلة جلسها في ذلك الوقت عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وما لها من منافقها احد ما لها لانه عومر عما احدث من الماء فجمعوا اليها من بسمين ورواية ما يدرى عجوبكم احوالهم المديستل
 دقيقة وسويقة مع اوله ما وكريمة ودقيقة وسويقة لعمري ما مصر يحيى جمعوا اليها طعاما لم يدرى في رواية تسمي لطفكم الله
 ما يؤكل قال نحو حرقوا ورياحهم الكرام بالثوب فجمعوا اليهم اي الذي جمعوا ولا يدرى وجعلوا في الانواع المحبوبة في ثوب وجعلوا في
 المدة على بيعها ووضعوا الثوب ما يدرى يديهم اي قد ما على العرق قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم و
 للاصلي قالوا لها اي الصلابة ما صلى الله عليه وسلم تعلمين مع التاء وسكون العين وتحفيف الهمزة اي على امار زكنا مع التاء
 كسر الراء وقد فتح وبعد ما حرقوا ساكنة عوا فقصنا الحسن ما كان شيئا لم يجمع ما اخذنا من الماء مما راد الله واجد في رواية
 قوله ولكن الله هو الذي اسقانا ما لم يدر ولا عوا وسقوا فالت اهلها وقل محتسبت عنهم قالوا اي اهلها
 وكما يدرى والواضحة تتألفوا الاصلي فتألفوا ما كرجسك يا فلانة قالت العجب اي حسي العجب القيني رجلان قد
 في الى هذا الذي يلا في در اي الرجل الذي يقال له الصابي ففعل كذا وكذا فوالله انه لا سحر الناس من بين
 هذا وهذا عن النبي صلى الله عليه وسلم الناس المتعجبين يدل على ان حروف الحروف قد يوجب بعضها بعضا وقالت
 اي اشارت في اصبعها السطى والسباية لانه يشار ما عند الحاجة والسب وهي السجدة لهما يشار بها الى التوحيد والعربية
 فرقتها الى السماء يعني اداة السماء والارض واذا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حقا هذا استفهام بآمان
 الشك لهما احدث في الطرف اقعها الحق فامنت بعد ذلك تفك كان المسلمون بعد ذلك يغيرون في حسي
 بعد يعيدون لصلواتهم من اعاد ويحرقونها من عاد وهو كليل اعلى من حوكلها من المشركين
 ولا يعصبون الصرم الذي هي منهم بكسر الصاد وسكون الراء المديستلون اهلهم على الماء او ايات من
 الناس مجتمعوا وانما لم يدرىوا عليه وهو كمنع الطبع في اسلامهم نسبا او رعاية ذماما فقالت اي الماتوا
 لقومها ما اري مع الهمزة بمعنى اعلى الذي اعتقد ان هؤلاء القوم نفعهم ان مع تشديد اللام وليد عو نكم
 فتح الهمزة من الاغارة على الاحجلا ولا سبب في خوفكم بل في رعاية لما سبق بيني وبينهم في رواية الاكثرين ما اري هؤلاء
 جمعهم اري واسقاطان والاولى رواية اي ذروا ولا يحسبوا كراما اي ضلهم الهمزة اي اظن ان هؤلاء بكسر الهمزة كذا في الفرج و
 للاصلي واس عسا كراما ادرى ان هذا لعل الاكف وان نفع الهمزة والتشديد وهي في موضع المفعول والمعنى ما ادرى ترك هؤلاء ايام
 عمل الما اذ هو وقال ابو ابيقاء المحيد ان يكون ان هؤلاء بالكسر على الاحمال والاستئناف ولا يفتح على اعمال ادرى فيه لانه قد
 عملت طريق الظاهر ويكون مفعول ادرى محذوف والمعنى ما ادرى لما اذا تمتعون من الاسلام ان المسلمين تركوا الاكل ولا تعلم
 محذوف مع القدر في الاسلام قاطع حاف خلو في الاسلام ثم رواية هذا الحديث
 محذوف لصلواتهم وفيه التحديد والسعة والقول واحرجه المؤلف ايضا في علامات السجدة وسلم في الصلاة وزاد في رواية المستحقة
 ما ناس في الفرج قال ابو عبد الله اي المؤلف في تفسيره ما اخرج من دين الى غيره وقال ابو العالية ربيع بن مهران الرائي مما وصله
 اي ابي حاتم في تفسيره الصائين هم فرقة من اهل الكتاب يفرقون للرأي وقال البضاوي والصائين قوم من النصارى والهمزة في قوله
 باصل دينهم دين نوح وقيل هم عبدة الملائكة وقيل عبدة الكواكب واورده المؤلف هنا ليسين الفرق بين الصائين

على الأرض في غير هذه الطريق مرتان وهو الذي رحمه الله تعالى وقال له الامع المصوح كما سيأتي منها ان شاء الله تعالى
 ثم نفضها جميعا للتراب ثم مسح بها يدها ظهر ظهر كفقارها التي تماله الامسح ظهر ظهرها بكفه التي انشأ في جميع
 الزوايا من فوق رويته الى ارجاء من طريق معاوية من غدر شك تم مسح بها اي بكفه وكان في موضعين عسا كرها اي
 بالمرية وجهه في الاكفاء لضرته ولحدة وتقدم مسح الكف على الوجه والاكفاء لما ذكره احد من معاصري
 ومسح لوجهه بالتراب المستعمل في الكف ولا يخفى ما في ذلك كله وقد اجمع الحكماء في طهارة ما ان الصلبة الواحدة لا تحل للمسح
 الكف والغبار يرفع ثم صرحت مرة اخرى في شرحها ما يدل على الاحتجاج على عدم الاكفاء مسح اركان اليد بين في كل المسح الاول لسلكه من
 التيمم بل عدله عليه السلام حارسه لتخفيف التراب المتجمد تعقبها من حيث علمنا لم يرد فيه على صفة والاصل عدمه لغيره
 وقد قال به ابن المذاري ورواه عن جده وهو الرافعي وهو من هب الاجل وقال النسائي الاصل في الاكفاء مسح
 صريحا اما عدم الترتيب فتوجه على مله هب الجمعية اما عدل السابعة فوجوبه لا يتقرب من فعل التراب العصى في الاكفاء
 بل يستحب لانه وسيلة لوجوب سبده دعة واحدة ومسح يديه ووجهه ويسبكه في مسحها لان الغرض من المسح والتمسك وسبكه
 وقد روى اصحاب السنن على الصلاة والسلام يتم مسح وجهه ودراعيه والاذن اربع اسامع المسح على المرفق وعن المقدسي
 انكس عينه لم يثبت على هذا اذ في المسح وهو الاقوى دليل في الكفاية تعيين قوسه وذكر في المحرر كفاية التيمم وحرم في القصة
 بالتمسك بها فالاصل في مسح يدها مسحها على ظهرها اصابع يديه غير انهما مسح لا يخرج اما ان المسح على
 المسرى ولا يحاد في مسحة اليدين اطراف امل اليسرى ويدها على ظهر الكف فادخل الكوع في اطراف اصابعه على حرك الدراع
 ويدها الى المرفق ثم يدير يدها على ارض الدراع ويمسح عليه ولها ما مره فوجة فادخل الكوع ارضا على ارضها على ارضها على ارضها
 كذا في تم مسح احدى الراحتين بالامرى ومحل لصاحبه هو لم تست هذا الكيفية في السنة بل في الكفاية على الامم به عكس فعله في خطه
 معالي فوقه ثم يمسح بالامسحة وهي من تحت لانه احفظ لغيره (فقال له) والاصلي في التيمم والاصلي في التيمم
 عن من المطالب كثره والاصلي وهو من غير عذر والاصل في التيمم بقوله عمن عند مسلمين ولله عند الرحمن اربعة
 اى انه لا يحرم اي مما ترويه وثبت فلعلك نسيت اوله عليه فاني كنت معك ولا تتركها ولا تتركها في الوقت راد
 (روي عن عبد الله الطائفي المحمي الكوفي) مما وصله بعد وعبر عن ابعاش عن تحقيق قال كنت مع عبد الله بن مسعود
 (واي موسى بن شمير) فقال ابو موسى لعبد الله انك لم تسح قول عمن عند مسلمين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعثني ابا وانك لا تتركها كان قوله بعثني اباي واياك لاننا نسير معك في وقتنا كذا في التيمم والاصلي في التيمم
 (الصحيح) رتقا عن من يمسح على بعض ويحرم سبها الماء ولا يجزئ فتمسكت بالاصبعين فانينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الله عليه وسلم فاجبرنا لا فقال لما كان يكفيك هكذا والله كشيء من هذا ومسح وجهه وكفه مسح وجهه
 او صلبة واحدة وهو المناسب لقول المؤلف في الترجمة ان التيمم صلبة هذا (باب التيمم من غير رجعة ولطفه) ما ساقطه
 الاصيل في كونه لحد لحد في الترجمة السابقة فوجهه قال لحد تنا عبد الله بن مسعود العيين المهمة وسكون الموحدة (قال
 اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا عوف بن اعين عن ابي رجا عن عمار بن محمد الطائفي قال حدثنا عمران
 بن حصين ان ابا عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني سمعت ابا عبد الله عليه السلام
 يقول في القوم قتل عليه السلام يا اولاد من اهل بيتك ما منعكم من كتابة عن علم الله كذا يعني ان يكون صلى الله عليه وسلم حاطبه باسمه
 ذكره الزاوي لسيان امه ولا يريد ذلك ولا يمسح اركانهما من القوم معون فان المسح وعلى اسقاطها قص
 انما ان تصلي في محله المدهان الشهور ان هل هي صحت او حر لوقال يا رسول الله اصابتني جنابة ولا ما لم يصحح
 والمزاد عمومي اظها لراثة اتم العدد فكذلك في جود الماء والكل قال علي بن ابي طالب عليه السلام انك في المذلل والارث
 عن المروية التراب والماسح وتراها لم يزل في كفه (واحدة يكفك) فان قلت ما للرافعي في الترجمة ومن هذا على ان المسح على الارض

سمعت ولا احيى وحيدة لا وهم واحتلف في اسم في حصة المولى فليل عاشر بين عبد حمير وعمر بن عبد شمس فاب وقيل الله
ولكن الواحد الى ان يكتفى في الدين من يكملها باحدة من المولى في الاصابة وهو روى عمر ايضا عن ابن عمر وحديثه وعمر بن مسعود
ابن ابى قحيفة واحد وصححه الحاكم وصححه سمع منه وعن عبد الله بن عمر الذي ذكر ابن عمر انه استشهد بأحد وله في الطريق آخر
مر واية عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر وسد فربا الا ان عبد الله بن عمر لم يذكره قال ابن حزم وكان ابن عباس
ووجهه في قوله ان قال النبي صلى الله عليه وسلم شرع في بيعة كانت وفسد الاول وكسر الثاني حتى ظهرت في علي بن
السنوسي بن ابي معوية أي موضع سرور يسرى عليه وهو المسمى بالدم فيه لقلة اى عتوب الاستسلام مستوي وفي بعض الاصول
بوجهة بدل للاستلام مع فيه صفة الاقدام اي هو بجماعة كتابة الملائكة ما يقصيه الله تعالى مما لم يسمعه من اللحن المحذوا وما
ابن وكس لما اراد الله تعالى من امره وقتد يروى الله تعالى عن الاستدكار بتل من اكلت ادخله في كل شيء وقال ابن حزم من
يستطيع ان ينزل من مالك ثم ان في ذلك ما لا يحصى من الاحكام والظروف التي لا يمكن ان يرسل من جهة ابن حزم ومن يده
الاس بلا واسطة وقال النبي صلى الله عليه وسلم ففرض الله على كل مسلم من كل يوم صلاة واحدة من كل
ليلة واحدة مسلم من حديث ثابت عن ابن كس مطلقه من الله عليه وذكر المص عليه يستلزم الرض على منه ولا يمكن ان يستلزم
من خصائصه حيث بذلك حتى مرت على موسى عليه السلام فقال ما فرض الله لك على امتك قلت فرض
خمسين صلاة قال موسى فارجع الى ربك اي الموضع الذي تاحية في القرآن امتك لا تطيق ذلك سقطت فتعذر ذلك
في رواية الا ان كاهن صلي وابن حصار افرجعي بدهة وعراها في الدعوى لك تسعة هي واحد وتل من واحد فوضع في شطرها وفي رواية
ما ظن بوجهه وضع عي عشر او في رواية تاسعة عي حصار وادعيما في التخصيف كان حصارا قال ابن حزم في خبره في ذلك
يتبين من كل الروايات على ان رجعت الى موسى قلت في الدعوى بقدر وضع شطر او قال لا في خبره في ذلك فارجع الى ربك
وفي رواية اخرى ان امتك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك قال ابن حصار فوضع عي شطرها في قبة عي حصار في شطرها
فانصه لانه يريد منه ان يكون وضع عي عشرة صلاة ونصف صلاة وهو على تقديره غيره من الروايات وحسن منه الحل على ما اراد
تاسع حصارا كما خرج رجعت الى ربك اي الى موسى فقال ارجع الى ربك فان امتك لا تطيق ذلك فارجعتم فقال وقال
اي خمس خمس حصارا في خمس حصارا قال ابن حصار فوضع عي حصارا في شطرها في قبة عي حصار في شطرها في قبة عي حصار
من حصار حصارا في شطرها في قبة عي حصارا في شطرها في قبة عي حصارا في شطرها في قبة عي حصارا في شطرها في قبة عي حصارا
على ان السبع لا يتصور قبل الملاء وقد حاربه حديث الاسراء فاشكل على الطائفتين وقد عتبنا ما خلاف ما روى عن علي بن ابي طالب في
شرح التلوي وغيره لا يعمول في النسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم لانه كلف بذلك قطعنا شرحه بعلى بن ابي طالب في قوله وقبل ان يفعل في نسبه
جميع التصديق لا يدل القول بحصارا في قوله لا يندل القصد للدم لا المعلق الذي يحول الله منه ما يشاء ويستطيعه
ما يشاء واما ما حاربه عليه السلام مره في ذلك فطعنوا في الامور الاول على وجه القلق والا بولم قال عليه السلام فارجع الى موسى
فقال ارجع الى ربك ولا يصح ارجع الى ربك فقلت ولا في ذلك (استحجبت) للاصلي قد استحييت لربك في وجهه فحياله
انه لو سأل لرفع هذا الحس وكان كما قد سأل رفع الحس سمعنا لاسيما وقد سمع من له تعالى لا يندل القول الذي في (الظن في)
فتح السلام في كلام وفي بعض النسخ اسقاطي والاقتصار على امر الظن حتى انتهى الى في سلمة المستقيم لا بدعة الى السلام المتفق
وحق في اعلى السموات وفي مسلم انها في السادة فيحق ان اصلها فيها ومعطها في السادة وسميت بالمعنى لان علم
الملائكة ينتمي اليها ولم يحيا وزها احد الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا به ينتمي اليها ما يهبط من فوقها وما
يصعد من تحتها وينتمي اليها ارباب الشهداء والرحم المومنين فتصل عليهم الملائكة المتردين وغشيها الوان الا ادري
ما هي ثم دخلت الجنة فاذا فيها حبال اللؤلؤ في حمار مفعلة فموجلة ولعبت آلاف متساءة تخشع تعرام كرها
في جميع الروايات وضرب عليها في البيئية تحريم على التخصيص وجمع على لفظ حمار ثلاث قمرات قسما

[illegible]

[illegible]

وإذا فرغ من يديه لا بد من أداء صغية وحسن الختام وصحبه من حديث عبد الله بن أبي قحطبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك الصلاة على وجهه يومئذ لم يبق له من الدنيا شيء الا جوف عينيه
 ميمونة اذا سجد لم يشأ ان ترفع يديها من سجدة واحدة والحكمة فيه انه اشبه بالمتواضع والبالغ في تمكين الصلاة من الارض وانما
 من هيات الكسالى واما المرأة فتعتمد على بعض كانه استر لها والحوط وكل المحشى لو قال اللبث من بعد ما وصله مسلم
 في جميعه وهو عطف على ترك كل شيء الا ما رواه جعفر بن زبيدة نحو اي نحو حديث ترك ركعة رداة باليقين بيت وتكرار نصف
 ورواية هذا الحديث ما بين مصر في ومديني وفيه التقيد بالصغية واحرجه في صغية الحج صلى الله عليه وسلم وسلم والسنن
 في الصلاة ولو اخرج المؤلف رحمه الله تعالى من سائر احكام مستر للقول بفسخ في سائر استعجال الفعلة لان الذي يريد الشئ في الصلاة
 يحتاج اولاً الى استراة حتى تستقل الفعلة وما يتبعها من احكام المساجد فقال في باب ففضل استقبال القبلة يستقبل
 المصلى ايا طرف رجله القبلة ولا في حرج ان يكتبه في يستقبل القبلة ما طرف رجله اي من سائر ما فيها نحو القبلة قاله
 ابو حميد بعد ان شئ من سعد الساعدي الذي في الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم في صغية صلاته على السجدة
 كما سيأتي ان شاء الله تعالى وسقط في رواية الاصمعي وان عساكر من قوله يستقبل الى اتوا قوله وسلم والاسد قال لرجل ثنا
 عمر بن عباس بن يعقوب العيني ويدا وشهد بين الموحدة في الثاني الا هو ادى المعنى قال حدثنا ابن ابي لم يدر في صحيح
 وكسر اللام مع التعريف ابن حسان البصري الذي في رواية الاصمعي وان عساكر حدثنا ابن مهدي قال حدثنا منصور بن
 سعد بن يسكون العيني البصري عن يونس بن ميمون بن سبيح بن كسر السنين المهمة وتعميد المتأخرات التحية وبعد الالف هاهنا
 او غير مصر في العملية والصغية ورجاءه غير علم في العجم ومعاذ الفارسية الاسود عن النسي بن مالك رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة تنال من صلى صلاة كصلاة المتقدمة بالقدرة ان شاء الله تعالى
 قبلتها الموصوفة ساوا كل سجدة واما اود فتر استقال الفعلة تعظيماً لها واليهود اصل في الصلاة لكونه من شرطها
 او عطفه على الصلاة لان اليهود لما تحولت القبلة تسعوا قولهم ما ولا هم عن قلنهم التي كانوا عليها وهم الذين يجمعون من كل
 ديجتت اي صلى صلاتهم وتركوا المأزعة في امر القبلة والامتناع عن اكل الدجاجة يوم من باب عطف الخاص على العام في ذكر
 الصلاة عطف ما كان الكلام فيه وما هو معتبر في الصلاة على من صلى المسلم الذي له ذمة الله كالمسلم
 المهمة مرجع مستأحب له والوصول صغية المسلم والمجدة صغية ذمة وسبب ذلك ان ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم اي ما من الله وهو له اوجدهم في قوله لا تخفوا فيهم انهم المتأخرة والقوية واسكان المهمة وكسر الهاء اي تخفوا فيهم لا تخفوا
 في ذمة الله في ذمة الله او ذمة المسلم اي لا تخفوا في تصديق من هذا سبيله يقال حفر من الرجل اذا حجبته واحمرته اذا اعتقت
 عملها والهمة فيه للسلب اي الرلت حوارته كاشيته او الرلت شكوة واكتفى بكراهة وحده يكون ذكر الرسول لا يستلزم عدم
 اجماع ذمة الرسول واما ذكره الا لئلا تكلف واستعظم من هذا الحديث استراة استعجال عن الكفة لصلاة القادر عليه
 فلا تمنع الصلاة بدونه اجتماع خلاف الفاعل كراهية لا يحل من يوجهه الى القبلة وهو يوطئ على حثية فيصلى على حاله ولا يبدل
 ويعتوا الاستقبال بالصدر لكان الوجه ايضا لان الكفة انما لا يطل فوجهه لا يستقبل في شدة الخوف وهل السفة الغرض
 استقبال عين الكفة يقيناً من ثمة وطمان من وعاش عها فلا ينبغي انصاف المهمة لحديث العيصي بن ابي عبد الله صلى الله عليه وسلم رجع
 ركعتين قبل الكفة وقال هذا القبلة وقيل هم القاف والسود مجيبي اسكاناً ومعاً مقابلاً او ما استعجلت من عباد الله المصطفى
 العاش عن مكة استقبال وجه الكفة لا عيباً ورواه أحد النجاشي الخمسة نصرين وفيه التحذير والصغية والحجزة الاسماعيلي ورواه احمد
 لا في ذمة الوقت وحديث ما رواه الطبراني عن حماد الرازي عن ابي عبد الله قال حدثنا ابن ابي لم يدر في حديثه من صلى في وقت حذراً من المأزعة
 وفي رواية حذراً من شأ من المؤلف قال نعم من حذراً من المأزعة في وقت حذراً من المأزعة في وقت حذراً من المأزعة في وقت حذراً من المأزعة
 محمد بن يعقوب قال في المأزعة وقت صلاة الفجر في وقت حذراً من المأزعة في وقت حذراً من المأزعة في وقت حذراً من المأزعة في وقت حذراً من المأزعة
 صلى الله عليه وسلم من استبهم المأزعة وكسر الميم اي امر الله ان لا يأتى الا في المأزعة اي في وقت حذراً من المأزعة في وقت حذراً من المأزعة في وقت حذراً من المأزعة

لا اله الا الله مع بين رسول الله واكثر ما اذلل لاستقرارها السامية عند التحقيق وانما سماره مجموع كجاني مره الخديجي كن بش
 ان دافا لركم من جهة الاحلاس من حقنوا صاها من اذلة الفعل (و صلاوا صلا) انما كن كنوا استقبلوا قبلنا
 من هذا الله لا يرد تنقوا ذر ينجحت اني و نحو المذبح صل من هذا صا صا من المعقول لكنه استمكن حصول الذمة من الله
 كان معنى المعقول يستوي فيه للذكي وللثقل ملا قد سلمه لاء واحيب بالمدال اعه معنى الوصية وعلمت عليها السامية
 دخلت الداء وانما يستوي الامران فيه عند ذكر اللوس (فصل حرمت) يقع الماء ومن اذله كجاني الفاعل وحوز البراءة وفي كثير من
 الاكل وتشدن الثاني لكن قال الحافظ ان محموله في معنى الازايات تشدن بدل الزاوية علينا دما و هم واموالهم لا ينجح
 اي الاختي الدعاء والاهوال وفي حديث ابن عمر فاد اهلوا ذلك عصم مني دما و هم واموالهم لا ينجح بالاسلام وحسنا من على
 هو على ل تشبه اي هو كالحولب على الله في تحقيق الوقوع والاملا يجب على الله تعالى حتى وقد استلطا من المدرس قوله وقد اهلوا
 وصلوا صلا من حرمت دما و هم قبل تاريخ الصلاة كان معهود السرا اذ اهلوا و متعوا من الصلاة من تحرم دما و هم منكرين الصلاة
 كجنا و اوقرتين لانه رتب استعجاب سقوط العمدة على ترك الصلاة لا ترك القرار بما كماله لا ينجح لا يفتل تاركها كانه اهلوا
 احسن الاجماع صلا تخرج الكل انتم من الصالح فان قلبهم حصر الثلاثة بالذكر من بين الاركان و اوصات الذين احببها انهم
 واحتمل ما سارع على ان كان في اليوم تقرب صلا التحصن وطعمه عالدا محلا الصوم وانح كجنا يحيى وهذا الحديث رواه ابن اذ
 في انجها و التزم في لا يكتن والسا في في الحاربة لوقال ابن ابي مريم سعيد بن الحكم للمعمر (اخبارنا يحيى في الدابة يحيى من اهل
 العاقب في قال حدثنا حميد بن ابي اسكرو قال حدثنا يحيى بن ابي اللؤلؤ قال قال ابن ابي حريم حدثني بالافراد حيد قال حدثنا
 الشرح في عشرين النبي صلى الله عليه وسلم قد وصله محمد بن نصر و ابن مده في الامام من طريق ابن ابي شمر و
 قد ذكر في المؤلف اسنمها و اذ لقوة و الا يحيى من اهل مطعون فيه قال احمد بن سبي الحفظ و قال علي بن عبد الله
 اي المدي من اهل حدثنا بن الحارث قال حدثنا حميد بن ابي اسكرو قال قال ابن ابي حريم حدثني بالافراد حيد قال حدثنا
 الممثلة آخرها الس بن مالك قال لا نو جد و لوب حال و سقطت هذه الصلاة على عبد الله بن ابي حريم
 ما تحاء و اذ فاكه اسروا ما يخرج من العلف على مطعون و كانه سال عن سى مثل هذا و عي هذا اقول ابن عمر بن الزاوية
 تعقه المعنى بان لا سلفا كلام مستدا و حسن لا حق مقول لعل يحتاج الى تقدير و اذ كريمة و الاصيل في ما يجرم و دم
 العبد وماله فقال اس من شمل ان لا اله الا الله واستقبل قبلنا و صلى صلاتنا و اكل ذبيحتنا
 في و المسلم له ما للمسلم من النعم و عليه ما على المسلم من العبء و وجه مطابقة جواب اس السؤال عن جسد
 التفسير له معناه لانه ما ذكر الشهادة و ما عطف عليها علم ان الذي يفعل هذا هو المسلم و المسلم يجرم و ماله الا تحق
 هو مطا على و راد في كتاب حكمة قبله اهل المدينة و اهل الشام و قلة اهل المشرق اي و اهل المغرب في سلكه
 احتد امرها السبع عه و اهل ما تحم عطف على المصاف اليه و المشرق عطف على المشرق و المشرق عطف على المشرق
 كلها المدينة و السام و غيرهما و لم يكن المؤلف للعرب مع ان العلة و بها مشرقة اكنه بذلك عه كجاني سوا من تقيم
 الخ و حق المشرق قال كرا لكان اكثر بلاد الاسلام في جهته و لذكر المؤلف ذلك كان ساءلا ساءله فقال كيف قلة هذا اللون
 فقال ليس في المشرق ولا في المغرب قبله اي ليس في المشرق و المغرب في المدينة و السام و من يلحق بهم من
 على فتحم صله و اطلق المشرق لعرب على المشرق و المغرب و اهل المشرق و اهل المغرب و اهل المغرب و اهل المغرب
 في رويته الارضه ناسط طوله حد و حيد بن يعقوب بن ماسق من هذا كجاني و روى قلة اهل المدينة على الاء و اهل عطف على
 المصاف الله و كذا المشرق و المغرب عطف على المشرق و روى حيد بن اهل ليس في المشرق و اهل المشرق و اهل المشرق و اهل المشرق
 و لسا من المستأخر و اذ المشرق و المغرب و اهل المشرق و اهل المشرق و اهل المشرق و اهل المشرق و اهل المشرق
 في المشرق و لا في المغرب و لا في المشرق و لا في المغرب و لا في المشرق و لا في المغرب و لا في المشرق و لا في المغرب

صعدوا مشرقا لآلة من عياص عطا على ما ذكره في ما ذكره المشرق فخرجوا من الباني ما حكموا قبل المشرق مقام كذا في
 الزهرى لما في الكسرة اشكال حواشيات قلة لم يأت لاهل المشرق وتقعده الى ما بين عال اثبات قلة لاهل المشرق في الخبر لا شك
 فيه لا يجوز ان لا يلمن بصلوا الى الكعبة فلهذا في استقبالهم لاهل المشرق مع استنار الكعبة وليس
 في المشرق ما يقتضيه ان يكون المشرق نفسه قلة وكيفية هذا والمؤلف قد لعق هذا الكلام وله ليس المشرق في المعرفه قلة ترك
 ما وجهه به الرفع يمكن وجهه به الكسرة ذلك بان يكون المشرق معلوما على ما اصابه اليه البات هو قلة لاهل المدينة واهل الشام
 فكانه قال ان حكم قلة اهل المدينة وحكم المشرق ولا اشكال البتة اتمح مرادة بالشرق والمغرب كما هو اللال من باحية المدينة
 والشام فجلا ومشرق مكة ومعهما وكل البلاد التي تحت الخط المار على ما من مشرقها الى مغربها فاما ما حمله المشرق والمغرب للمدينة
 والشام وما كان من جهةهما من حكم اجتماع الاستقبال والاستدبار بالشرق والغرب وان كانا حاشيا قراوين وان لا يكون
 مستعيب الكعبة ولا مستدريا ومشرق مكة ومعهما وما بينهما متى تفرق السند والكعبة اذ لو استقبلوا ما يقرون عند
 الحروب والشمال هو معنى قول المؤلف ليس المشرق ولا في المعرفه **(القول النبي صلى الله عليه وسلم وما وصله للسائي ابو زيد)**
 والمالك غيره لا تستقبلوا القبلة بغير انطواء ولكن شرقا او غربا ظاهره التوسيع بين الصحاري لا يذنبه فيكون
 مطافا للجهة وهو مدحها في جميعه واجل في رواية عنه وطافوا بالوجه الثاني في مروي الصريح الا في الميدان لحدوث البات كانه عليه
 الصلاة والسلام فمن حالته في بيت حصة مستعمل الشام مستند الكعبة فجمع الساعي به الله سبحانه على حديث المار
 المفيد للفرع على الصرا لا انها السعي لا تتقيا احدا لا استقبال الاستدبار بخلط والبيان فقد يشق فيه احتياط لا يجوز فيه
 كالمعلم عليه السلام لبيان الحواز ولكن كذا في المأذنة وقد مر ذلك في كتاب الوصية **(حدثنا علي بن عبد الله)**
المدني قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا محمد بن سليمان بن الزهري عن عطاء بن يزيد ولا يرد
 والوقت باداة النبي **(عن ابي ايوب احمد بن زيد الانصاري)** روى عنه **(ان النبي صلى الله عليه وسلم قال)**
اذا التيمر الغائط لم تلامس الارض لمطشة لقضاء الحاجة فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها احتزاما لها وتعلما
 ومن موصية حرج الحاج المستقدر ذو من جهة كشف العور فيه خلاف حتى على حوا الوط مستعمل القبلة مع كشف العور
 فمن على الحاج مانع ومن على العور مع **(ولكن شرقا او غربا)** انما يخص اهل المدينة كما هو لخطا طوق يلحقهم من
 على جهة من اذا استقبل المشرق والمغرب لم يستقبل القبلة ولم يستدبرها **(قال ابو ايوب)** الانصاري **(فقد من الشام)**
وجدنا ابا احض فتح الملبى وكسر الحاء الهجاء والصاد للجهة جمع محاص بكسر الميم يندب لقضاء حاجته لا ان
(قبل كسر القاء وقع الموحدة اي مقابل القبلة فتخوف) من جهة القبلة من الاشواق في رواية فيكون **(ونستغفر)**
الله تعالى) لم ساهان لا يستعمار للمؤمن سنة او من الاستقبال لعل ابا ايوب روى الله عنه لم يبلغه حديثه
 وذلك او لكونه محصا وحل ما رواه على العموم ورواية هذا الحديث الخمسة ما بين مصرتي ومكي ومدني فيه
 التحدث والعمدة واحوجه مسلم وابوداود والترمذي والسائي وان ما حقه في الظاهرية وترعط المؤلف على قوله
 سفيان قوله **(وعن الزهري)** بالاسناد المذكور **(عن عطاء)** اي ابي زيد **(قال سمعت ابا ايوب)** الانصاري عن
 النبي صلى الله عليه وسلم **(مثله)** اي من الحديث السابق والحاصل ان سفيان حدث به علمان بن مرقه صرح في حديث
 الزهري له ووجه عمدة عطاء ورواية في بالعمدة عن الزهري ويصريح عطاء بالسماع **(باب قوله تعالى انتم وانا)**
 كسر الحاء على الاو أي فلما لم يأت في مقام **(من مقام ابراهيم مصل)** مدني بن عبد الله وقال الدمامي موصع صلا وتعلق
 فيه بل عطاء بن رباح القول الاول انه حار على المعنى العرفي والعرض للبيت المقام لا يحل في الكعبة لغير جهة المقام فقد ادعى صه واذ
 في الحديث الاصح كما لا يخفى ومقام ابراهيم هو الحجر الذي فيه ثوبه قال احمد بن ابراهيم لم يكن كل قرايع لم يعلم ولا يوافق
 لعل الماص عطا على جعل البيت مثابه للسائي ما والحق واهل بالسند قال **(حدثنا الحسين)** نعم الحاء وقع للمير

وأحرجه مسلماً في المسألة والنسائي (باب التوجه) في صلاة العرس (شؤ القبلية) أي جهتها (حيث كان) أي في حال الخطب وسفر
 أو حضر (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه ما وصاه للنزول ولا يستأجر من جهته حتى يسلم له (قال النبي صلى الله عليه وسلم)
 استقبال القبلة) حيث كنت (وكبر) بك الماء الموحدة فيهما على الأعراس والأولاد لغة ذكر وفي رواية الأصيل قام النبي صلى الله
 عليه وسلم استقبالاً فذكر ما سطر في موحدة فيهما له (وقال) (حدثنا عبد الله بن جابر) تصحيف الخليل العبدان يصم العبد التوجه (قال)
 حدثنا أسير الشبل) بن يوسف بن أبي يحيى عن عبد الله الكوفي عن أبي يحيى عن عبد الله السبيعي الكوفي عن جابر بن عبد الله
 بن عازب رضي الله عنهم ما كنت أني عابد عبد الله في رجل السجدة (قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الله عليه
 وسلم صلى في أي جهة (ليت المقدس) بالمدينة (سنة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً) من الحج وكان ذلك ما رواه الله تعالى
 الطبري في صحيحه وبن جابر بن عمار عن عبد الله بن جابر عن جابر بن عبد الله بن جابر عن جابر بن عبد الله بن جابر
 عن جابر بن عبد الله بن جابر عن جابر بن عبد الله بن جابر عن جابر بن عبد الله بن جابر عن جابر بن عبد الله بن جابر
 هو عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر
 عليه وسلم (جابر بن جابر) عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر
 وكان يدعو ويظهر إلى السماء فأنزل الله عز وجل قد أنزلنا السماء وقد جعل قد أنزلنا السماء وقد جعل قد أنزلنا السماء
 عليه السلام يقع في وعه ويتوقع من أن يشقها إلى الكعبة لا يباحة أيه أوامر ذلك يدل على كمال إيمانه حياءً وحرصاً
 قاله النبي صلى الله عليه وسلم (توجه خطاه عليه وسلم بعد ذلك الآية) (شؤ الكعبة) وقال السفياني ما لم يسمهم التوجه وما ولاهم بأي
 من جهتهم (عن جابر) ما أتى كانوا عليها) يعني بيت المقدس والقبلة والأصل حال التي عليها الأسمان من كمال استعلاء فضائهم وقابل
 التوجه إليه الصلاة (قل لله المشرق والمغرب) لا يختص به مكان ومن كان خاصة فانية مع فامة غيره مقامه وأما العبرة
 بأمرنا لم لا يخصوا المكان (أي الذي من يشاء إلى صراط مستقيم) وهو ما تزنيه الحكمة وتقضية الحاجة من الوجهة
 بيت المقدس مرة وإلى الكعبة أخرى (فصل) (الطهر) (مع النبي صلى الله عليه وسلم) رجل اسمه عباد بن بشر كما قاله ابن شاذان
 أو هو عباد بن يحيى بن عبد الله بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر
 مع النبي صلى الله عليه وسلم (الرجل) (بعد ما صلى) أي بعد صلاته أو بعد الصلاة على يساقط في الحج
 أي جهة (بيت المقدس) وفي رواية الكشيبي في صلاة العصر يصلون نحو بيت المقدس (فقال) الرجل (هو يشهد به صلى
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه) عليه الصلاة والسلام (توجه شؤ الكعبة) وللارعة واه نحو الكعبة فيخرج
 القوم حتى توجهوا نحو الكعبة) وعني بقوله هو يشهد نفسه على طريق التقرب إلى الله عز وجل من نفسه شخصاً أو على طريق الاستئذان
 أو نقل الراوي كلامه بالمعنى وعمل من سعد والظنقات أنه عليه الصلاة والسلام صلى ركعتين من الظهر وصحبة المسلمين
 ثم أراهم يسبحون إلى المسجد الحرام واستأذنا إليه ودار معه المسلمون ويقال أنه عليه الصلاة والسلام أن أراهم يسبحون إلى المسجد الحرام
 في بيته صعدت له طعاماً وحانت الظهر فصلى الله عليه وسلم ركعتين ثم أراهم يسبحون إلى المسجد الحرام واستأذنا إليه واستقبل
 المراتب حتى سجدوا القبلتين قال ابن سعد قال الواقدي هذا الذي أتت عندنا وكانوا يتناقضون قوله ما صلاة العصر وبين توريثه
 عن ابن عمر في الصحيح نقباء المروني عبد الله بن جابر في الصلاة يوم التوجه بالمدينة والتوجه لاهل بيته في اليوم الثاني فيهم
 حارون عن المدينة من سوادها واستنطق من حديث الباب قول خير الواحد وحوار السبع واه لا يتنطق وهو الكعب
 حتى سلطه ورواه ما بين مصرى وكوف وفيه الخديث والنعمة وأحرجه المؤلف في التفسير أيضاً ومسلم في
 الصلاة والترمذي والنسائي وابن ماجه ورواه قال (حدثنا مسلم) وللأصيل مسلم بن إبراهيم (قال) حدثنا هاشم
 الدستواقي وللأصيل هشام بن عبد الله (قال) حدثنا يحيى بن أبي كثير) بالمتلثة (عن محمد بن عبد الرحمن)
 بن قناب العاصمي المدني وليس له في البخاري عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر

بعضهم انما سمعوا بقوله عليه الصلاة والسلام فاجتمعوا في القاء للعطف من ثم لا عسى لفسور باب رجال باحقه ولا
 يلزم منه عطش في علم رادده ومن جلا ولا اصل فالاولى لنفسه لا لغيره انما بعض كجاء في قوله عليه السلام في المصاحف فقال
 قائل منهم هل يدرك ابن مالك بن النخشن فيضم الال للاملة وقصر الحاء المجرى وسكون المنة الغنية وكسر اللينين المنة
 احدى ليد داوين الدخشن مصمما قلده وقاله وسكون ثانياه شك الراوى هل هو مصغرا ومكبرا لكن عند المؤلف هذه اللفظ
 في الحاريس من رواية معمر بن عيسى بن غير شك وفي رواية السليم الدخشم بالميم ونقل الطبراني عن احمد بن صالح انه الصواب فقال
 بعضهم يقبل هو عن ابن سنان لا داوى الحق بذلك باللام اى الدخيشن وان الدخيشن اوابن النخشم مما في لا
 يجب لله ورسوله ولكن يرد اهل العاق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقبل على القائل فقال له هذه الاخرة
 ذلك بعد الاخرة او بعض المنة فقال لا اله الا الله لا اله الا الله اى قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل لك وجه الله اى من
 اقتبالت فانك عند الله تارة رسول الله لا خلاق لله لله لله ورسوله قال القائل يا الله ورسوله اعلم من الله ورسوله
 ليس يتبدل الا الله لا الله وكانه وهم مركب منهم علم الحليم بذلك فلما قال فانما ترى وجهه اى قوله ووجهه القائل
 قال ولا ارى في الوقت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله قد حرم على الناس ان يقولوا لا اله الا الله
 ينبغي اى يطلب من قبل لك وجه الله ورسوله وادى الى انك اولى له وحده لما سمى لاخره وانلفظ كلمة الا اله الا الله
 لما ثبت من جلاله على الناس وادى الى انك اولى له وحده لما سمى لاخره وانلفظ كلمة الا اله الا الله
 سالت اخصيين بروكهم في رسال بعد ذلك اخصيين من شمل عاصم صمد وصدا مفتوحة بمثلين ثم وثقتة تحتية
 ساكنة ومصطفى القاسى صادم مفتوحة وعظمت اى الصارى بالثمن من ثقات الثمانين وهو احد بنى سالم وهو من اشر
 بعمر السنين الله على احواله وعرضه عن ربه شتم في الوهم ولا حصر كذا زيادة الاصل في فصل قد بدل لك اى في
 المذكور باب التيمن اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا
 من الخطة داخل المسجد بديل اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا
 اى من اراد السد قال احد ثمانية اسلطان اجرب قال احسن شعبة والحكيم دعرك اشعث اى اجمعه ثم اجمعه ثم اجمعه
 سليم بن خلف السنين اجمعه وقصر الحاء المجرى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرضه عن ربه شتم في الوهم ولا حصر
 البقى صلى الله عليه وسلم يجب التيمن اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا
 شتم عاكروهم من المسجد والدخول للحداد وقاموا للمستقذات كالا ستحوا والتفتوا اى ما هو من اجل من التفتوا والتفتوا
 من كلامه الله عليه السلام اى من قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا
 وروى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا
 اعتكفا انما هو اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا
 الحرة اى من قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا
 جسر كى الجاهلية ما يستمرام التيمن بيقوله تعالى اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا
 بالمصنفين كى الجاهلية ما يستمرام التيمن بيقوله تعالى اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا
 انصب على الطريقة في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا
 كاسياى اى شاء الله تعالى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا
 اوله تيشن لما فيه من الخلق اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا اى في قوله تعالى في دخول المسجد وغابوا
 الذين لا فئة لهم واتخذوا الساجل مكره الاثنا والعشرين الذين لا فئة لهم واتخذوا الساجل مكره الاثنا والعشرين الذين لا فئة لهم
 ان اوتاهم من قبل قبل الالسنة المستندة على هذا الاثنا والعشرين الذين لا فئة لهم واتخذوا الساجل مكره الاثنا والعشرين الذين لا فئة لهم

قبيلة يقال لهم بنوع من عوف ويعتبر لعين فيها فاقام النبي صلى الله عليه وسلم فيهم اربع عشرة ليلة متوالية
 لهم والوقت واس عساكر في نسخة اربعة وعشرون حتى لحاظ ابن حجر الاولي قول وكذا رواه ابو حازم عن مسدد بن
 النوفلي ثم ارسل عليه الصلاة والسلام الى بني الجزار اخذ له عليه الصلاة والسلام اخا واحدا كان فيهم من مشركي
 السبوف من الكوف وحلف بنون من قبله للاصنافه كما في رواية كريمة وفي رواية ثالثة ثمانية الف من الاصنافه فبين
 ضرب من قبله اي جعل اخا والسيف على المشركين فقام من اليهود ولبر ما اعد ولصنع عليه الصلاة والسلام كالي نظر الى
 النبي صلى الله عليه وسلم على رجله اي اى واقته القصول واليوكير الصدوق وحده بكسر الهمزة وسكون الراء
 اسمية حالية اي لا كخافه بعد عليه الصلاة والسلام والادب الشريف بي بكر لك وتوبيا بقدر الا فتا كان له وهو
 صدقة وملا بني الجزار اي استراهم وادعاهم يعيش حوله عليه الصلاة والسلام احبا والحمد لله رب العالمين
 اي طهر رجله بقاء كسرا لفاء والماي ساحة متعلما مام دا ابى اوجب اعطى بنون الا تصادى وكان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يحيا يصلي حيث ادر كتم الصلاة ويصلي في كل ارض الغنم مع من يرضى ما واه وانه
 بكسر الهمزة وفي عجم اليونانية بفتح اى النبي صلى الله عليه وسلم اصبر بهم المزمع بين المسجل بكسر الهمزة وقد غفر
 الى ملا من بني الجزار ولا ريب ان ملا من بني الجزار اسقاط من فقال يا بني الجزار انا منكم بالمشقة على كل من
 يحاظكم اى مساكم هل اقول الا والله لا يطلب ثمنه الا الى الله عز وجل من الله كما وقع عند الاصطافى
 فقال ولا يحسبك قاله انس رضي الله عنه فكان فيه اى في خاطره ما اقول لكم قبول المشركين بغير ارض
 او بان لقوله ما اقول لكم وفيه خرب بفتح طاء الحمد وكسر الراء اسم جمع وادعاه خربة ككلمة وكلمة ولا يخرى بفتح خاء
 فتح الراء جمع خربة ككلمة وعنه وفيه نخل ما امر النبي صلى الله عليه وسلم بقبول المشركين فقبضت به عليه السلام فغيرت
 ثم بالخرب بفتح الخاء وكسر الراء فسويت باز الالهة كان في الحرب واهم بالقتل فقطع فصفوا الغل قبله
 المسجدة اى في جهنم وجعلوا اعضدا تديه الحجارة متنية عضدا يكسر لعين قال صاحب العين اعضدا كل شئ ما
 يشق من حاله وصادفنا ما كان عليهم ايقظوا بالادب اذ اصطفى وجعلوا ينقلون الصخر وهم يرتجزون هزج
 يتكلمون الرجز فيقفون المقوم ليس عليهم العمل والنبي صلى الله عليه وسلم بغيرهم بجملة حالية كقوله وهو عليه السلام
 والسلام يقول اللهم لا خير الا خير الا اخيه فاغفر للاضداد والاسنة لا تضاع على اثنين غفر معنى استر استكرا
 المهاجرة والذليل وان كل الدنيا محبة فيه الصلاة والسلام طلب الدبر والسمكة فاغفر لا تضاع على اثنين غفر معنى استر استكرا
 قوله عليه السلام من قولك وما علمنا الشعر واحبب انتم عليه السلام انتم الله عليه السلام انتم الله عليه السلام انتم الله عليه السلام
 الرجز هذا وقد قيل انه عليه الصلاة والسلام قال يا اخي كثر عجزك في الشعر ورواه هذا الحديث كلهم بغير رواية فله تحديق الله
 والقول انما خرجت من الصلاة والوصايا والقرآن والبيع وسلم في الصلاة وكذا اليهود والنصارى في الصلاة والبيعة ما شاء الله
 الله تعالى باب حله الصلاة في كل ارض الغنم جميع مرضى كبرياى ما ولها وقال النبي صلى الله عليه وسلم بغيرهم بجملة حالية كقوله
 وبه قال وحاشا لاسلم ان يخرى قال حزننا شعبة بن الحجاج عزاني التياجر بفتح التاء القوية وتشديد اللام
 اخرة موله من زيد بن جندب الخبي عن انس وللاصل عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في كل ارض الغنم
 مطلقا ولم سمعه اى في كل التياجر سمعت ابا التياجر يعادى على ذلك القول يقول كان
 عليه الصلاة والسلام يصلي في كل ارض الغنم قبل ان يدعى المسيح في التياجر وبعدهم من من الزيادة ان الله صلى الله عليه وسلم يصلي في كل ارض
 الغنم يعني في كل ارض الغنم مع الصلاة في كل ارض الغنم وبعدهم من من الزيادة ان الله صلى الله عليه وسلم يصلي في كل ارض
 والقول انما يصلي في كل ارض الغنم في كل ارض الغنم وبعدهم من من الزيادة ان الله صلى الله عليه وسلم يصلي في كل ارض
 الشافعي لثقلها السالك للشعر او كثر ما خلقت الشياطين كافر في شغل الله بغيره في المروى في ابن ماجة وعند

[illegible]

طهر (في المسجد) حاكم بن عوف بن حارث (احد اهل الجند) قال ذلك لبيس جملته في حديث حارث بن اسلم بن سفيان
صلى الله عليه وسلم ان نعيم الرجل احدي وجليله على الاخرى وهو سئل عن علي بن ابي طالب ان يقول بما اذا طهر بذلك حركه كان
يكفي الا لا يفتقها فاداهم رجلا نوفي الاخرى وهذا هو مذهبهم من الطهارة وان امن ذلك حارث ورواه هذا الحديث نفسه
منه ومنه الحديث والعصاة والرجل الصالح المالك في الاستسقاء في مسلم في المالكين ابراهيم بن ابي ابي الحسن بن علي
وقال جعفر بن محمد والسما في الصلاة (وعن ابن شهاب) ان رجلا من اهل الجند قال لبيس جملته في حديث حارث بن اسلم بن سفيان
الفتحي عن سعد بن المسيب بن النعمان عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
احمد بن الاسدي قال ابن النعمان لا اعلم في النعمان ادس علمه وهو في يد النعمان وقد ناهى النعمان (قال كان عمر بن
الحضار (وعنه ابن عوف) ان يقول ذلك) رضي الله عنهما اي الاستسقاء والمذكور في رواية الحديث عن ابن مسعود في ابي بكر
رضي الله عنه قال في ذلك الصواب وهذا هو علي بن ابي حنيفة ان الاستسقاء من عصاة الله صلى الله عليه وسلم (باب) حكمه في الاستسقاء
في الطريق) للمأخرة (عن عيسى بن ابي الماس) كان الناس في ابي حنيفة (قال الحسن) السجدة (اي يوجب) الصلوات (او
مالك) اما ما ذكره في حديثه واما ما رواه سعد بن الزراري عن علي بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
بالسند ان احدهما يحيى بن بكير بسنده طرقة واسم ابني عبد الله بن جعفر بن النعمان (قال احمد بن حنبل) ان سئل عن
عقيل بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
والاصلي واهله قالوا لا يكرهه ولا يفتقها على مذهب علي بن ابي حنيفة (عن ابي حنيفة) بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة
دور النبي صلى الله عليه وسلم قالت له علقيل بن ابي حنيفة (اي يعرف) (ابو حنيفة) انما ذكره في حديثه عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
الذي انكسر لال اي يتبين بين الاسلام من حيث يصنع الخافض (ولم يسمعنا) ولا يصلي بالانوار في ابي حنيفة
اي الصلوات ورواه (ابو حنيفة) انما يتبين بين الاسلام من حيث يصنع الخافض (ولم يسمعنا) ولا يصلي بالانوار في ابي حنيفة
فيها (فقال اي حنيفة) انما يتبين بين الاسلام من حيث يصنع الخافض (ولم يسمعنا) ولا يصلي بالانوار في ابي حنيفة
فيستقل بعبادة الله القصيدة التي ان شاء الله تعالى في كتاب الجند في قوله (اي حنيفة) انما يتبين بين الاسلام من حيث يصنع الخافض
ما اشتهر به (اي حنيفة) انما يتبين بين الاسلام من حيث يصنع الخافض (ولم يسمعنا) ولا يصلي بالانوار في ابي حنيفة
ليجوز في صفة وينظر بين الله وكان ابي بكر رضي الله عنه (جليل) انما يتبين بين الاسلام من حيث يصنع الخافض (ولم يسمعنا)
اي لا يفتقها من الله ومعهما ما كان (اي حنيفة) انما يتبين بين الاسلام من حيث يصنع الخافض (ولم يسمعنا) ولا يصلي بالانوار في ابي حنيفة
المشركين) ان قيل انما حركه لسا فلهذا في الاسلام ووجه المطابقة بين الحديث والفتحة من حديثه صلى الله عليه وسلم اعلم
سألت ابي بكر رضي الله عنه السجدة واقره عليه ورواه السجدة ثلاثة منهم مصرعون بالمعنى والاخرون ملثون وتارة ما
عن تابعي الحديث والفتحة والاختيار واخرجه المؤلف في كتابه والفتحة والمعنى في غرضه (باب)
سوان (الصلوات في مسجد السوق) فلا دلالة في حديثه انما هو ان سئل البقاع وان المساجد حيل البقاع المروى عن
المراد من هذا حديثه في صحيحه وصححه الحديث السجدة ان سئل البقاع حيل البقاع المروى عن
(وصلى ابو حنيفة) انما يتبين بين الاسلام من حيث يصنع الخافض (ولم يسمعنا) ولا يصلي بالانوار في ابي حنيفة
الفتحي واهله لكونه المأخرة (عن عيسى بن ابي الماس) كان الناس في ابي حنيفة (قال الحسن) السجدة (اي يوجب) الصلوات (او
عن ابي حنيفة) انما يتبين بين الاسلام من حيث يصنع الخافض (ولم يسمعنا) ولا يصلي بالانوار في ابي حنيفة
وفي رواية صلاة الجماعة (تروي على صلاة) اي التفتيح للمعنى (في رواية) على اصله (بالنقطة) في سورة خمسة
عشر من درجته) فبعض على التفتيح وخمس مفعول تزيدي في ذلك نزلت عليه حسا وسئل اذا نزلت
عليه اذ يور النبوة وسئل ان شاء الله تعالى وجه الماسية في التفتيح بعد الخمس والعشرين في باب فضل

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينزل تحت شجرة بين السنين والماء الممهلين بينهما ماء ساكنه شجرة خضراء عظيمة
 دون الروضة تنعم الزرع والنباتة مشقة قريبة جامعتهما بينهما وبين المدينة سبعة عشر فرسخا من الطريق
 ومجاها الطريق بكسر الواو وضماي مقابلها واليهما خفض حلقا على عين او نصف حلقا في مكان بطريق بين الموضع
 وسكون المملاة وكسرهما واسم سهل حتى ولا في الوقت وكما قيل وابن عساكن من يقصه اى يخرج عليه الكوفة واسم
 من اكتمه بفتح الهمزة وكان ولم موضع مرتفع دون ارض الروضة بضم الدال ونق الواو مصغرا من حصار كثر الروضة
 بميل من اى منتهى وبين المكان للذي ينزل فيه المير ياء الروضة ميلان والاول من الطريق وقد انكسر علما فانتهى بفتح فاء
 منبأ للعلما اى انعطت في جوفها وهي قائما على ساق كالنبات ليست متعصا من اسفل وفي ساقها كتب
 بكان ومثناة مضمن من حرم كتيب وفي الدال اول كثيرة وان عبد الله بن عمر حدثنا باسناد عن ابي عبد الله عليه السلام ان
 النبي صلى الله عليه وسلم صلى في طرف ثلثة بفتح اللام في سنة الفوقية وسكون اللام ونق لعين المملاة سبيل الماء من فوق
 الى اسفل الخضبة فوق الكتيب في الاربعين دون ثلث من وراء العرج بفتح العين وسكون الواو الممهلين اجرة جيم في الجوف
 بينهما من الروضة ثلاث عشرة اذ اربعة عشر ميلا وانت خاضع على خضبة بفتح الخاء وسكون اللام في السنة سبيل على وجه
 الاضواء والاطال واسم وانفرت من الجبال عند ذلك السبي وقيل ان اول ذلك فاعلى القبور بفتح القاف وسكون اللام في سنة
 فتم بفتحها اى هو موضعها في بعض من حج كثر عن طريق عند سنان الطريق بفتح السين المملاة وكسر اللام فتمت والغابر
 اوى والاصل سلمات بفتح اللام شجرة بين من غير فدا الارض بين اولئك السبلات تسبل الله بن عمر رضي الله عنهما ورح
 بن العرج جعل ان قيل الشمس في الكعبة نصف فتمت حلاستك الحرف في فصل الظهور في الفالس السبلات عند الجبل في سنة
 بالسند فسكن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عند ممرجات بفتح الميم من عن يسار الطريق في مسيل بفتح
 بلم وكسر المملاة فكان ثلثة دون مرسيا بفتح الميم وسكون اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة
 قريب من ثلثة ذلك للسبل الاصل بكونه بفتح الكاف فتم الكون اى بطرقت مرسيا بفتح الميم وسكون اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة
 والند وقيل جيل قريب من الجبل بفتح الجيم وسكون اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة
 عبد الله وعمر يصلي الى ممرجات بفتح السين وسكون الواو وهي اقرب الممرجات بفتح الميم الى الغيرة هي اقرب الشجر الى الطريق
 وهي طولون وان عبد الله بن عمر حدثنا باسناد عن ابي عبد الله عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينزل في المسيل المكان
 الخلد الذي في احدى من الظلمات بفتح الميم وتشديد الميم في الاول وبفتح الفاء للجنة وسكون اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة
 مرو ولا يصلي من الظلمات فبس كسر الفاء بفتح الفاء او مقابل اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة
 الضاء المملاة وسكون الفاء جيم مصغرا وهي كادية الى الجبال بفتح الجيم وسكون اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة
 بالمشاة الغيرة كل الفرج وضو ان نزل بنام للطلاب ليوافق قوله وانت ذاهب بكونه ليس بجزء من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وبين الطريق كادية فتم وان عبد الله بن عمر حدثنا باسناد عن ابي عبد الله عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينزل في المسيل بفتح
 موضع مكة ولا يرفع عن كسبه منى بكونه هارعا العينة كابر بفتح العين بفتح الفاء كاهله فتم بفتح الفاء بفتح الفاء بفتح الفاء بفتح الفاء
 بل مع للظلم والند في العينة كل من يركب بكة كالت والام الحوي للسبل فتم حكاية الظلم في عينة غير وهو الذي في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة
 ويحدث ما حجة يصلي الصبح حين يقدم مكة ويصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك على حجة بفتح الحاء وسكون اللام في سنة
 موضع مرتفع على كاهلها اكل من جرجر على حطة وقروية عظيمه فليس السبل الذي في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة
 عبد الله نزلوا كاهل من حجة فتم السبل الذي في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة
 ايضا للجنة مدخل الطريق الى الجبل الذي ببلية ولا يركب منى بكونه هارعا العينة كابر بفتح العين بفتح الفاء كاهله فتم بفتح الفاء بفتح الفاء بفتح الفاء
 قال فتم فجعل عبد الله المسجل الذي كثر في بفتح الفاء من ذلك يسار السبل بفتح السين في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة الفوقية وسكون اللام في سنة

(الصلوة) (الجمعة) (الواحدة) أي المائة تصح أن تؤجل (في الجمعة) (العجيب) وسقط البعير للأصل كان في الفرج وأصله وفخية
على بدل إلى طلبة على والبعير وهو من كل ما حذفت في الخامسة (و) الجمعة (الشجر) إلى الجمعة (الوحد) بأما المصطلح السامع
اصغر من القتب وبالسند قال (حدثنا أحمد بن أبي بكر المقدسي) بضم الميم وقم الفائت الدال الشذوذ (المصنف) قال حدثنا
معتمر (عن حماد بن سليمان) (عن عبد الله بن محمد) بضم الميم ولا يصح (عن نافع) مولى ابن عمر عن ابن عمر (عن نافع) مولى ابن عمر عن ابن عمر (عن نافع) مولى ابن عمر
الذي صلى الله عليه وسلم أنه كان يعرض راحلته بضم اللام للثناء الصبية وقم العيون العمد وتشد بدال الرواء المكسوة أي يميلها
عروضا وفي رواية يرضي بسكون العين بضم اللام (فيصلي إليها) قال عبد الله (قلت) لأننا كنا نراه الأسافل وحديث يكون منكر
لأن نافع لم يأخذ إلا أن شاء الله تعالى من الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يذكرنا نافع (أفرايت) ملاحضتي إرايت (أخا صاحب الرواية)
بكر الرواء أي صاحب الجبل ويشق شت على اللصل لعدم استقرارها (قال) نافع كان عليه الصلاة والسلام (أخا الرجل) وليتر
أبو ذر الوقت بواحد إلى ابن عباس كذا أخذ هذا الرجل (فيصلي) بضم اللام للثناء الصبية وقم العيون وتشد بدال الرواء المكسوة أي يميلها
نقوم السعي وضبطه الحافظ بن جرير بن عوف بفتح الهمزة وسكون العين وكسر الدال أي بغيره تلقاه وجهه (فيصلي إلى الخروقة) بفتح الخاء والهمزة
والراء من غيرين ويحذف اللام لكن مع كسر الهمزة (أوقاف موحدة) بضم الميم ثم واو ووجه متعجبين وكسر الراء من غيرين عزرا في اليونان
الرواء بعض الأصوال في غير ذلك للملك مع المرفوع وضبطه النوى بضم النون وفتح السين وكسر الدال أي بغيره تلقاه وجهه (فيصلي إلى الخروقة) بفتح الخاء والهمزة
وكان (ابن عمر) رضي الله عنهما (فيصلي) أي ما ذكره من التقدير والتمريض فإن قلت ما جده من سبب حديثه في الفرجة والجمع
والشجر كليب لأنه الحق البعير والواحد يعني أحدهما بينهما والشجر بالرجل بفتح الراء (أخا) أو أشارة إلى ما رواه النسا في مسند حسن
حدثني علي بن أبي الله قال لقد رأيت يوم بدو عافيتا أنسان أكا ثم أرسل الله صلى الله عليه وسلم فأنه كان يصلي إلى شجرة يدعى جرجير
واستبطن من حديثه لما جازا الشجرة يستريح من الجحان وفيما نحن بيننا وبينه ونحن الرابعات طوره مسلم والنسا (باب)
حكم الصلاة إلى السرير (و) وكان عسكرا في نسخة على السرير وبالسند قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) (نسخه) بضم اللام
بألفا قال محمد (قال حدثنا جرير) بضم الجيم ابن عبد الحميد الرازي الكوفي الأصل (عن منصور بن حوافظ) بضم الميم (عن منصور بن حوافظ) بضم الميم
عن إبراهيم بن أبي العباس الكوفي (عن الحسن بن علي) بن يزيد النخعي (عن) أئم المؤمنين (عائشة) رضي الله عنها (أقلت) ثم قال
بضم الميم يقطع الصلاة الكمل في جوار المرأة (أقل لقونا) بضم اللام وكذا روى في العيون أي لم يلقوا (أياك كلف) كلف كلفا فقد وفي
رواية (أقل) (أقل) بضم اللام للثناء الصبية وقم العيون (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام
فيصلي بضم اللام (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام
يصل إلى السرير ويديه وبين القبلة أو الراد كلف لفسده الشريعة في وسط السرير فيصلي عليه ويؤيد به رواية ابن عسكرا
باب الصلاة على السرير وروى الجرجير بضم الجيم بعضها عن بعض في صحيح ابن جرير عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى
أن استسقى بضم اللام وقم السنين العمد بفتح السين المكسوة وقم الرواء المصلي في الصلاة بضم اللام (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام
كذا في الفرج وأصله في فرع أخر أخر بضم الميم بضم الميم بضم الميم بضم الميم بضم الميم بضم الميم بضم الميم بضم الميم بضم الميم
لجنة قطع وفيه السنين العمد بفتح السين المكسوة وقم الرواء المصلي في الصلاة بضم اللام (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام
الفاف وقم الموحدة أي من جهة (رجلي السرير) بالثنية مع أضافه ثالثة (حتى السبل من الحان) بضم السين
بكسر اللام وهو كالرودين يديه فيصلي مستبطن مئذنه والرواء غير قاطع الصلاة بضم اللام (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام
ورواة هذا الحديث فيكون وفيه رواية ناجية عن حماد بن عيسى وفيه الحديث والمعنة والعلل والخرجة أيضا
بدر خمسة أبواب ومسلم في الصلاة هذا (باب) بالشويع (بدر المصلي) بضم الميم (من بين يديه) سواء كان الماد
أصميا أو شديا ورواه ابن عمر في الخط بضم اللام عنهما وأصله بضم اللام (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام (فيصلي) بضم اللام
وهو عمرو بن دينار (في) سأل (الشهد) في غير الكعبة (و) رواه أيضا المازني بضم الميم (في الكعبة) بالفتح على معتد

او هو على التفتل ويكون الرزق في حالة واحدة في التفتل وفي الكفة وحفظه ملازمة للفتل وفي بعض الروايات كما كان ابن قريظ وفي الكفة
بدل الكفة قال وهو مشبه بالعمى واجوبه به وقع عند النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب الصلاة مرضى الى صاحب كيسان قال رايت
ابن عمر يصلي في الكفة ولا يرى احد غيرهم يديه بيضاء وهو قال اي يرقه وان تخصص الكفة بالذكور لم يعم قوم اغتافوه وروى اكثر
الرجال بها (وقال اي ابن عمر رضي الله عنهما كما وصل على الرزاق (الزاني) لما راى انهما (انما قالتم) انهما الصلوا بالفتاة العوقية (الفتنة)
(وقالتم) كسر الفتاة العوقية وسكون اللام هجعة الاخرى لان ذروا من عساكر قاتل يكون للام من عساكره ان كان الصلوا
كما كرماني كرمه بل لا فاء في جواب الشرط بقوله مستل اي مات قاتله ولغيره الكسبية في حينه اي ان يقابلوا على
قاتله بغير الفتاة واللام هجعة الماصح هذا او ادخل سبل المألفة اذا اراد ان يدل قاتله دفعا شديدا كد مع المقاتل وقد قال
(حدثنا ابن عمر) هجره الميمون عبد الله بن عمر والمقداد البصري الملقب في الكفة اربع وعشرين دفعا شديدا (قال حدثنا عبد
الوارث) بن سعيد بن كزاد المصري البصري الثقفي سنة عشرين مائة (قال حدثنا يونس) بن عبد الله بن الحسن بن حيان بن عمر
الثقفي سنة تسع مائة (حدثنا حميد بن هلال) كسر الفاء وتحويل اللام العود على التماس الجليل (حدثنا صابر) وكان سبل
(ابن ابا سعيد) بن سعيد بن مالك بن عمر رضي الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) معمل للفرق بيني وبينكم
اليومسية قال التماسي (حدثنا آدم) بن زيد بن ابراهيم بن ابي اسحاق (حدثنا سليمان بن المغيرة) بن المغيرة بن ابي اسحاق
(قال حدثنا حميد بن هلال بن العدي) بن هلال بن العدي (حدثنا ابو صالح) بن عثمان (حدثنا مالك بن نويرة) بن نويرة
سليمان بن ساق لفظه دون لفظ يونس (قال رايت ابا سعيد اخذ في) صلى الله عنه (في يوم الجمعة يصلي المشيعة
من الناس فاحشوا ب من في معيط) قيلوا لا يذوقه من ان معيطا كحرفه انهم يذوقون في كتاب الصلاة وحيث
(ان يجتالين يدي به) بائع الزاوي من الخزانة (قال فزع ابو سعيد) بن اخذ في صلى الله عنه في صدره فظفر الشاب فلم
يجل حساغا) بقره فليم العين الجمعة يحضر بها عسكره من رماة (الدين يدي به فعاذ ليحتمل ان فزع ابو سعيد الشلبي
الدقة (الاولى فقال) الشاب بالقاء والون (من ابي سعيد) اي اصاح من عسكره بالشمس فدخل الشاب (عليه وان)
بشكك لعمري الملقب في سنة خمس وستين ومائة ثلاث وستين سنة (فشكا اليه ما في من الى سعيد ودخل ابو سعيد
خلفه على مروان فقال) مروان لا سعيد (ما لك ولا من اخيك) اي لا سلام يا ابا سعيد وهو يرد على من قال لا
هو لا يدين عقبة لان ابا عقبة قتل كما هو قوله ما ميتا وصدرك ولا من اخيك عطف عليه باعادة الخافض قال يونس
رضي الله عنه (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا صلى احداكم الى شيء ليسترو من الناس فادخلوا حتى
بين يدي فليدفعه) قال الترمذي رحمه الله عليه كالاشارة لطيفة لمع (فان ابني قليقا تلم كسر اللام لانه وسكون
الروى عدة الله عليه اعلم احدا من العرق قال يونس هذا الذي دفع به من اصحابهم الله تعالى كانه مدوب نعم الاحل التماسي
لعمري يدخل الميقاتي من رماة من رماة الله تعالى المراد بالمقاتلة دفعه من رماة من رماة الله تعالى كانه مدوب نعم الاحل التماسي
ما سئل اولي قتل قتلته ولا حتى عليه ان اسامه انما هو قاتله والمقاتلة لما حكمه احمان وبها فكيف المراد بالمقاتلة ما سئل اولي قتلته
اليه في الميقاتي على ما عليه ولا يكتفي على هذا اعتكابه (واذا شغل عن العمل فليصل في السجدة اطلق السجدة على ما روى في
على سبل الخزانة والخبر باعها بالعدة ما حكمه العاني لا الاحكام لا يستعمل في صيد لما تخطا امره وروى في الميقاتي على ما عليه
بصير ولا لعمري ما هو في رماة من رماة الله تعالى في رماة من رماة الله تعالى في رماة من رماة الله تعالى في رماة من رماة الله تعالى
لعمري على سلم يورده وفي رماة من رماة الله تعالى في رماة من رماة الله تعالى في رماة من رماة الله تعالى في رماة من رماة الله تعالى
ما لك) الا ما مضى من الله عليه من رماة من رماة الله تعالى في رماة من رماة الله تعالى في رماة من رماة الله تعالى في رماة من رماة الله تعالى
(عن ابي سعيد) بن سعيد بن مالك بن عمر رضي الله عنه (قال رايت ابا سعيد اخذ في) صلى الله عنه (في يوم الجمعة يصلي المشيعة
الله عنه او سئل اي بسرا (الي ابي جهميم) بن جهميم وفتح الهاء عن عبد الله الا نضاري (يسأله ماذا

سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المأثورين يدل على المصلي أي لم يملكه بالقر يستعقل أو يجزئ أو مقراً أو كذا في غير ذلك
او يعين في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم يعلو المأثورين يدل على المصلي ما إذا أي الذي (عليه) زاد
للكشميني من أن قال في الفقه ليست هذه الزيادة في شيء من الروايات غير واحد في الوطأ وفي السنن والمسند والشمس
ونفا قال ولما رآها في شيء من الروايات مطلقاً في مصنف إسرائيلي شعبة يعني من أن لا شيء مما ان تكون ذكرت في أصل الفقه في سنية
فقطها الكشميني أصلاً لأنه لم يكن من أصل العلم ولا من الشطاط بل كان داوية وهي تأسست في اليوسية من غير وجودها إذا في
موضع لصحابة قد مسئلة فعلى يعلم وجواب لقوله (كان ان يوقف) أي لو لم يعلو المأثور الذي عليه من لا تفرق في حوزة بين يدل على المصلي
كان وقوله (الربعين خيل الله) فست غير كان في رواية خبيراً لروى اسمها (مزان عمن) أي من روى (بين يدل به) أي الذي لم يكن
عدا واحد الدنيا وان عظم ليس قال ما لك بالنسب السابق في قول أبو النصر سالم بن أبي اسامة (لا أحري) أقول (بمجره) كاستهتار
ولا في خبر قال أبو بكر سعيد (أربعين يوماً) وشهر أو سنة (ولم يرد أربعين حريفاً وفي صحيحه) حان عن أبي هريرة عاتية
وكل هذا يقتضي كونه ما عليه من لا شيء في هذا العلم من الخديش والاحبار والعقبة والقائي وصحاباً ورجالاً المستنة والحرمة العقبة الستة
(أجاب) يستقبل بالرجل الرجل وهو (يصل) أي في هامس لفرع رابستق بالرجل وهو يصل ولا رتبة من يدركه ثم لا
يلزم بينهما إذا المأثور في نسخة الصفا في استقبال الرجل صاحبها أو عبده في صلاته وهو يصل وكذا في أصل الفرج واليوسية (وكذا
عثمان) من عثمان رضي الله عنه (أن يستقبل الرجل بجم الشاة القبية من الفعل وتاليه) فاش لفعل (وهو يصل) بجمه أصحبه
حالية قال البخاري رحمه الله عليه (واغما هذا) الذي كرهه عثمان رضي الله عنه ولا يرى في الوقت كاحصلي وهذا (إذا استقبل به)
أي المستقبل به يصل عز الشيع وعصو القلب (فأما إذا لم يستقبل به) فلا بأس به (يقول قال) بما يدل لنا ذلك (يد إبراهاة)
أو نصراً القرشي كما تبين في رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنه (أو ما أليت) بالاحتقبال لأن ذلك (أن الرجل لا يقطع
صلاة الرجل بكسر هاء) لأنه استسنا ولا يجل على عدم المسألة المذكورة وأبو عثمان رضي الله عنه هذا قال لما نظرنا في الخبر
عدو بالسند قال (رحلنا) اسم عيل بن خليل ولا يرد مسأكر ابن خليل بالتعريف لخرنا في حركات الكوفي المتفق سنة خضع
عشرين وما شئنا قال (رحلنا) ولا يرى خبر والوقت لا يصل وابن عساكر أخبرنا (أعلى) بن مسعود فيهم اليهود سكنوا السنين للمصلحة
وكسر الكوفية في الكوفي فاعنى الوصول (رحلنا) (عز مسروق) سليمان بن مهران (عز مسعود) زاد في غيره رواية أبي ذر وابن عساكر يعني
أبو بصير بضم الصاد للمصلحة وفتح الموحدة (عز مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة) رضي الله عنها (أنه ذكر عند هانأ
أي الذي يقطع الصلاة فقالوا) ولا شيء منه قال (يقطعها الكلب في الحمار والمرأة قالت) كره جرحه في الوقت كاحصلي
فكانت (لقد جعلتني في كاري) أي كالكلاب في حركه قطع الصلاة (القل رايت) أي البصير (النبى) ولا يصل رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصل وإلى أي لكان إلى (لبينه) عليه الصلاة والسلام وبين لقوله وإنه (أى الذي) مضطجعة
على السرير فتكون في الحاجة فأدركه (بالفداء) كذا في غيره الكشميني (أدركه) الاستقبال فأنسل السلاله أي أخر خفية و
عز الأجدع (أي من روى عن عثمان بن عفان عن إبراهيم النخعي) بن يزيد النخعي (عز عائشة) رضي الله عنها
(نخعي) بالصيغة قول أخيراً أي نحو جلد بن مسعود عن أم حنيفة عن عائدة بن مسعود عن عائدة بن مسعود عن عائدة بن مسعود
الصلاة خلفه (لأنه) بالهجره من غير كراهة وأما حديث النخعي عن الصلاة المروية عن أبي داود وابن ماجه وابن مسعود
ولا وسط للطبراني كما هو كراهية أو بالسند قال (رحلنا) مسند (د) من ابن مسعود (رحلنا) كاحصلي (بن مسعود) العطار (قال
حدثنا هشام) من ابن مسعود (قال حديثي) (ألا يرد) أبي هريرة (عن) أنهم لم يردوا (عائشة) رضي الله عنها قالت كان
النبى صلى الله عليه وسلم يصل وأنا راقد في حجره حالية (معتزلة) ستة بعد صفة (عز عائشة) فإذا أراد (رحل الصلاة) (أدركه)
(أدركه) أي يصل الوتر (يقطن في فورت) معونة على كماله وحكمه الفاعل في الأحكام الشرعية كالحكم كماله كماله لعل بعينه فعمل النفاة
أحد يري الترجمة وأما إذا الضم إلى أم من الكوفية ولا شيء من ذلك كان في قولنا كان النبي صلى الله عليه وسلم لم تقبل التكرار كره ما لك وجعل

عبد العزيز بن مروان أحد الخلفاء الراشدين (آخر الصلاة) أي صلاة العصر (أي) حتى خرج الوقت المستحب لا يندفع ما
حتى عرفت أن شمس لا يشرق إلا بعد أن يشرق في مكة وأما ما عرفت في حديث دعاء المؤمن صلاة العصر فأي صلاة العصر بن عبد العزيز بن فضال
لم يروى في النظر إلى أصله فأي صلاة العصر لا والله دخل فيه وقد جرى مجرى العمل بالاعتناء به في الحديث (أول صل عليه عروة بن الزبير
بن العوام (أخا خبره) ابن المغيرة بن شعبه) انتهى (آخر الصلاة يومها) لفظة يومها ما تدل على أن مكانه نادرا من نخل أو
هو بألحراق) جلته وقعت حادثة للعبدة والراشد من العرب هو زعم أن المولى بن الحسن القادسي له جوار من غزوهم
في الوفا وإدابة الثغين وغيره من ذلك وهو أكثر من جملته العراق فالتعبير بها لخصوص التعبير بالحق وكان المغيرة قد أخذ له
عليه من قبل ما روي بكه غيان (أول صل عليه النبي مسعود) مقتضى ما يروى في أن أنصاره فقال ما هذا (التعبير) ابن المغيرة
أليس قال الزكري بن جبر والعين الرومي لا يصح أن يستأثر بالاعتناء به في الحديث (أول صلاة يومها) لفظة يومها ما تدل على أن مكانه نادرا من نخل أو
تعبير ذلك في معاصيرهم بأنه يومهم من زمان استعمل هذا التركيب من إرادة أن يكون ما فعلت عليه غير لما حطب ليس كذلك بل هما تركبان
مختلفان وليس أصلهما بأصغر من آخره فأي صلاة كل منهما في مقام خاص فإن أياديا دخل ليس على غير المختارين أن استعملت
وان أولها دخلها على غير الشان بعد رده بالمدح الذي استند فعلوا إلى المختارين الذين (أول صلاة يومها) لفظة يومها ما تدل على أن مكانه نادرا من نخل أو
سلاطه عليه نزل) صبيحة ليلة لا حشر المفروض في الصلاة (فصل) وسقط فصل لابن عساكر في رواية إلى وقت رز
الله عليه السلام (فصل) رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى جبريل صلوات الله عليه وسلامه (فصل) رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم صلى جبريل صلوات الله عليه وسلامه عليه (فصل) رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى جبريل صلوات الله عليه وسلامه عليه
عليه وسلم صلى جبريل صلوات الله عليه وسلامه عليه (فصل) رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى جبريل صلوات الله عليه وسلامه عليه
مات وعين الفداء في صلاة الرسول صلى الله عليه وسلم لا في صلاة جبريل أي كانت بعد فراغها وبقيت في صلاة جبريل أي
متروكية عنسأكتها لكن ثبت من خارج في خبره أن جبريل صلى الله عليه وسلم صلى جبريل صلوات الله عليه وسلامه عليه
والسلام فأي صليت فوق قول قول صلى الله عليه وسلم صلى جبريل صلوات الله عليه وسلامه عليه لا بعد عليه لأن
ذلك حقيقة الإتمام وقيل الفاء بمعنى الواو والقتضية لطلوع الجمع وعروض بأنه يلزم أن يكون عليه الصلاة والسلام كان عليه
في بعض الأركان على جبريل عليه الصلاة والسلام كما يقتضيه مطلق الجمع وأجيب بأن ذلك يمنع منه رواية النبيين كان
النبي صلى الله عليه وسلم لا في صلاة الرسول صلى الله عليه وسلم لا في صلاة جبريل أي كانت بعد فراغها وبقيت في صلاة جبريل أي
في صلاة الرسول صلى الله عليه وسلم لا في صلاة جبريل أي كانت بعد فراغها وبقيت في صلاة جبريل أي
ليتناولها من أجل حاله في نفسه فأي صلاة جبريل صلوات الله عليه وسلامه عليه لا في صلاة جبريل صلوات الله عليه وسلامه عليه
عن ابن عبد العزيز (عروة) ابن الزبير (أصل) بصيغة أخرى (أصل الذي) (تحدث به) وسقط لفظة لغيره في خبره (قلت)
أن جبريل صلى الله عليه وسلم صلى جبريل صلوات الله عليه وسلامه عليه (أصل الذي) (تحدث به) وسقط لفظة لغيره في خبره (قلت)
صلوات الله عليه وسلامه عليه (هو أقام) ولا يصح هو الذي أقام (الرسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يصح عليه وسلم (وقت)
والمستعمل وقت لابن عساكر وأما (الصلاة) (أما عروة) هذا كما ذكر عليه أنه لم يكن عنده علم أن جبريل هو المكين في ذلك فقلت
فلذلك استشهدت فيه (قال عروة) قد كنت ولا أدري ذلك (كان يستدبرون إلى مسعود) بفتح الحجة يرفق لفعل الذي يليل
المشهور لا في حديثه الذي روى عنه أنه قد قال النبي صلى الله عليه وسلم (أصل الذي) (تحدث به) وسقط لفظة لغيره في خبره (قلت)
القصصنا حصل أن يكون مع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم لا في حديثه الذي روى عنه أنه قد قال النبي صلى الله عليه وسلم (أصل الذي) (تحدث به) وسقط لفظة لغيره في خبره (قلت)
عروة سمع من ابن مسعود يقول صلى الله عليه وسلم لا في حديثه الذي روى عنه أنه قد قال النبي صلى الله عليه وسلم (أصل الذي) (تحدث به) وسقط لفظة لغيره في خبره (قلت)
ولقد حدثني عا شئت (في حديثه) (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والنفس في حجرته) (في حديثه)
(قبل أن تظلم) أي تظلم والواو والفاء في حجرته قبل أن يبلى على السجود فكنت بالشمس عن النبي لمكن قال

ابن السكيت والفتاح ويقولون ان ينظر الظل على الجدار ولا يلاقي بالحرارة ان خشي قطره من كلال الشمس لم يتقدم الظل في الحديث
 ذكره ابن قتيبة قال البيهقي الله اعلم بكل من اجتمع على رواية الحكم التمهيد ان هذا امر متفق عليه وقصر البناء انما يأتي في وقت الصلوة
 والصلوة في البيت بيان ان اوقات المذكورة وبان ان شاء الله تعالى ذلك متفق واستنطاب ابن العربي من هذا الحديث جواز الصلاة في البيت
 خلف المشغل من جهة الملائك ليس مكلفا بغيره كما كان في ذلك الشرع الجليل ان يكون تلك الصلاة غير واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم
 حيثما يعرض بانها كانت في بيعة بل في غيرها لا يجزئ ان يكون الوجه مع ملة ايمان جبريل صلى الله عليه وسلم عليه سلاسله فلم يفتي
 الرجل لا قبل تلك الصلاة ويات جبريل عليه الصلاة والسلام كان مكلفا بتبليغ تلك الصلاة فلم يكن مستغلا وحيث ان فيه صلاة فكل
 خلف مقفون ورواه الشافعي في مسنده وفيه التمهيد والمنعنة واخرجه للشافعي ايضا في بدء الخلق وفي المعاني ومسلم وابو داود
 والشمس وابن ماجة هذا **باب ما لا يوجب** (قوله الله تعالى) كذا لا يوجب ولا يوجب **باب** قوله تعالى لا يوجب ولا يوجب لا يوجب لا يوجب
 وقال قول الله عز وجل **فمن لم يجد** (قوله الله تعالى) انما اذا اجتمع مرة بعد اخرى وقبل متطعين (والقول في) خافه ولا يوجب (و
 اقول في) الصلاة التي الطاعة العظمى لا تكون من المشركين بل تكون من الموحدين بالتحصيل له العبادة لا يكونون بها كونه
 كآية ما استدلل به من تركه في الصلاة لما يقتضيه مذهبهم بل كونه من المراتب ان ترك الصلاة من افعال المشركين في غير ذلك الذي لا يشبه
 بهم لان من وافقه في تركها وشركا ومن لم يتركها في القرآن في فضل الصلاة وبالسند قال احمد بن حنبل في مسنده
 لهم اتفاق وكثره في سبيل التمهيد (قال احمد بن حنبل) ولا يوجب وهو (ابن عباس) بنفي العبد عن نفسه لا يوجب
 فيها ابن حبيب بن السليم بن ابي صقر الجعفي (عن ابي جعفر) بالجزم والراء نضر بن عمر البصري (عن ابن عباس) بنفي الله
 عنها (قال قتاد) وفي عبد القيس بن ابي ابي بنفي العبد عن نفسه لا يوجب (عن ابي جعفر) بالجزم والراء نضر بن عمر البصري (عن ابن عباس) بنفي الله
 وسلم عام الفم بمكة (فقالوا انا هذا الحكي) بالفتنة الاختصاص بغير الارادة فانه من هذا الحكي (عن ابن عباس) بنفي الله عنها
 اولاد ربيعة (ولمنا نصل اليك الا في شهر الحرام) بحسب كما عند البيهقي والموالد لم يثبت في شهر الا لربعة (فروا بشي نأخذ
 عنك) بالرفع على الاستسكان لا بالجزم (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك)
 في البيهقي في الجزم ليس (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك)
 من الحاصل (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك)
 لهم اننا نضمير بالفتنة الى كلمة الايمان فقال هي (استهارة) ان لا اله الا الله والى رسول الله واقام الصلاة (كأنه
 وفرنا بنفي الاشارة به انما كان الصلاة اعظم دعاءه اولا بعد التوحيد واقرى الوسايل اليه فكان (وايتاء الزكاة) (الزكاة)
 (اولن لوقته) والي الحسن ما غنم (وأي الذي غنم) وذكره بعضان في رواية قاسم بن ابي داود الحسن بن علي بن ابي داود
 هانم الله فرض في السنة الثانية من الهجرة ووافاة هو كانت عام الفم كما قيل هو غنم (ولمنا نصل اليك) (ولمنا نصل اليك)
 في موضع ولم يقل في آخر قال ابن الصلاح (وايتاء) (والمعنى) (المعنى) (المعنى) (المعنى) (المعنى)
 لتبلي على الواحد وحده والي القطين ايا ابن (و) (عن ابي جعفر) (عن ابي جعفر) (عن ابي جعفر) (عن ابي جعفر) (عن ابي جعفر)
 بالقار (وفي) (القديم) بغير التثنية في كل ما يفتقر الى التثنية في أصل الخبر في قوله وقد سبق في حديثه في باب داود الحسن بن علي
 ووجهه مطابقا بقوله للرجل من جهة ان في الآية اقراره في المشرقة باقامة الصلاة وفي حديث اقرار انما اتفق عليه باقامة الصلاة ورواه
 الا ربعه ما بين في بصر وفيه التثنية في المشرقة باقامة الصلاة وفي حديث اقرار انما اتفق عليه باقامة الصلاة ورواه
 بايتاء وعزها في فظ ابن حجر كونه قطعه بالسند قال (احمد بن حنبل) بنفي الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم (عن ابي جعفر) (عن ابي جعفر)
 (قال احمد بن حنبل) بنفي الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم (عن ابي جعفر) (عن ابي جعفر) (عن ابي جعفر) (عن ابي جعفر) (عن ابي جعفر)
 بغير التمهيد في سنة احدى وخمسين (قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على اقام الصلاة)
 المكتوبة (وايتاء الزكاة) المفروضة (والنصر لكل مسلم) بالجر عطف على السابق وحض مبايعة جبريل

[illegible]

ووصل يا بعد وخطا فيو قس عليه وفتح الطيفه ثم في ما بعده احبيب عندنا ان الحكي لا ييب علم في حاله صل السلام بما قبله او بما بعده
 حال الحكي عنه في الابتداء والوقوف قبله فعل هو ما تقصده حاله التي هو فيها والاستتمالات القصصه شاعرة بذلك قال الله تعالى
 واذ قال الله ان كان هذا هو الحق من عندنا فامطر علينا حجارة من السماء واتنا لجنابا لم يقبلوا الايمان فاذ قالوا يا محمد انزلنا
 وختم شوقين ولم يقبل احد برجولي الوقف على قالوا انما نطق على الايمان بوجه النطق كما كانت في كل يوم الحكي ولا يوجب الوقف على
 الميم بالسكون كما وقفوا عليه بل يحجب الواصل لبعدها عن حاله قال الله ما معنى (قال) عليه الصلاة والسلام (يؤلو الذين) اجتمعت
 اليها والقيام بجلدتها وتركتها وقوتها وتسلطت ثم بال الذين (قال) يا اي بن مسعود رضي الله عنه قلت (ثم هي) بالسند بين والشيء
 كما سبق (قال) عليه الصلاة والسلام (الجماع في سبيل الله) اخلاصا كل قلبه عن رجل واعطاه رشا فوكله اسلامه بالحق المال
 (قال) بن مسعود رضي الله عنه (جلد في محنت) أي بالثلاثة (ارسل الله صلى الله عليه وسلم ولولا استردته) أي
 منه الزيادة في السؤالي (الزادني) في الجواب فان قلت ما الجمع بين جلد يشاء الجواب ونحو ان نطق خيرا على الاسلام
 بان الجواب باختلافه في السؤالي في علم كل قوم بما يتأخرون اليه او بما هو في يومه او باختلافه في آخره في ذلك فقلت قد
 اجتمعت في استراة الاسلام افضل لا سيما في هذه وسيلة الى القيام بها ولا يرب ان الصلاة افضل من الصلوة وقد يكون في وقت
 هو اسوة المصطر افضل اذ ان افعل ليست على ما يابل المراد في الفضل النطق او هو على خلافه في رواية الحديث
 الخمسة ما بين بصي وكوفي وفيه الحديث والاختلاف في القول والسمع والسؤال واخرجه المؤلف ايضا في الجملة وفي الاصل
 والتحصيل ومسلم في الإيمان والترمي في الصلاة وفي البر والصلة والسنن في الصلاة هذا (باب) بالتبيين (الصلوة)
 انتمس كفاؤا ولاكتسبه كفاؤا في اللفظ اذا اصاب من الوقف في الجملة وفي غير هذا سقط الباب والترجمة كما ذكر في
 وصيه عليه في رواية الى الوقت وعند الذي ذكر في نسخة أبي العنيم الباب والترجمة وعند بعض كذا وكذا رأت وعند بعض
 لو قتها وبالسند قال (حدثنا ابو ابراهيم محمد بن عيسى بن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي جعفر عن ابي حمزة الثماليني عن ابي الحسن
 رويته في حديثنا (ابن ابي حاتم) باجماع العلماء والزاي عبد العزيز واسم ابي جعفر بن محمد بن عبد الله بن ابي
 عبيد (الذي لا يروى) بغير الدال والراء للمعلمين في لفظه او مفتوحة فو اسما كثره في اللفظ فلهذا في رواية بنجر اسان تسبيل في
 (عن بن زيد) ولا يروى في حديثنا بن عبد الله بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 التميمي الشافعي روي حديثنا في الاموال بالنية (عن ابي سفيان بن عيينة عن ابي جعفر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الله سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ارايتهم لم يدر الاستغفار ثم التقريري وفاء الخطاب ابا عبد الله بن ابي بصير
 ان منهم) بغير الهاء وسكنوا ما بين جنبت الى الذي هي يد لستة حصة انما رويها ابا عبد الله بن ابي بصير عن ابي بصير
 فيه كل يوم) بغير ليعتسل (حسا) أي من حرات صدره (ما تقول) اي السامع أي ما تفتن فاجري فعل القول لم يروى
 النطق كما ينبغي ان ما لك في نفيها لأن ما الاستغفارية لقد عرفت ولها فعل مضارع مستدل ضمير المخاطبة استحق ان يروى عن ابي
 النطق وقال في المصاحف جواب لي اقترن الاستغفار كما اقترن به جواب ان المشرط في مثل قولنا الحمد لله بان الله يشكره فكذلك
 بعضهم ومثل الرضى لذلك بقوله لكان ارايتهم ان انا كره عن ابي الله بغيره او بغيره هل يملك الاستغفار الظالمون وفيه ما نظروا
 اقترن الجواب في مثله بالفاء وواجب على هذه الجملة المتضمنة للاستغفار كما استأثرت لبيان الحال المستقر بها كادنا قال
 ارايتهم قالوا من أي شيء سألت فقال لوان منها يا ابا عبد الله فقلت في كل يوم حسنا تقول (حالك) أي استغفار (يعني)
 نفسه لم يكتف به الخلف مرارا لانه يوجب الوجه في مثل الجواب وحكي عياض مرارضا شروحه انه ينبغي بالنون واكد في الوجه
 (عن بن زيد) بغير الهاء وسكنوا ما بين جنبت الى الذي هي يد لستة حصة انما رويها ابا عبد الله بن ابي بصير عن ابي بصير
 ان منهم) بغير الهاء وسكنوا ما بين جنبت الى الذي هي يد لستة حصة انما رويها ابا عبد الله بن ابي بصير عن ابي بصير
 ان منهم) بغير الهاء وسكنوا ما بين جنبت الى الذي هي يد لستة حصة انما رويها ابا عبد الله بن ابي بصير عن ابي بصير

عوله (فوقت الرجل اذا قلت له قتيلا) من ولاة حمير فوذه عنه (واوحثت له مالا) ولا يصلي والمهر في ان الوقت واسم
 سله ان ورسعه في فعل واحد فوذه واية الرفع قيل حصت صلاة العصور بل ان لا يصح المعاد من الملائكة فيها وعرض
 بل لا اله الا الله ان خفيق بها المتكلمون احبوا ان الهدية على ما عطفوا والعصرون في قوله لا حله في معوجاته وفيه نقطة
 حمير في الوقت الذي بعد ما عذروا اوله ان هذا الذي على به حرج حوا الى السائل عنها ما حصل في ولا يبيع الحناج حيدرها واسم
 وبعصر على حيدرها وحيدتها في ولا يبيع في الناس في وقت يوم من انما لم يحضره على قيام اتعا المهر فتعجبنا به انما يلحق على المهر
 بالمصوم من ادعرب العلة واستركها بها واعلة حسا لم يحضر ولا يلحق غير العصر وما وحيث ما ذكره هذا المتعجب يدعي الاحمال
 ووجه رد ما يدل لا يعم معناه من غير ان يلاية من اوله في داء من وعام من ولا صلاة مكتوبة حتى يعونه الحدس بتعقب بان
 سبعة اعطاء علان اما فلاة لم يسمع من اوله داء وقتا والا احد من حدس اني لا دا - با لعظم من ترك العصر فوجع حدس اني لا دا
 في تعين العصر قال ان المير والحق ان الله تعالى يحسن انتاء من الصلوات بما شاء من الصلوة اجمع حدس اني لا دا حرجه مسلم وان
 والسما في الله تعالى على الصلوات باب اخر (من ترك العصر) عمله والاسد قال (حللنا مسلم من ابراهيم الزاهد)
 الا رد في العصر في سقط عنه لا يصلي ان ابراهيم (قال حللنا) ولا في رواية عساكر احبار (هستام) هو ابن عبد الله بن سنان قال
 حللنا ولا في رواية (يحيى بن ابي كثير) بلثلثة الطائفة الهامى (عن ابي فلاة) نكس لعاب هذا عبد الله بن عبد (عن ابي الميخ
 يعق للمفسر اللام آخره حله عمله عامر اسامه المذل (قال كما مع رواية) من الحاصل اسلي احرم مات من الصحابة ردح الله عمر
 في اسان صبا في سب سب حال كونا في عرق (في رواية) وحال كونا في يوم ذي غيم فقال (رواية) بعد معرفه يد حول الوقت بطور
 الشخص في غلال العير او بالاحتماد وردا وحوه (يكروا) اي علوا واسم هو (صلوات) العصر فان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ترك صلاة العصر اي سجد كراداة معروى رواه (فقد ضبط عليه) اي نواب عمله فورد على سبيل التعليط او كما يحيط
 عمله ان الاعمال لا تحطها الا الشره قال تعالى من يكفر بالايمان فقد حط عمله ووقع في واية المستعص من ترك صلاة العصر حط
 عمله ما سقطا فقد وانما حصل للمعمر بذلك لانه مطبة الماحر سطعا في الاحتياط واحلا من العسل في الساجور الاني حلل
 بحجة الاحتياط فقال ما في الطماع بالتسمية على مخالفتها والاحتياط في السلوك اليها بالتحري بحسب الامكان فانه في المصالح وروا
 هذا الحديث الستة عشر من وفيه الحديث والقول وبلاية من التايعين على لؤاه وخرجه المؤلف لصا في الصلاة والسما
 دار ماحد باب فصل صلاة العصر حلل غير حامى الصلوات لكوى بالوسطى عبد لا ككروى ونا السد قال (حللنا
 الحميدى سم الحاء عبد الله بن ابي المرش المكي (قال حللنا مروان بن معاوية) من اخرجت القرارى (قال
 حللنا اسما عيل) من ابن خالد (عن قيس) هو ابن ابي حارم بالحاء المملة النحل الكوى المحصرم ونقال له رواية في
 في التقرىب قيس بن ابي حارم يقال له رواية ويقال له رواية مروى عن العشرة فوى عبد التبعين او شافها وقد حاور الماشة
 وغيره (عن جبر بن ابي رضى الله عنه ولا في الوقت والحروى ولا يصلي عن جبر بن عبد الله (قال كما مع) وفي رواية وحى
 اليوم بيسة فقط عبد (النبي صلى الله عليه وسلم فطر الله القم ليلة) اي ليلة من الليالي (يعني البدن) وسقط يعني البدن
 عند لا رعية وهو كذلك عند مسلم كما مؤلف من حقا (فقال لكم سترون لكم) عن رجل (كما ترون هذا اليوم) في
 حقيقة لا تشكون فيها ولا تضامون صهي المساة العرقية وتصف الميراي لا يات لكم صغير وديته اي تعب او طر فبالا
 معكم دون بعض بان لا يعمه عن الزودة ويستأثر بما لا تشركون في الزودة فهو تشبيه للزودة بالزودة لا الميرى بالزودة
 من رد لا تضامون يقع اوله مع التشديد من العم اي لا يعم معكم الى بعض وقت الطر لا شك كاله وحما
 كما يفعلون عند الطر الى الضلال وشوخة وفي رواية اول تضامون بالهاء بدل المير على الشك اي لا تشبهه
 وترايون فيعارض معكم بعضا (في رواية) قال (فان استطعتم ان لا تغلوا) صم اوله وقع بالزودة
 للمعقول بان تستعدوا القطيع اسما اي العلة السالبة للاستطاعة كعم ومثل مانع (على ص)

[illegible][illegible]

ابن عباس (قال أخبرنا يونس بن مولاة (عن الزهري) عن محمد بن مسلم بن شهاب (قال سألنا خبرني) بالتحديد أن علي بن
 بن عمر بن الخطاب (صلى الله عليه وسلم) قال (صلى) أما أنا (النار رسول الله) والفرق بيني وبينه (صلى الله عليه وسلم) ليلة من الليالي
 صلاة العشاء وصلى التي يدعونا الناس العتمة) فيه استعارة عليه هذه التسمية عند الناس من لم يسمعوا النبي (تقرضوا
 عليه الصلاة والسلام) من الصلاة (فأقبل علينا) محمد الأكبر (فقال رأيتكم) وللاربعة رأيتكم (ليستكم هذه) فان
 راس مائة سنة منها أي من ليكم (الاستق) أي لا يعيش (من هو على ظهر الأرض) بعد هذا أكثر من مائة سنة
 قلتم بعد ذلك نام لا وليس فيه معنى جيش أحد بعد ذلك الليلة ووق مائة سنة واستخ به الخاري وغيره على موت النبي وأخباره
 بأنه عام أبدا من الحصر من المراتب لا يكون أبدا عليه السلام حيث يكون الحصر في راس غيره وقد قاتلنا
 كثير من العلماء والصالحين وأما حكم عليه ما يطبق ذكره وسبق في بابنا من العلم من ذلك الرواية المداينة الستة ما بين عمر
 وسأنا في فيه تابع عن تابعي عن محمد بن خالد بن القيس والعصاة والقول لوجه مسلم في النصاب (باب) بيان (وقت صلاة العشاء
 إذا احتج السائق) تأخر عليه بالسلا قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الرازي عن أبيه (قال حدثنا شعبة) ابن الخياط (عن
 من أرواهم) سكن العين بن عبد الرحمن بن عمرو الزهري فاضل المدينة (عن محمد بن عمرو) بنع العين (هو) طريظي وأبي بكر
 وهو (ابن الحسن بن علي) بن أبي طالب مولاهم وسقط ابن علي بن عبد الله بن عساكر (قال سألنا) وفي رواية سالت (حاضر بن عبد الله
 الأنصاري) مولاهم عنه (عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فقال) ولا ين عساكر قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يصلي) ولا يصلي كل يصلي (الظهر بأجاجة) وقت شدة الحر يخرجها الناس شوهروا (ويصلي) (العصر والشمس حية) شديدة
 ويصلي (المغرب) إذا وجبت أي حات الشمس (ويصلي) (العشاء) أكثر الناس مجمل) الصلاة عقب عبادة إلا على
 كاعدا لاسمعي فمما لى يوسف وأبى يصلي حية والاول رواية عن أبي حية أصا عليه الفتوى عبد الحفيظ وعليه
 اطلاق أهل الشأن (وإذا قلوا آخر) صلاتها إلى تلك الليل الأولى وهو اختيار كثير من الشافعية وبه قال مالك وإسحاق أكثر العباد
 والتابعين وهو قول الشافعي والحديد قال في التذخير فمما الأصل في صحة العوى جماعة وفي قول هذه الشافعية وشر تصفها
 لأن اسبق على الفتى لأحرث صلاة العشاء إلى نصف الليل وصححه الحاكم ورجحه النووي في شرح مسلم وكلامه في شرح المذهب
 أن الأكثر عليه وقية إشارة إلى أن تأخير الصلاة لليلة الأصل من صلاتها أول الوقت من غير دليل فيه أحسن من ذلك قولنا
 لا ينظر من نكروهم الحامدة أصل بعوا حاشا الأخير وشن على الخاص بينه والتقدير أي (و) يصلي (الصبح بغسل) مع اللام
 طلة كحلل وهذا الحديث سبق في مراتب المغرب (باب فضل) صلاة (العشاء) أوصل انتظار هلكا للسلا قال (حدثنا
 يحيى بن بكير) نعم الموحدة وفتح الكاف بسا إلى حدة لسمه تة أبو عبد الله الخ ومي (قال حدثنا الليث) بن
 سعد المصنف (عن حقيقيل) نعم العين ابن خالد لا بل (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (أن
 حاشية) رسول الله عمارا (أخبرته) قالت اعتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي (بالعشاء)
 أي أحرص صلاتها وكانت عادته عليه السلام تقديها (وذلك قبل أن يفشوا الإسلام) أي يظهر في حيز المدينة وأما
 طري في غير ما بعد فتح مكة (فلم يخرج) عليه السلام (حتى قال عمر) في الخطاب ورواه الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم
 (بأن النساء والصبان) أي الخاصرون في المسجد وصحهم بالذكور والرجال لأنهم مطعة قلة الصبر عن الزوم ولمسلم
 اعتر عليه السلام حتى ذهب عامة الليل وحتى نام أهل المسجد (فخرج) عليه السلام (فقال لا هل المسجد ما ينتظر)
 أي الصلاة في هذه الساعة (أحد من أهل الأرض غيركم) وذلك إما لأنه لا يصلي جيشا إلا بالمدينة أو لأن سائر
 الأقوام ليس في دينهم صلاة وغيركم بالرفع صفة لأحد والمصعب على الاستثناءه ورواية هذا الحديث ستة قيعه رواه
 تابعي عن تابعي عن حبان والحدديث والعصاة والأحاديث والقول وأخرجه المؤلف أيضا في باب اليوم قبل العشاء من عبد
 مسلم وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) هو أبو كريب (قال أخبرنا) وللقهوى وابن عساكر ولا يصلي حديثا

[illegible]

من ساركتال ما ينظرها) اي الصلاة واحدا من اهل الارض غير كرم قال (اي الزاوي وهو عائشة ولا تصل
 اسم النساء اعمية وفي الامم المتحدة اي لا يصلي النساء في جماعة ولغير ذلك ولا يصلي النساء التقنية يومئذ لا بالمدينة
 من ساركتال من المستعدين كانوا يترجمون وعديكة والمداينة حيث لم يدخلها اسلام وكانوا اي النبي صلى الله عليه وسلم
 واصحابه ولا يوي الوقت ودر الاصيل قال كانوا يصطلون العشاء فيما بين ان يغيب الشفق اي لا يمر للصلاة عليه الا
 وعمل في جميعه الساعات من الحرة والشمس الوبيضة ذكر العشاء وفي رواية يهاين معبد الشفق الى ثلث الليل الاول من
 صفة ثلثه ورواة هذا الحديث سبعة وعده رواية تابعي عن عاصية والقدي والاحبار والقول ورواه قال (حدثنا محمد
 زاد الاصيل يعني ان علقم بن العن بن الحارث بن المروزي قال اخبرني ابا زرعة حدثنا (عبد الوهاب بن عطاء) بن عاصم بن عاصم بن عاصم
 موكه (قال اخبرني بالواد والاربعة احدا) (ابن جريج) عبد الملك (قال اخبرني بالواد) انا فاع مولى عمر (قال
 حدثنا ولا يصلي صلى (عبد الله بن عمر بن الخطاب) صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشغل عنها
 معمر بن سفيان الميموني عن علي بن صلاة العشاء (البقرة) من الياي (افخرها حتى قد باق المسجد اي تعذر ان يركب اليه
 او مصطحبين غير مستعدين في اليوم او مستعدين ولكنهم قوضوا ولم يبق الكفاء ما هو لا يصطلون الا متوسمين (ثم استيقظ
 ثم رقد نائم استيقظا) من اليوم الحفيف كالعاس مع الاعتقاد يقال استيقظ من سمنه وعقلته او هو على طاهره من الاستيقاظ
 وحكم السور (فخرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم) من الحرة (فقال ليس احد من اهل الارض ينظر الصلاة غيري
 وكان ابن عمر) رضي الله عنه (الايبالي قديما) اي قدم صلاة العشاء (ام اخروا اذا كان لا يخشى ان يغلبه النوم غيها
 وكان) ولا يوي ز الوقت ولا يصلي وقد كان (موقدا قبلها) اي صلاة العشاء وحمله على ما ذكره جرح حلبة النوم عن ربهما
 وفيه ان كراهة النوم قلها للتدريه لا للتحريم (قال ابن جريج) عبد الملك بالاسناد السابق (قلت لعطاء) اي يابن يابح لا يبار
 كما قاله الخطابي بن جريح (ما احسن به نافع) (فقال) ولغير ذلك ولا يصلي ما يركو وقال عطاء لا يركب معتمدين على
 رضي الله عنهما (يقول لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة بالعشاء) اي صلاة (حتى قلنا لناس) الاحمار ورواه
 السور (واستيقظوا ورواوا واستيقظوا فقام عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (فقال الصلاة) بالنصب على الاعراض قال (ابن
 عساكر قال (خطا قال ابن عباس) رضي الله عنهما (فخرج بنو نله) ولا يركب عساكر الله في الغزو رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان في انظر اليه الان) حال كونه (يقطر راسه ماء) بالنصب على التقييد المحول عن الماء على راسه وحال كونه (واضع يده
 على راسه) وكان عليه السلام قد غسل يده في شجره ولكن في اصابعه على يابسي هم لما يابن بعد (فقال) عليه الصلاة والسلام
 (ولان اشق على امتي لا تمحون ان يصلوها هكذا) في نسخة كذا في هذا الوقت قال ابن جريج (واستقيمت عظام اي لم يزل
 كيف وضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على راسه كما انما) اي حد (ابن عباس) رضي الله عنهما (قيد د)
 بالوحدة والال المكررة المشددة (ولا هي اي وقت) (لي عطاء) اي صاحبها شيئا من تبديل يد ثم وضع اطراف اصابعه
 على قرن الراس) اي حاسه (توضيها) اي اصابعه وسلم ثم صعد العاداهة والوحدة قال لقاصي عياض هو الصواب في جميع
 عمر للماء من الشعر باليد (ومررها كذلك على الراس حتى مست اجماعه طرف الاذن) بمصطط من معقول مست لغير الكوفي
 اجماعه بالفتية مصوب من المعولية طرود مع على العاعلية واشت العمل المستند الطرود المذكور بالمتاوط كسب التاويك والفتية
 اليه لتدلة الانسلا بدهما (اي على الوجه على الصديق) اسم المصاد (وناحية الحية لا يقصر) بالفتاوت وقد يدل الصاد
 المحمودة المسكورة من المعصية اي لا يطغى الكشيحي الاصيل لا يصير بالعلم الجملة الساكنة مع جماله وكسرت له قال ابن جريج الاول
 الصواب (ولا يجلش) يعني العاء في البيوتية اي لا يستعمل (الا كذلك) وقال (عليه الصلاة والسلام) (ولان اشق
 على امتي لا تمحون ان يصلوها) اي في هذا الوقت ان يصلوها الى العشاء (هكذا) اي في هذا الوقت ورواه هذا الحديث الحمسة
 يابن مروي وعاصي ومكي ومدي وفيه القديت والاحبار والقول واحرجه مسلم في الصلاة وادسوا وادسوا

صل الله عليه وسلم لا خروا) جلد واحد للثمين تعقبا الى تعقيد (ايصالا لكم) بالوجه والاصيل (ايصالا لكم) طلوع
 الشمس (لا خروا) يخرج بالصل بعد ما نزل اسقط من ربه اذ ذكر ما فيه غلبت بقاء الصلاة والروضة كاصلا ودخل السجود
 في رواق انكره لصلية الخيفة وثمان اقيسها الكرامة كالزوال الفاتنة ليعقبها فيها انتهى قال في الغرر البهيمة ويغفل بكن المكي
 الدخول لغرض الخيفة وتأخير الفاتنة الى ذلك الوقت لما فعلها فيه فكيف يمكن مكروها وقد يكون اجبا بان يفتي بعمله بل المصير الزا
 تأخيرها لتصل وقت الاضطرار مكروه ولا يحل بعد التأخير ان يخاصها فيه مكروه بل اجب قول بل فعل كل شيء لك فيما ذكرنا
 ايضا لقوله لا خروا بصلانكم طلوع الشمس لا خروا بها لكن المؤقتة منعقة لوقوعها في وقتها بطلان القضية والغائبة المند كودتين كرها قد
 جئنا بفتننا محتملا فاما ذكر لانه بالتأخير الى ذلك من الغرض والكلية ولا مانع مقدم على المقتضى عند اجتماعهما وقد قيل هذا
 مفسر السابق اي لا تترك الصلاة بعد الصلواتين كل من فصل بما طلوع الشمس فربما وجزم انه يكون بان المراد الله تعالى يستعمل جملته
 مع الفصل عدمه وقيل ان قوله ما كان لا يخرج من طلوع الشمس خروا بما فيه جزم لها بعد اذ مر ودان الله تعالى عليه السلام ان يتشبه
 وفي هذا الحديث روايات لا يرد على الحديث والضعف والاخبار والقول واخرجه المؤلف في صفحا بل ليس لعن الله تعالى وس
 والنساء في كلامه مقطعا في الصلاة (وقال) غروا في الزبور (حدثني) بالافراد وكذا في وقت والمروى قال حدثني (ابن عمر) بن
 الخطاب رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع حاجب الشمس اي طرفها اعلن في روعها
 سمي به كانه اول ما يبدا ومنها فيصير كحاجب الانسان للاصيل حاجبا الشمس (فاخروا الصلاة) اي التي لا سبب لها (حتى
 اي الى ان) (فرقع الشمس) واذا خا حاجبا الشمس فاخروا الصلاة التي لا سبب لها (حتى تعقب) زاد المؤلف في
 الحاشية من طريق عبد الله قالنا ان قلبي بين قوت شيطان عند مسلم من حديث عمرو بن عيسى وسئل عن رجل اذا اراد ان يصلي
 هذا الحول من الحاشية على التقدير حدثنا واخبرنا باننا عمل الزيادة المبالة في الحفظ (ازا بعد) ولا ين مساو قال من يعني الحاشية
 تابعه اي تابع عبي القطان على رواية هذا الحديث عن هشام (عبد) بفتح الباء عن سكن الوحدة ابن سليمان ما أخرجه المؤلف
 في من الحاشية قال (حدثنا) عبيد بن اسماعيل (بفتح العين) فتح الوحدة القراشي الهباري بفتح الهاء والوحدة المشقة
 (عن ابني اسامة) فيها فخره حماد بن اسامة (عن عبيد الله) بفتح العين ابن عمر بن حفص العنري (عن حبيب بن عبد الله
 بفتح الهاء المجرية وفي نسخة) انهما قد روي عنهما (عن حفص بن اسحق) بفتح السين ابن عمر بن الخطاب (عن ابن هرويرة) رضي الله
 عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقي عن يعقوب بن عيسى عن يعقوب بن عيسى عن يعقوب بن عيسى عن يعقوب بن عيسى
 (عن ابن هرويرة) فقي عن يعقوب بن عيسى عن يعقوب بن عيسى عن يعقوب بن عيسى عن يعقوب بن عيسى عن يعقوب بن عيسى
 (الفجر حتى تطلع الشمس بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس) اي الا سبب كما مر (وعن اشتغال العباد
 بالصلاة المحلة والمدا) (وعن احتياجهم بالحاجة المحلة) (في وقت الحدا) ورجلا متجايفتان عن بطنه (يقضي بفرجه) وهو ي
 والاصيل ابن عمر رضي الله عنهما (عن ابني عمر) عن ابني عمر عن ابني عمر عن ابني عمر عن ابني عمر عن ابني عمر
 او يتلو اليه (عن الملاسة) بان ليس التوب قبل ان ينظر اليه ولا يصلي وعن الملاسة والمنايا فهو مباح ذلك ان
 ان شام الله تعالى في حالها بعون الله وقوته ودواة هذا الحديث المسته ما بين كوفي ومن في رواية الحديث والضعف
 واخرجه المؤلف ايضا في البيع والباس من مسلم في البيع وكذا النساء واخرجه ابن ماجه مقطعا في الصلاة والتجارات هذا
 (باب) بالتوبين (لا يشرى) المصلي (الصلاة قبل غروب الشمس) ولا يصلي والمروى لا يشرى بئنا بين قوتين اولهما
 معصومة والصلاة بالرفع ناعا على الفاعل ولا ين مساو قالنا بئنا بين قوتين اولهما معصومة والصلاة بالرفع ناعا على الفاعل ولا ين مساو
 من يوسف التيسر (قال الخبرنا مالكا) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (ان رسول الله صلى
 عليه وسلم قال لا يشرى) بثوب حوله المرأة للفتنة فخرية الفعل وكون سابقه حرف في لكنه بمعنى انتهى وقال
 في شمس القريب لا يشرى بآياتها الا لث في الصحيحين والموطأ والوجه حدثها لتكن علامة للجزم لكن

[illegible]

